

ہندوستان

میں

وہابی تحریک

مؤلف

ڈاکٹر قیام الدین احمد

ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ، ڈی
پروفیسر تاریخ، یونیورسٹی

مترجم

پروفیسر محمد مسلم عظیم آبادی
ایم۔ اے

نغمہ سرائے اکبر آبادی

سٹریٹ چن روڈ، کراچی



ہندوستان میں وہابی تحریک

مُصَنَّف

ڈاکٹر قیام الدین احمد
ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ، ڈی
پروفیسر تاریخ پٹنہ یونیورسٹی

مترجم

پروفیسر محمد مسلم عظیم آبادی
ایم۔ اے

نقصِ سرائے اکیڈمی

سٹریچن روڈ ————— کراچی

قیمت اٹھارہ روپے مجلد
(۱۸۶۰۰)



جیلہ حقوق اشاعت و طباعت اردو ترجمہ

بحق

چوہدری محمد اقبال سلیم گاہندی

مالک



نفیس اکیڈمی و مسعود پبلشنگ ہاؤس

اسٹریچن روڈ کراچی۔ محفوظ ہیں

بہ اہتمام _____ خالد اقبال گاہندی

اشاعت اول _____ دسمبر ۱۹۷۲ء

ٹیلیفون _____ ۵۱۳۳۳۰

Masood Faisal Jhandir Library

مطبوعہ

(انٹرنیشنل پریس، کراچی)

مضامین

وہابی تحریک حصہ اول

۵۹	ر (۱) ابتدائی زندگی اور تبلیغی کام	۴۸	حضرت شاہ ولی اللہ	۲۳	تہمید
۶۰	فوج میں ملازمت	۴۸	میر قاسم و شیخ سلطان	۲۶	تعارف (ماخذ کا جائزہ)
۶۱	فوج میں شمولیت کا مقصد	۵۰	(ج) وہابیت کی کچھ نمایاں خصوصیتیں		باب
۶۱	شاہ اسماعیل و عبدالحی کی بیعت	۵۰	سید احمد کا طریقہ محمدی	۳۵	وہابی تحریک کی بنا اور اس کے خاص پہلو
	تبلیغی دورے -	۵۰	اصلاحی تحریک		ر (۱) پس منظر
۶۳	بیوگان کا عقد ثانی	۵۱	وہابی تحریک کی تعلیمات	۳۵	مقل سلطنت کا زوال
۶۴	سید احمد کا سفر حج	۵۳	نجدی اور ہندوستانی تحریکات	۳۵	جنگ پلاسی
۶۵	خاندان صادق پور کی شمولیت تحریک	۵۳	وہابیہ کا تقابلی موازنہ	۳۶	تجارت پر انگریزوں کی اجازت دہی
۶۶	ولایت علی کی بیعت	۵۴	وہابیت کا اہتمام	۳۷	اخلاقی انحطاط
۶۶	منظہر علی کی بیعت	۵۴	محمد بن عبد الوہاب	۳۸	اشاعت اسلام میں
۶۷	مذہبی مذاکرے	۵۴	محمد بن مسعود	۳۹	صوفیائے کرام کا حصہ
۶۷	محققین میں اضافہ	۵۵	وہابی تحریک کا عروج	۴۰	مذہبی بے راہ روی
۶۷	بکسر میں قیام	۵۵	عثمانی خلیفہ کی مخالفت	۴۳	مکرہ رسم و رواج
۶۸	پھلواری شریف میں مذہبی مباحثہ	۵۵	وہابیوں کی سیاسی طاقت کا خاتمہ	۴۴	ر (ب) ہندوستان میں وہابیت کی بنیاد ارتقاء
	پٹنہ میں قیام	۵۶	ہندوستانی اور عربی وہابیت کا موازنہ	۴۴	ایرانی اور ترک اثرات
۷۱	تبت کے کچھ مسلمانوں سے ملاقات	۵۷	نقطہ مماثلت	۴۵	مغل حکمرانوں کی دین سے بے نیازی
۷۲	قصبہ ہاڑھا اور سورج گرہ	۵۷	نقطہ اختلاف	۴۶	حضرت مجدد الف ثانی کی دینی خدمات
	میں قیام	۵۹	باب ۲		
			سید احمد بریلوی کی زندگی اور کارنامے		

۱۰۲	سکھوں کی پسپائی	۸۸	فتح ہند	۷۲	راج محل میں قیام
۱۰۲	مجاہدین کی شہادت	۸۹	یار محمد کا خاتمہ	۷۳	کلکتہ میں قیام و روانگی
۱۰۳	سید احمد کی لاش کی شناخت	۹۰	تسخیر کشمیر کے منصوبہ کی ناکافی	۷۳	مراجعت ہند
۱۰۵	ویڈ کی روایت	۹۰	سرداران ستھانہ کا ایثار	۷۴	احمد اللہ کا عقد
۱۰۵	دقائق نوپس کی رپورٹ	۹۱	پائندہ خاں کی ٹکٹ و اعطائے	۷۴	خاندان صادق پور کی اہمیت
۱۰۸	دب، سید احمد کی سرحدی جنگوں کے سیاسی نتائج	۹۲	رنجیت سنگھ کی پیشکش	۷۴	شاہ محمد حسین خلیفہ اول
۱۰۹	سید احمد کی شہادت پر رنجیت سنگھ کا اظہار مسرت	۹۳	فتح پشاور	۷۵	سند خلافت
۱۱۰	نظریہ غیوبیت سید احمد	۹۳	سلطان محمد حسن سلوک	۷۷	سند خلافت کی مہر کی تاریخ میں اختلافات
۱۱۱	عقیدہ ظہور ثانی	۹۴	پشاور میں دینی حکومت کا قیام	۷۷	شاہ محمد حسین کی خدمات ہجرت کی تیاری
۱۱۱	شیخ محمد پھولتی کی قیادت	۹۵	مظفر آباد پر حملہ	۷۸	دب، مہاجرت اور شمال مغربی سرحد کی جنگی مہمیں
۱۱۲	دہابیوں کو پائندہ خاں کی پیشکش		باب ۳	۷۹	مجاہدین کی روانگی
۱۱۳	دہابیوں کا ستھانہ میں قیام		جنگ بالاکوٹ اور	۷۹	شمال مغربی سرحدی صوبہ کے سیاسی حالات
۱۱۳	دہابیوں اور فتح خاں کی لڑائی	۹۶	فرانسیسی تحریک	۸۰	پنجاب کے سیاسی حالات
۱۱۵	دب، نصیر الدین دہلوی کے زیر قیادت سندھ کی فوج	۹۶	رل، جنگ بالاکوٹ	۸۲	سرحدی سرداروں کے نام خطوط
۱۱۶	سندھ مرکز جہاد	۹۶	جنگ بالاکوٹ کے متعلق اہم دستاویز	۸۲	جنرل بدھ سنگھ کی پیشقدمی
۱۱۶	سندھ کے سیاسی حالات	۹۷	بالاکوٹ کا محل وقوع	۸۳	سکھوں سے پہلی جھڑپ
۱۱۷	رنجیت سنگھ کا امرائے سندھ سے خراج کا مطالبہ	۹۷	سید احمد کی فوجی حکمت عملی	۸۳	جرلیں زرقبائل
۱۱۷	مزار می قبیلہ	۹۸	سید احمد کی شہادت	۸۴	امامت کا اعلان
۱۱۸	سندھ پر انگریزوں کی نظر	۹۸	تواریخ ہزارہ کی روایت	۸۴	قبائلیوں کی بیعت
۱۱۹	برٹس کے مشن کی مخالفت	۹۹	سکھوں کی بدحواسی	۸۵	سرداران پشاور کی علیحدگی
۱۱۹	روس اور برطانیہ کی سندھ پر نظر	۱۰۰	شیر سنگھ کی گڑھ حبیب اللہ کی جانب پیش قدمی	۸۵	قبائلی علاقوں میں تبلیغی دورے
۱۲۰	نصیر الدین اور مزار می قبیلہ	۱۰۰	سید احمد کی ایک جنگی چال	۸۶	کشمیر پر قبضہ کرنے کا منصوبہ
۱۲۰	مزار یوں کی سکھوں سے صلح	۱۰۱	سکھ فوج کا مالی کوٹ پر قیام	۸۷	دہائی سرداروں کا متخاصمانہ رویہ
۱۲۱	نصیر الدین کی روانگی افغانستان	۱۰۲	آغاز جنگ	۸۸	پنجتار میں دینی اجتماع
	انگریز افغان جنگ میں				

۱۵۲	عبدالرحیم کے بیان پر تنقید	۱۳۶	ہند میں تبلیغی تنظیمی سرگرمیاں	۱۲۱	نصیر الدین کی شکست
۱۵۳	عبداللہ کا چشم دید بیان	۱۳۷	پٹنہ میں وہابی تحریک کی تعلیم نو	۱۲۲	خلفائے عظیم آباد
۱۵۴	مسٹر ابوٹ اور ولایت علی کی گفتگو	۱۳۷	عنایت علی کا دورہ بنگال	۱۲۳	فرانضی تحریک
۱۵۵	ولایت علی و عنایت علی کی مراجعت پٹنہ	۱۳۸	عنایت علی کے متعلق پرنٹڈٹ	۱۲۳	حاجی شریف اللہ
۱۵۶	ولایت علی و عنایت علی پر پابندی	۱۳۹	پولیس کی رپورٹ	۱۲۳	بنگالی مسلمانوں پر جبر و ستم
۱۵۷	ولایت علی و عنایت علی کی مراجعت پٹنہ	۱۴۰	انگریزی حکومت کی پولس کو ہدایت	۱۲۳	دادومیاں
۱۵۸	عنایت علی کی بنگال سے طلبی	۱۴۱	بنگال میں عنایت علی کی حکمت عملی	۱۲۴	تیتو میر کی اصلاحی سرگرمیاں
۱۵۹	آغاز سفر	۱۴۱	ولایت علی کا دورہ بنگال	۱۲۵	اجتماعی جرمانے کے خلاف
۱۵۹	بہادر شاہ دوم اور ولایت علی کی ملاقات	۱۴۲	سکھوں کے مقبوضات کی انگریزوں کو منتقلی	۱۲۵	بنگالی مسلمانوں کا عملی اقدام
۱۶۰	ولایت علی کی دہلی سے روانگی	۱۴۲	ولایت علی کی روانگی سرحد	۱۲۶	پورنا گاؤں پر حملہ
۱۶۱	ولایت علی عنایت علی میں اختلاف رائے	۱۴۳	فتح خاں کی شراپگریزی	۱۲۶	فرانضیوں کا خروج
۱۶۲	عنایت علی کی مزاحیہ کیفیت	۱۴۴	بالاکوٹ سے سکھوں کا احساراج	۱۲۷	انگریزی دستہ کی شکست
۱۶۳	اختلاف کا بنیادی سبب	۱۴۵	رضا کاروں کو تحریک میں شرکت کی دعوت	۱۲۸	غلام معصوم کی شکست و خاتمہ
۱۶۴	ولایت علی کا انتقال	۱۴۵	امارت عنایت علی	۱۲۹	فرانضیوں کی سرفروشی پر اظہار تعجب
۱۶۴	عنایت علی کی وفات	۱۴۶	مرکز نوشہرہ	۱۳۰	فرانضی اور وہابی تحریک پر اوکسلی کی رائے
۱۶۴	رفقائے عنایت علی کی مراجعت پٹنہ	۱۴۷	منافق سرداروں کو معافی	۱۳۰	فرانضی خروج کی اصل وجہ
۱۶۵	رب (حب) حیدر آباد میں وہابی سازش	۱۴۸	امارت ولایت علی		باب
۱۶۵	ولایت علی کی دکن میں تبلیغی سرگرمیاں	۱۴۸	وہابی ریاست کا دارالخلافہ اسلام گڑھ	۱۳۳	ولایت علی و عنایت علی
۱۶۶	مبارک الدولہ کے خلاف	۱۴۹	ہندوستانی مسلمانوں کو سرحد آنے کی دعوت	۱۳۳	(۱) ولایت علی اور عنایت علی کے کردار اور جدوجہد
۱۶۶	رئیڈنٹ فریزر کی رپورٹ	۱۵۱	مرکز درہ دوب	۱۳۴	ولایت علی کے ابتدائی حالات
۱۶۷	منصوبہ کا انکشاف		سکھوں کی انگریزوں سے امداد طلبی	۱۳۴	عنایت علی کے ابتدائی حالات
۱۶۸	مبارک الدولہ کے بارے میں تحقیقات			۱۳۵	ولایت علی اور عنایت علی کی مراجعت ہند

۲۰۲	منشی میر بخش کی گرفتاری	۱۸۵	مال کی تحصیل	۱۶۸	مبارزہ الدولہ کو جس دوام کی سزا
۲۰۳	خواجہ حسن علی کی رہائی	۱۸۶	وہابی فتنہ کے چندے		
۲۰۴	وہابی تحریک میں پٹنہ کی اہمیت	۱۸۶	زکوٰۃ	۱۷۰	رج (سرحد پر وہابی امارت
۲۰۵	لکشنر پٹنہ کی رپورٹ	۱۸۶	صدقات	۱۷۰	وہابی ریاست کا حدود دارلجہ
۲۰۶	سعیت علی	۱۸۷	عمومی لگان	۱۷۱	سپاہیوں کی تنخواہیں
۲۰۷	راحت علی	۱۸۷	عطیات	۱۷۱	سرکاری ملازمین
۲۰۸	سازش ۱۸۳۵ء کے بانی	۱۸۸	مال کی ترسیل	۱۷۲	عدلیہ
۲۰۹	اہم خطوط کی ضبطی	۱۸۹	تحریک کے خفیہ کارکن	۱۷۲	دربارہ کی روداد
۲۰۹	عباسی علی کی گرفتاری	۱۸۹	خفیہ کارکنوں کا طریقہ عمل	۱۷۳	حسراج
۲۱۰	حسین علی کی قاتلانہ تلاشی	۱۹۰	امینوں کی دیانت	۱۷۳	مسند ریاست کی شان و شکوہ کی وجہ
۲۱۰	احمد اللہ کی دھمکی	۱۹۱	ترسیل زر کا طریقہ کار		
۲۱۱	شمالی ہند میں وہابی تحریک	۱۹۲	خفیہ اندر موز بیگامات	۱۷۴	جدید انتظامی تجربہ کے حامی
۲۱۱	پشاور میں وہابیوں کے خطوط کی ضبطی	۱۹۲	وہابیوں کے متعلق جمیس البوٹ کی رپورٹ	۱۷۴	وہابی ریاست کا نظم و نسق
۲۱۲	ہزارہ کے سیاسی حالات	۱۹۳	جمیس البوٹ کی سیکرٹوشی		
۲۱۲	جنگ ۱۸۵۷ء	۱۹۳	وہابیوں کی نقل و حرکت نظر	۱۷۶	(۱) وہابی تحریک کی اندرونی تنظیم
۲۱۳	برطانوی و قاتل نو لیسوں کا بیان	۱۹۴	جنگ امیہ کے بعد انگریزوں کی کارروائیاں	۱۷۷	(۲) پٹنہ کی مرکزی تنظیم
۲۱۴	اکبر شاہ کا انتقال	۱۹۵	وہابیوں کا ہندوستانی فوج میں تداخل	۱۷۷	قافلہ
	دوسرا حصہ		ایٹ انڈیا کمپنی کی جنگی چالیں	۱۷۸	زنگر وٹوں کی تعلیم و تربیت
	باب		ڈو پے کی حکمت عملی	۱۷۹	خلفاء کا تقرر
۲۱۵	معرکہ سرحد (۱۸۵۲ تا ۱۸۶۳ء)	۱۹۶	وہابی قائدین کا عسکری تدبیر	۱۸۰	مجلس اعلیٰ
۲۱۵	معرکہ ۱۸۵۲ء	۱۹۷	دکن میں وہابیوں کی کارگزاری	۱۸۰	خلیفہ کبھی علی
۲۱۵	ہزارہ پرائگریزوں کا قبضہ	۱۹۸	وہابیوں کی بہار میں سرگرمیاں	۱۸۱	دورہ کرنے والے مبلغین
۲۱۶	دادی کاغان پرائگریزوں کا قبضہ	۱۹۹	خواجہ حسن علی کی انگریزوں کے خلاف کارروائیاں	۱۸۱	وہابی مبلغین کی اہمیت
۲۱۶	حسن زئی قبائلیوں کا سرحد کی چوکیوں پر قبضہ	۲۰۰	فوجیوں کی پیشکش	۱۸۲	مبلغین کا محتاط رویہ
				۱۸۳	مبلغین کی کارگزاریاں
				۱۸۴	ضلع دار مراکز
				۱۸۴	مبلغین کا طریقہ کار

۲۱۷	کوہ سیاہ کی پہلی ہیم	۲۱۷	معرکہ ستخانہ	۲۳۱	باب
۲۱۸	انگریزوں کے خلاف عنایت علی کی کوششیں	۲۱۸	دہابیوں کی سرفروشی	۲۳۲	وہابی شہیدانہ تحریک میں ۱۸۵۷-۵۹ء کی تحریک میں
۲۱۹	قلعہ کوٹلا پر انگریزوں کا قبضہ	۲۱۹	ستخانہ کی تباہی	۲۳۲	تحریک شہیدانہ دہابی ۱۸۵۷ء
۲۲۰	سرجن لائل کا دہابیوں کو خراج تحسین	۲۲۰	نور اللہ کی وفات	۲۳۲	تحریک کا موازنہ
۲۲۱	اخوند کی دہابیوں سے سرد مہری	۲۲۰	معرکہ اہیلہ ۱۸۶۳ء	۲۳۳	تحریک شہیدانہ کی ناکامی
۲۲۲	عنایت علی کا منگل ستخانہ میں قیام	۲۲۱	اسباب جنگ	۲۳۳	کے اسباب
۲۲۲	انگریزوں کی دہابیوں کو تنبیہ	۲۲۱	محمود شاہ	۲۳۴	وہابی تحریک کا عقیدہ بخت
۲۲۳	مبارک شاہ کا سوات سے احسراج	۲۲۵	محمود شاہ کی ستخانہ میں آمد	۲۳۵	۱۸۵۷ء کی تحریک پر وہابی
۲۲۴	انگریزی علاقے پر حملے	۲۲۵	دہابیوں کے خلاف افواہیں	۲۳۵	تحریک کا اثر
۲۲۴	عنایت علی کا نارنجی پر قبضہ	۲۲۶	مبارک شاہ	۲۳۶	پٹنہ کی مرکز سی حیثیت
۲۲۵	عنایت علی کی شکست دہپائی	۲۲۶	دہابیوں کا اعلیٰ کردار	۲۳۶	ولیم ٹیلر کی دہابیوں کے متعلق رپورٹ
۲۲۶	نارنجی کی تباہی	۲۲۷	سادات کا ستخانہ پر قبضہ	۲۳۷	پیر علی کی خدمات
۲۲۶	احمد اللہ اور محمد حسین کی نظربندی	۲۲۷	دہابیوں کے فوجی دستے	۲۳۸	دہابیوں کی غیر معمولی تنظیم
۲۲۶	انگریزوں سے عنایت علی کا آخری محاربہ	۲۲۷	دہابیوں پر حملہ کا منصوبہ	۲۳۹	واطاعت
۲۲۷	دہابیوں کا دور استقامت	۲۲۷	انگریزوں کی پیش قدمی	۲۳۹	قائدین وہابی تحریک کی گرفتاری
۲۲۷	مجلس ارباب ثلاثہ	۲۲۸	ٹیلر کا قبیلہ بنیر کو پروانہ	۲۴۰	ٹیلر کا غلط دعویٰ
۲۲۸	دہابیوں کے خلاف لارنس کی جدوجہد	۲۲۸	انگریزی فوج محصور	۲۴۰	دہابیوں کی غیر آئینی نظربندی
۲۲۸	معرکہ ۱۸۵۷ء	۲۲۸	جنرل جمبر لین کی اطلاع طلبی	۲۴۱	اصلی خبر
۲۲۸	پنجاب راہ اور جگانی کی تاراجی	۲۲۸	غلام سرحدی جنگ	۲۴۲	سرکاری گوندوں کی حرکات قبیحہ
۲۲۹	منگل ستخانہ کی تباہی	۲۲۹	دہابیوں کی واد شجاعت	۲۴۲	خاندان صادق پور کا ایثار
۲۳۰	ستخانہ	۲۲۹	سرحد کی تعمیر و انہدام	۲۴۳	دہابیوں کی سیاسی بصیرت
		۲۲۹	انگریزی سپاہ کی بدعالی	۲۴۴	۱۸۵۷ء کی تحریک میں
		۲۲۹	برطانوی حکام کا قبائلیوں کے ساتھ گٹھ جوڑ	۲۴۵	دہابیوں کی حکمت عملی
		۲۲۹	دہابیوں کا جذبہ شہادت	۲۴۵	۱۸۵۷ء کی تحریک میں
		۲۲۹	ملکہ کی تباہی	۲۴۶	اہل پنجاب کی عدم شمولیت
		۲۲۹	انگریزی سپاہ کو بھاری نقصان	۲۴۷	وہابی تحریک کے متعلق ایک غلط خیال
		۲۲۹	جنگ اہیلہ انگریزوں کی نظر میں	۲۴۸	
		۲۳۰	وہابی تحریک کا مقصد		

۲۸۵	زندگی جزائر اندمان میں	۲۸۵	۱ احمد اللہ	۲۹۳	قائدین پٹنہ کا ایشادو
۲۸۵	قیدیوں کے لئے قواعد و ضوابط	۲۸۵	۱ احمد اللہ پر الزامات		استقامت
۲۸۶	غیر انسانی رواج کا خاتمہ	۲۸۶	۱ احمد اللہ کے خلاف شکایات		باب
۲۸۶	یورپی قیدیوں کے ساتھ تر جیحی سلوک	۲۸۶	۱ احمد اللہ کا وہابی تحریک میں حصہ	۲۹۳	۱۸۶۳-۶۵ء میں کچھ
۲۸۶	۱ احمد اللہ کی پورٹ بلیر میں آمد	۲۸۶	۱ احمد اللہ کی گرفتاری	۲۹۳	وہابیوں پر سرکاری مقدمات
۲۸۷	یکجی علی کی وفات	۲۸۷	۱ احمد اللہ کے خلاف جرائم کی فہرست		۱۸۶۳ء کا مقدمہ
۲۸۷	لارڈ بیو کے قتل کا وہابیوں پر الزام	۲۸۸	۱ احمد اللہ کے خلاف عدالت کا فیصلہ		انبالہ
۲۸۸	ایشوری پر شادی روائی اندمان	۲۸۸	۱ احمد اللہ کو حبس دوام کی سزا	۲۹۶	جعفر تھانیسری
۲۸۸	جنرل اسٹیوارٹ کا غیر جانبدارانہ رویہ	۲۸۸	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان روانگی	۲۹۷	جعفر تھانیسری کی گرفتاری
۲۸۸	۱ احمد اللہ کی حالت زار	۲۸۸	نمایاں پہلو	۲۹۷	الہی بخش اور محی الدین
۲۸۹	۱ احمد اللہ کی حشر شاہ کی موت	۲۸۹	قیدیوں کے خاندانوں کو دھمکیاں	۲۹۷	الہی بخش کی خانہ تلاشی
۲۹۰	وہابیوں کی جائیداد کی ضبطی	۲۹۰	سرکاری گواہیوں پر نوازشات	۲۹۸	خاندان صادق پور کی خانہ تلاشی
۲۹۰	وہابیوں کا سماجی رتبہ	۲۹۰	ایک گواہ سے پیمانہ سلوک	۲۹۸	عبدالرحیم اور عبدالغفار کی گرفتاری
۲۹۱	خاندان صادق پور کی املاک کی ضبطی	۲۹۱	حج کا انتقامی رویہ	۲۹۹	یکجی علی کی گرفتاری
۲۹۲	خاندان پٹنہ کی املاک کا حشر	۲۹۲	جعفر تھانیسری کی صاف گوئی	۲۹۹	قیدیوں سے انسانیت سوز سلوک
۲۹۳	۱ احمد اللہ کے خاندان کی تباہی	۲۹۳	۱ الہی بخش پر غیر معمولی نگرانی	۲۹۹	قیدیوں کے اسمائے گرامی
۲۹۵	وہابی فنڈ کا مصروف قبروں کا انہدام	۲۹۴	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان کی وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۹	مقدمہ کا آغاز
۲۹۵	خاندان صادق پور کی نشاۃ ثانیہ	۲۹۵	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان کی وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۹	قیدیوں کے وکلاء
۲۹۷	وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۷	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان کی وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۹	عدالت کا فیصلہ
۲۹۷	وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۷	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان کی وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۹	عدالتی فیصلہ کی توثیق
۲۹۷	وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۷	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان کی وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۹	ہنٹر کا قیدیوں کو حشر اچھین
۲۹۷	وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۷	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان کی وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۹	قیدیوں پر ظلم و تعدی
۲۹۷	وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۷	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان کی وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۹۹	(دب) ۱۸۶۵ء کا مقدمہ پٹنہ

۳۱۹	۳۰۹	۳۰۹	۳۰۹
۳۲۰	۳۱۰	۳۱۰	۳۱۰
۳۲۱	۳۱۱	۳۱۱	۳۱۱
۳۲۲	۳۱۲	۳۱۲	۳۱۲
۳۲۳	۳۱۳	۳۱۳	۳۱۳
۳۲۴	۳۱۴	۳۱۴	۳۱۴
۳۲۵	۳۱۵	۳۱۵	۳۱۵
۳۲۶	۳۱۶	۳۱۶	۳۱۶
۳۲۷	۳۱۷	۳۱۷	۳۱۷
۳۲۸	۳۱۸	۳۱۸	۳۱۸
۳۲۹	۳۱۹	۳۱۹	۳۱۹
۳۳۰	۳۲۰	۳۲۰	۳۲۰
۳۳۱	۳۲۱	۳۲۱	۳۲۱
۳۳۲	۳۲۲	۳۲۲	۳۲۲
۳۳۳	۳۲۳	۳۲۳	۳۲۳
۳۳۴	۳۲۴	۳۲۴	۳۲۴
۳۳۵	۳۲۵	۳۲۵	۳۲۵
۳۳۶	۳۲۶	۳۲۶	۳۲۶
۳۳۷	۳۲۷	۳۲۷	۳۲۷
۳۳۸	۳۲۸	۳۲۸	۳۲۸
۳۳۹	۳۲۹	۳۲۹	۳۲۹
۳۴۰	۳۳۰	۳۳۰	۳۳۰
۳۴۱	۳۳۱	۳۳۱	۳۳۱
۳۴۲	۳۳۲	۳۳۲	۳۳۲
۳۴۳	۳۳۳	۳۳۳	۳۳۳
۳۴۴	۳۳۴	۳۳۴	۳۳۴
۳۴۵	۳۳۵	۳۳۵	۳۳۵
۳۴۶	۳۳۶	۳۳۶	۳۳۶
۳۴۷	۳۳۷	۳۳۷	۳۳۷
۳۴۸	۳۳۸	۳۳۸	۳۳۸
۳۴۹	۳۳۹	۳۳۹	۳۳۹
۳۵۰	۳۴۰	۳۴۰	۳۴۰
۳۵۱	۳۴۱	۳۴۱	۳۴۱
۳۵۲	۳۴۲	۳۴۲	۳۴۲
۳۵۳	۳۴۳	۳۴۳	۳۴۳
۳۵۴	۳۴۴	۳۴۴	۳۴۴
۳۵۵	۳۴۵	۳۴۵	۳۴۵
۳۵۶	۳۴۶	۳۴۶	۳۴۶
۳۵۷	۳۴۷	۳۴۷	۳۴۷
۳۵۸	۳۴۸	۳۴۸	۳۴۸
۳۵۹	۳۴۹	۳۴۹	۳۴۹
۳۶۰	۳۵۰	۳۵۰	۳۵۰
۳۶۱	۳۵۱	۳۵۱	۳۵۱
۳۶۲	۳۵۲	۳۵۲	۳۵۲
۳۶۳	۳۵۳	۳۵۳	۳۵۳
۳۶۴	۳۵۴	۳۵۴	۳۵۴
۳۶۵	۳۵۵	۳۵۵	۳۵۵
۳۶۶	۳۵۶	۳۵۶	۳۵۶
۳۶۷	۳۵۷	۳۵۷	۳۵۷
۳۶۸	۳۵۸	۳۵۸	۳۵۸
۳۶۹	۳۵۹	۳۵۹	۳۵۹
۳۷۰	۳۶۰	۳۶۰	۳۶۰
۳۷۱	۳۶۱	۳۶۱	۳۶۱
۳۷۲	۳۶۲	۳۶۲	۳۶۲
۳۷۳	۳۶۳	۳۶۳	۳۶۳
۳۷۴	۳۶۴	۳۶۴	۳۶۴
۳۷۵	۳۶۵	۳۶۵	۳۶۵
۳۷۶	۳۶۶	۳۶۶	۳۶۶
۳۷۷	۳۶۷	۳۶۷	۳۶۷
۳۷۸	۳۶۸	۳۶۸	۳۶۸
۳۷۹	۳۶۹	۳۶۹	۳۶۹
۳۸۰	۳۷۰	۳۷۰	۳۷۰
۳۸۱	۳۷۱	۳۷۱	۳۷۱
۳۸۲	۳۷۲	۳۷۲	۳۷۲
۳۸۳	۳۷۳	۳۷۳	۳۷۳
۳۸۴	۳۷۴	۳۷۴	۳۷۴
۳۸۵	۳۷۵	۳۷۵	۳۷۵
۳۸۶	۳۷۶	۳۷۶	۳۷۶
۳۸۷	۳۷۷	۳۷۷	۳۷۷
۳۸۸	۳۷۸	۳۷۸	۳۷۸
۳۸۹	۳۷۹	۳۷۹	۳۷۹
۳۹۰	۳۸۰	۳۸۰	۳۸۰
۳۹۱	۳۸۱	۳۸۱	۳۸۱
۳۹۲	۳۸۲	۳۸۲	۳۸۲
۳۹۳	۳۸۳	۳۸۳	۳۸۳
۳۹۴	۳۸۴	۳۸۴	۳۸۴
۳۹۵	۳۸۵	۳۸۵	۳۸۵
۳۹۶	۳۸۶	۳۸۶	۳۸۶
۳۹۷	۳۸۷	۳۸۷	۳۸۷
۳۹۸	۳۸۸	۳۸۸	۳۸۸
۳۹۹	۳۸۹	۳۸۹	۳۸۹
۴۰۰	۳۹۰	۳۹۰	۳۹۰

۳۲۴	کودہ سیاہ کی مہارت میں	ابراہیم آرومی کی تبلیغی مہم	۳۲۷	پیمانے پر گہ فاریاں
۳۲۵	دہائیوں کا کردار	ابراہیم آرومی کے خلاف تحقیقات	۳۲۸	امیر خاں اور چشمت داد
۳۲۶	امیر عبداللہ کی فیروز شاہ سے درخواست	دہائی تحریک کے خلاف مشترکائی	۳۲۹	خاں کا حکومت سے مطالبہ
۳۲۷	امیر عبداللہ کی عظیم قیادت	سرخند پر دہائی ریاست	۳۳۰	امیر خاں اور چشمت داد
۳۲۸	باب ۱۵	۱۹۰۲-۱۸۶۳ء	۳۳۱	خاں کے مقدمے کا آغاز
۳۲۹	باب ۱۵	آخوند سوات	۳۳۲	جسٹس نارین کے قتل کا واقعہ
۳۳۰	دہائی تحریک کا جائزہ	دہائیوں کا نیک کٹا سے اخراج	۳۳۳	امیرالدین اور ابراہیم
۳۳۱	(۱) دہائی تحریک کی نوعیت	دہائیوں کا پلوسی میں قیام	۳۳۴	منڈل کو منرا میں
۳۳۲	عقیدہ ہجرت کی توضیح	دہائی نوآبادی	۳۳۵	ملزمان پٹنہ کے مقدمہ کا آغاز
۳۳۳	شمال مغربی سرحد کو مرکز بنانے کی وجہ	حسن زئیوں کی دہائیوں کی شکست	۳۳۶	دہائیوں کے املاک کی ضبطی دسترائیں
۳۳۴	دہائی تحریک کا مقصد	فیض اللہ کی دہائیوں کے متعلق رپورٹ	۳۳۷	امیر خاں و چشمت داد
۳۳۵	دہائی تحریک کا دینی پس منظر	دہائیوں کا حکومت سے مطالبہ	۳۳۸	خاں کا انتقال
۳۳۶	دہائی تحریک کے متعلق ہنٹر کا تقریر	ایشوری پرشاد کی مخالفت	۳۳۹	۱۸۶۹ء دہائی بھوپان
۳۳۷	ہنٹر کے تقریر کی تردید	میر عبداللہ	۳۴۰	اور رنگون میں
۳۳۸	سر سید احمد خاں کا طنز اصلاح		۳۴۱	۱۸۸۲ء دہائیوں کی جدو
۳۳۹			۳۴۲	جہد شاہ آباد میں
۳۴۰			۳۴۳	کلکتہ پوس کی دہائیوں کے متعلق رپورٹ
۳۴۱			۳۴۴	دہائیوں کے خفیہ اجلاس پر پوس کا چھاپہ

۳۵۳	حریف سکھ تھے یا انگریز ؟	۳۶۲	قبائلیوں کی غداری	۳۷۲	عبدالعلی
۳۵۴	واقعات کے متعلق عمداً	۳۶۳	امدادی مراکز سے دوری	۳۷۳	منظیر علی
	تحریک	۳۶۴	قدیم اسلمہ سے جدید	۳۷۴	سید احمد کا ایک نایاب
۳۵۵	سید احمد کا غلوں اور		آلات حرب کا مقابلہ		غیر مطبوعہ مکتوب
	جان نشاری	۳۶۶	راہبوں اور ان کی سازشوں	۳۷۷	وہابی مراسلات میں شملی
۳۵۶	وہابی تحریک کا سیاسی پہلو		کے سوانحی خاکے		اصول حیات و عرفی نام
۳۵۷	غیر وہابی عناصر کی شمولیت	۳۶۸	اہل پنجش	۳۷۸	(۴) غزوہ امبیلہ کے موقع
۳۵۸	وہابی تحریک کا قومی رنگ	۳۶۹	امداد اللہ	۳۷۹	پر عبد ستار اور سید عثمان کا
۳۵۹	(ب) وہابی تحریک کی کچھ	۳۷۰	فیاض علی	۳۸۰	مشترک مکتوب
	خدمات اور اس کی ناکامی	۳۷۱	یحییٰ علی	۳۸۱	(۵) جے وایچ وریں این گھوش
	کے اسباب		ول اللہ	۳۸۲	اور اسپیشل ڈپارٹمنٹ کے
۳۶۰	سامی و مذہبی اصلاح	۳۷۲	فتح علی	۳۸۳	طریق کار کی رودر
	اردو کی خدمت	۳۷۳	طالب علی	۳۸۴	سید احمد کے لبظ مکتوب
۳۶۱	سیاسی تنظیم کا نمونہ	۳۷۴	فرحت حسین	۳۸۵	وہابی نگارشات
۳۶۲	مرسید کی اصلاحات	۳۷۵	عبد اللہ	۳۸۶	وہابیوں کا پچھلے پیری شریف
۳۶۳	وہابی تحریک کا سید پر اثر	۳۷۶	عبد الرحیم	۳۸۷	وہابیوں کے خلاف نگارشات
۳۶۴	انگریزوں کا سیاسی تفوق	۳۷۷	باقی علی	۳۸۸	مکتوب سید احمد بنام امیر ہند وراف
۳۶۵	اسباب ناکامی	۳۷۸	قریب بن حسین	۳۸۹	ماخذ

حیات اور مکتوبات سید احمد شہید

کے بعد

ہندوستان میں وہابی تحریک

از۔ چوہدری محمد اقبال سلیم گاندھری

یہ کتاب جو اس وقت آپ کے سامنے پیش ہے، ڈاکٹر قیام الدین صاحب ایم اے پی ایچ ڈی کی گران قدر اور سید شاہ تصنیف "ہندوستان میں وہابی تحریک" (انگریزی) کا اردو ترجمہ ہے۔ یہ ترجمہ پروفیسر محمد مسعود صاحب ایم اے نے کیا ہے۔ اور خود پروفیسر صاحب کا نام نامی ترجمہ کی خوبی، سلاست اور عمدگی کے لئے ضمانت ہے۔ پروفیسر صاحب حضرت شاد کے شاگرد ذریعہ سید درختہ مشق ادیب و شاعر ہونے کے علاوہ انگریزی اور اردو دونوں زبانوں کے دانشور ہیں۔ ان کے ترجمہ کی خوبیوں کا کیا کہنا۔ مصنف کتاب ڈاکٹر قیام الدین صاحب نے یہ کتاب اس وقت لکھی ہے جب کہ ہندوستان میں وہابی تحریک سے متعلقہ مزید بہت کچھ ظاہر ہو چکا تھا اور جو ابھی تک عام نفروں سے پوشیدہ تھا اسے ڈاکٹر صاحب نے بڑی جستجو سے حاصل کیا ہے۔ اردو میں اس موضوع پر متعدد کتابیں لکھی ہیں مگر محمد جعفر فیاض کی تاریخ شریعہ، کارپانی، غلام رسوں، مہر مرحوم کی تین ضخیم کتابیں، تحریک مجاہدین، سرگزشت مجاہدین، اور سید احمد شہید بوبو کی کہنہ وہ مرحوم مولانا مسعود عالم ندوی کی کتاب ہندوستان کی پہلی سیاسی تحریک مولانا برائین سید علی ندوی کی کتاب سید احمد شہید، اس سلسلہ کی مشہور کتابیں ہیں۔ ڈاکٹر قیام الدین صاحب کی اس کتاب میں مذکورہ بالا تمام کتابوں کے علاوہ دوسرے متعدد ذرائع اور کافذات سے حاصل شدہ اور بہت سا مواد موجود ہے جو کسی اور کتاب میں موجود نہیں ہے۔ اس لئے بلا خوف تردید یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ کتاب اپنے موضوع پر دنیا میں سب سے زیادہ مکمل کتاب ہے اور جدید ترین معلومات پوری طرح اس میں موجود ہیں۔

وہابی تحریک حقیقتاً اس تحریک کا نام ہے جو شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی المتوفی ۱۲۳۵ھ سے لے کر نجد میں چلائی گئی۔ یہ ایک اصلاحی تحریک تھی جس کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں میں جو غیر ضروری اوبانہ اور غیر شرعی اعمال و رسوم پایہ ہو گئے ہیں، انہیں ختم کر کے دین کو اپنی قدیم سادگی پر واپس لایا جائے۔ اور دین پر مٹنے کی جو تہمت سوا بہ کرام میں موجود تھی اسے پھر سے زندہ کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ اس مقصد

پھیل میں وہابیوں کو مختلف طاقتوں سے ٹکرانا پڑا اور وہ ٹکرائے۔

ہندوستان کی وہابی تحریک کا اس سے حقیقتہً کوئی تعلق نہ تھا۔ مگر چونکہ یہ لوگ بھی دینی جذبات سے لبریز تھے، ان میں بھی روح جہاد کا شہسوار تھی اور یہ بھی دین کو عہد اول کی سادگی پر لانا چاہتے تھے اس لئے یہ لوگ بھی وہابی مشہور ہو گئے یا دوسروں نے انکی تحریک کو وہابی تحریک کے نام سے موسوم کر دیا۔

ہندوستان کی وہابی تحریک جسکی ابتدا حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی تعلیمات سے ہوئی۔ انکی اصلاح انکے شاگردوں نے اس درخت کی آبیاری کی اور حضرت سید احمد شہید بریلوی۔ حضرت موراہا صاحب شہید اور ان کے جانشین رفیقوں نے اسے اپنے خون سے سیریا۔ یہ ایک عوامی سیاسی تحریک تھی اور یقیناً پہلی عوامی تحریک تھی۔ اس کا مقصد کسی کو تخت و تاج دلوانا نہیں تھا۔ بلکہ غیر مسلموں کے اقتدار اور ان کے بے پناہ مظالم سے مسلمانوں کو نجات دلانا تھا۔ اگرچہ سید احمد بریلوی اور موراہا صاحب شہید اپنے مجاہدوں کو قتل کے ساتھ ہی شہید ہو گئے۔

بنا کر دہ خوش رہے بہ ناک و خون غمناک

نہ رست کند این عاشقانِ پاکِ بہشت را

لیکن اس تحریک کے مظلوموں کے قلوب میں وہ آگ روشن کر دی جو بار بار پھٹتی رہی اور وہ وقت بھی آئی گیا کہ۔

دید کی کہ خون ناحق پر داند شمع را

چندان اماں نہ درد کہ شب سحر کند

کہاں تو یہ حال تھا کہ سکھوں کے قتل میں اذان دینا بھی حرام تھا۔ مگر یہ مسجد دہلی کے سکھوں کے گھوڑوں سے اٹھیں بنی ہوئی تھی، اور کہاں بہ وقت کہ ڈھونڈنے پر بھی ہزاروں اور لاکھوں میں کوئی سکھ نظر نہیں آتا۔ سکھوں کے بعد انگریز دشمن ہوئے تو ایسے ہوئے کہ ہر پابند شرع آدمی پر وہابی جہاد لازم آ کر رہا۔ پانی بھیجے رہے کتنی ہی بہرہ جبار اور ستھ نہ پر جو مجاہدین کے مرکز تھے۔ انگریزوں نے انکی برساتی اور ایسے مقامات کئے کہ ان کا ذکر بھی غصہ اور نفرت کی آگ بھڑکانے کے لئے کافی ہے لیکن اس سے کیا نتیجہ نکلا۔ کشمیر میں پابندین کے قیام تک ان کا مرکز بھی قائم رہا۔ اور انکی تنظیم بھی موجود رہی مگر یہ کہیں ان کو سرنگوں کرنے پر توجہ نہ ہو سکی۔ البتہ کشمیر میں جب مسلمانوں کی ایک نمائندہ کمیٹی قائم ہوئی تو انگریزوں نے یہ اعلان کر دیا کہ اب اس تنظیم اور مرکز مجاہدین کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ اس کا جواب پوری کتب کو پوری توجہ سے پڑھ کر خود اپنے دل سے پوچھئے۔

سید احمد شہید کے حالات کو پڑھ کر چہرے پر ہنس نہ آتی کہ آج سے صرف سو سو سال پہلے ہم میں اتنے فاضل بہ ثروت اور ہفت کش مجاہدین موجود تھے وہاں بہ بات کہہ کم حیرت افزا نہیں کہ اس تحریک کے مدت میں کس قدر جاذبیت اور اس کے مقدس و محترم رہنما میں کس بل کی مقناطیسی قوت موجود تھی کہ اسکی آواز پر مسلمان جنگل و صحراء کو عبور کر کے اور بھوک پیاس کی شدت کو برداشت

کرتے ہوئے۔ خطرات کو جھیلے ہوئے، کفن بردوش اور سر بکفت انتہائی تکلیف دہ اور غیر دلچسپ پہاڑی علاقے میں کھینچے ہوئے چلے آتے تھے، اور کیا حاصل کرنے کے لئے چلے آتے تھے، دولت دنیا، محلات و اعزازات، وزیری و مشیری، شہرت و ناموری؟ نہیں ان میں سے کچھ بھی نہیں۔ خالق ارض و سما کی رضا مندی کے لئے۔ اور

شہادت ہے مقصود و مطلوب مومن
نہاں غنیمت نہ کشور کشائی

سوچتا ہوں اور شرم سے سر جھکا کر خود اپنے دل سے پوچھتا ہوں کہ اب ہمارے علماء اور زعماء کی آوازوں میں وہ جاذبیت کیوں نہیں موجود ہے۔ کون دے اس کا جواب، اور کہاں سے ملے جواب۔ سچ ہے کہ
وہ قومیں حبیب تباہ ہوئے لگتی ہیں تو سب سے پہلے اس قوم کے
ارباب اقتدار اور ارباب علم بگڑ جاتے ہیں۔

اس کتاب کی اشاعت سے ہمارا مقصد صرف کاروبارڈی نہیں بلکہ اصل مقصد یہ ہے کہ ہمارے بوڑھے اور جوان، مرد اور عورت سب اس کو پڑھیں، اور دیکھیں کہ کتنے حوصلہ شکن حقائق میں دل دے ایمان اور یقین والے اور جوش و خروش رکھنے والے کام کیا کرتے ہیں اور کتنے موانع اور رکاوٹوں کے باوجود دین و شریعت سے وابستگی کو قائم رکھتے ہیں۔

لہٰذا یہ کتاب آپ کے سامنے پیش ہے۔ ملائکہ فرمائیے۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے مطالعہ سے ہمارے سیاست دانوں اور عوام کو فائدہ اٹھانے کی اوفیق عطا فرمائے۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پہلی نظر

نام کتاب میں نے جب اس کتاب کا مطالعہ شروع کیا تو پہلے "دہائی مومنٹ" کے نام سے بدخط ہوا۔ مگر تمہید میں ان کا یہ تذکرہ دیکھ کر مطمئن ہو گیا کہ وہ جماعت مجاہدین ہند کے انگریزوں کے تھوپے ہوئے خطاب "دہائی" کے اختیار کرنے پر اس لئے مجبور ہو گئے کہ ان کے شرائط پر روک پڑے۔ اس سے ایک طرف مسلمان ہند فریب کھا کر ان کو نجدی دہائیوں کا پیرو بنے اور سنی نام سے پکارنے لگے۔ دوسری طرف انگریزوں اور ہندوستانیوں نے بھی اس موشگرمی پر جو کتابیں اور رسالے لکھے یا سرکاری دفاتر میں ان سے متعلق جو رپورٹیں دستاویزیاں اور بیانات لکھے ہیں سب میں ان کو اسی لقب سے یاد کیا گیا ہے۔ اس طرح یہ دانٹا ان کی پیشانی پر ایسا چپکے ہے کہ چھڑا سنے نہ چھوٹا۔

اس مسئلہ میں کچھ مزید تشریح مناسب سمجھتا ہوں۔ حضرت سید احمد شہید کا کوئی واسطہ دہائی دہا بیت محمد بن عبد الوہاب سے نہ تھا نہ یہ دونوں معاصر تھے۔ محمد ^{۱۸۰۲} ۱۸۰۲ء میں وفات پا چکے تھے اور حضرت سید احمد ^{۱۸۰۲} ۱۸۰۲ء میں حج کو جہاز تشریف لے گئے تھے اس لئے ان میں باہم ملاقات کا مول پیدا نہیں ہوتا۔ پھر محمد بن عبد الوہاب کے پیرو دہائیوں کی کشمکش مسلمانوں سے تھی اور وہ بدین ہند کی کنارسے یہ بہت بڑا اصولی فرق تھا۔

بدین کی سکھوں اور انگریزوں کے ساتھ ویش سے لیکر آخری مجاہد امیر عبد اللہ تک مرہدی قبائل اور سکھ کبھی نہ کوہ ہندوستانی کے نام سے موصوم کرتے تھے۔

وہ جس عقائد میں دہا بیت نجد اور بدین ہند کا اشتراک یا مماثلت، تو سنی احمدی عقائد میں یہ تضاد تھا، وہ اتنا ہی ہے جسے سیاسیات سے کوئی تعلق نہیں۔

وہابیوں نے انگریزوں کی غلامی کی وجہ یہ تھی کہ وہابیوں کی آئینہ شریف ترکوں سے نہیں ہوتی خلیج فارس میں وہابیوں کی مدافعت نہ ہو گئی تھی انگریزوں کے نوآبادیاتی مفاد اور جوع الارضی سے تصادم ہوا اور خونریز جھڑپیں ہوئیں۔ اسی لئے وہ وہابیوں سے سخت عناد رکھتے تھے اور مزید جھڑپوں کا اندیشہ رہتا تھا۔ انگریزوں نے اپنی فسطوح عیارانہ حکمت عملی سے تباہین کو مسلمان ہندوستان میں مبعوث دھرو دکر نے کامیاب کر دیا۔ اس سے وہابیوں کی تباہی یہ انگریزوں کا پرانا آزمودہ حربہ تھا جسے وہابیوں کے ہاتھوں میں دیکھ کر وہ اسے اپنا کام نکالتے تھے۔ علمائے سنی کی کمی نہ تھی۔ یہ ہمیشہ حکام وقت کے آلہ کار بنے رہے۔ ٹیپو سلطان شہید نے جب انگریزوں کے خلاف جہاد کا اعلان کیا اور شمالی ہند کے مسلمانوں کو بھی دعوت بھاد دی تو انگریزوں نے نام نہاد خلافت المسلمین سلطان سلیم سے درخواست کی کہ وہ شیخ الاسلام سے ایک فتویٰ لکھوا دے کہ انگریز مسلمانوں کے فرائض و شعائر اسلامی میں دخل انداز نہیں ہوتے اس لئے ان کے خلاف جہاد جائز نہیں سلطان ٹیپو دکن میں فرانسیسی افواج سے مدد لینے اور ان کے افواج کی عسکری تربیت بھی فرانسیسی سپہ سالاروں کے ہاتھ میں تھی اور فرانسیسیوں کے سخت برائی کا حریف تھا۔ اس نے فرانسیسیوں سے ٹیپو سلطان کا گٹھ جوڑ دیا۔ سلطان سلیم کو سخت ناگوار تھا۔ اس نے انگریزوں کی خواہش پر یہ فتویٰ لکھ دیا کہ انگریزوں نے علمائے ہند کی وساطت سے اس کی نوبت شہر کی۔ اس سے جہاد کے خلاف رسالے لکھوائے اور وعظ کبھوائے۔ ٹیپو سلطان لڑتے لڑتے شہر ہو گئے، شہر شہر کے مسلمانوں نے انگلی بھی نہ اٹھائی۔

مجاہدین شمالی ہند کے ساتھ بھی یہ کامیابی کے ساتھ ساتھ ہو گیا۔ اس وقت پر بھی انگریزوں نے اپنے اور ترک کے مشترک دشمن کے ساتھ ہی ہند کو آسانی سے وہابی یہ بے دین شہر کر دیا۔ وہ نہ اسیت کچھ نہیں۔

وہابیوں میں کچھ اختلافات یا اجتہادات تو یہ دو تھے ہی محمدی میں مستزاد کے ہاتھوں شدت سے رونما ہو چکے تھے ان سے قطع نظر اب سے سات صدی پیشتر امام ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم نے استحداد بغیر اشد سمع موتی، ایصال ثواب، ابیرہ سستی، اعظم قبور، اندرونینہ سے

متعلق مدلل باتیں اور آواز بند کی۔ بے شک اپنی تیمیہ نے ان کی پاداش میں قید و بند میں زندگی گزار دی اور زندان میں ہی وفات پائی مگر مرتے ہی قوم نے ان کو مہر و بنا بیا اور ان کے خلاف فتاوے کا سلسلہ ختم کر دیا۔ پھر عہد آبروی میں حضرت سید احمد سرہندی مجدد الف ثانی نے بھی حق گوئی کی پاداش میں ہی قید زندان میں زندگی گزار دی۔ اس کے دو صدی کے بعد شاہ ولی اللہ محدث دہلی نے بھی عام عقائد پر بحث کی۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلی بھی ان کے شریک۔ ہے مگر آج یہ سب مجتہد اور فقہا تسلیم کئے جاتے ہیں، مگر ایسے ہی فرد غی اختلافات کی بدولت مجاہدین ہندوستانی اور بے دین ٹھہرائے گئے۔ یہ امتیاز خاص و رومانی کا لقب ان کو صرف جہاد کے انعام میں انگریزوں سے ویسے ہی عنایت ہوا جیسے جہاد کے اندان کی جانی۔

وہابی تحریک اصلاً مذہبی تھی یا سیاسی؟ اس سوال پر ہم سے نو خیز تحریک بہت اُلجے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ اسلام میں دین و مینامت کا چھل دامن کا ساتھ ہے ان کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنا ممکن نہیں یہ اجتماع و اختلاط کس طرح ممکن ہے؟ اسلام نے ایمان کے زور سے کر دیا۔ اسی عہد سے جب مسلمانوں کو پیٹ بھر روٹی بھی نصیب نہ تھی اپنی رنگ خوردہ تلواروں تیرکمانوں اور محدود چنہ باغ اور باریں کے گھوڑوں پہ ہزاروں بکتر بنہ گھوڑوں ہاتھیوں پہ آزمودہ کار۔ رومی اند۔ ایرانی سوراووں کے مقابلے میں ڈٹ سکے۔ نہ جان و مال کی پروا کی۔ نہ ہزیمتوں سے بیدل ہوئے۔ آخر قیصریت و خدیویت کا خاتمہ کر دیا۔ کیا یہ سیاست نہ کئی ضرور تھی مگر دین کا جزو لازمی اور ایمان کا کمر ٹھہر۔

ہندوستان میں شہر جہاد و نظریہ نہ دین کے اوپر آتا ہے مگر امر کی بریں شاہ عبدالعزیز اور شاہ ولی اللہ سے اور گہری ہوتی ہوئی حضرت مجدد الف ثانی تک پہنچتی ہیں۔ ہندوستان میں اکبر کی الحاد پروری کے مقابلے میں جب رائے غلامی موش و ماشائی سکے۔ حضرت مجدد نے سبر سے قید و بند کی مشقتیں جیل لیں اور

اکبر کی سیاحت ہی سے وقت کو بے حد نہ گزر سکے۔ انھوں نے ان کی آمد و رفت میں گزرتی ہوئی مگر یہ
 آرزو ان کے ارادہ مندوں کے دلوں میں کلید کی طرح ڈال دی تھی۔ یہ سب کی پہچان تاکہ کہ
 دوسری سک اندر آئے۔ پھر یہ صورتیں بنی۔ شاہ ولی اللہ کے لئے بھی ایک نیا دور کا وقت
 اور طالبانوں کی قومیت و ایمان کی تسکون کی رو سے مسلمانوں کی حاکمانہ و اقتدار کی حالت
 دیکھ کر زبان بولنے اور سیاست میں شہسوار کی شہرت نہ رہ سکتی تھی۔ علامہ جوہر
 اساتذہ انگریزیت پر انھوں نے مجتہدانہ مضامین لکھ کر عدالت میں لایا کی انتہائی کوشش
 کی۔ علامہ کے وقت سے ہی اور علم قرآن شریف کو لایا کی تحریک شروع ہوئی اور ان کے پیروں
 شاہ رفیع الدین اور شاہ عبد قادر سے لے کر ان کے پیروں تک۔ ان عظیم الشان بے انتہا
 العقائدات کی صدا کی بنیاد ڈال دی۔ یہ سب کی بدوجہ کے لئے بھی میر تقی میر
 صاف کر دیا۔ مگر سیاستی کانٹے کی کھنکھ سے بے چین رہا۔ اپنے بیٹے شاہ عبد قدیر
 کو یہ سب اٹھائے ہوئے کئے۔ وہ بھی اکبر اپنے آپ میں اس بارے کا گٹھ جوڑا
 طاقت نہ پستے تھے۔

یہاں یہ کتاب و طاقت ہے کہ ہفتوں روز گزریں۔ خزانہ کی طرح وہاں سے بچھڑے ہیں۔ لڑا کر
 شاہ عبد قدیر نے یہ تمام ٹھکانے ہٹا دیے۔ سب سے کہ کوئی ایسا مرد مومن ہوتا ہے جسے
 تحریک اصلاح کا بار اٹھانے کی طاقت رہتا ہو۔ اپنے بھتیجے اور شاہ عبد قدیر
 کو تیار کیا۔ وہ بڑے جیسے منہ بولے بیدار عالم تھے۔ پھر بھی ان کے پیروں نے ان سے نہیں
 اتارے تھے۔ ان کے داماد شاہ عبداللہ بھی نہایت قابل حساب بنیویت پر مبنی کار
 نامہ تھے۔ مگر وہ کسی کو اپنے دشمن کے لائق نہ سمجھے۔ انہی نے اپنے میں مسیحہ کو بچھڑے
 میں اپنے تحصیل علم کے لئے ان کی خدمت میں لایا۔ ان سے شاہ عبد قدیر بھی بہت
 اور انھیں پیر سے دیکھ کر بائیں چپہ مسئلہ تصور کرنے پر متذلل ہوئے اور
 درویشانہ الوہد دیکھ کر کھانپ کر کہ آواز دہرائی۔ یہاں سے یہ سید احمد شاہ
 سپاہیہ تہجیر بھی مصلحت کے لئے دین میں لایا۔ ان کی بنیویت سے تو ان کو کھنکھ
 بڑھ کر ایک ہی ورگئی۔ "سید شہید ہدایت جلال رکھو۔" بنیویت "وہ شہید ہیں کہ ان کی

ترک کر کے کفایت شعاری و سادہ زندگی سے بچانی ہوئی دولت اور بہت تبلیغ دین اور جہاد پر صرف کی جاسکتی ہے۔

جہاد کا بھولا ہوا سبق پھر یاد کر لیا جائے۔ ہر مسلمان عمر بھر اپنے آپ کو سیاحی سمجھے مرنے مارنے کے تیار رہے۔ سپاہیانہ زندگی کے نکاح بیوگان اور تعداد ازدواج بھی باری کیا جائے۔ کیونکہ نکاح محض نفسانی و جنسی تقاضا نہیں بلکہ گونا گوں اقتصادی، سماجی سیاسی و فوجی مسائل کا حل بھی ہے۔ خصوصاً اس زمانے میں جب کہ محالہ ہیں کی کثرت تعداد و فوجی کامیابی کا بہت قوی عنصر تھی۔

اسی طرح پیروں کی ٹوٹ کھسوت اور اس کے نتائج پر غور کیا گیا۔ اور طے پایا کہ قبروں کی آرائش و روضوں کی تعمیر، بزرگوں کے مزاروں کی مجاہد، عرس، نذر و نیاز پر ضائع ہونے والی رقمیں بچانی سبب ہیں۔ ازب قبیل اپنی اور مردوں کی سکونت پر متفق مسجد مدارس کے لئے عالی شان عمارت کی تعمیر سے اجتناب کا فیصلہ کیا گیا۔ ایسے فعال و فاعل مسلمانوں نے پاکستان کو بھرت کرتے ہوئے دیکھ لیا۔ نیز مسلمانوں کے ذہن نشین کیا جائے کہ انکا کوئی ایک وطن نہیں۔ ”مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا“ اور مدفن کے لئے بھی مردہ عزیزوں اور بزرگوں کے قریب کی تدش بھی خام خیالی ہے۔

ان تمام اصلاحات کو آپ مذہبی کہیں گے یا سیاسی؟ کچھ بھی نہیں اور سب کچھ راہِ صراط میں سب سے جلد بدعتوں میں کوئی اصلاح ہی نہیں۔ مسلم لغت میں یہ لفظ موجود نہیں۔

تعارف: ڈاکٹر قیام الدین احمد پروفیسر تاریخ پٹنہ یونیورسٹی کی یہ تالیف درستی ان کی پی ایچ ڈی کا تحقیقاتی مقالہ ہے۔ بہ چند موصوفات پر کئی تالیفات نگہ بندی اور ادویات موجود ہیں جن میں مولانا ملامت رسول مہر کی تالیف سید احمد شہید جو عت مجاہدین و سرگزشت مجاہدین پر مشتمل چار جلدوں میں تھی شہرت و بے تحقیق و تدقیق اور سب سے زیادہ پر رازانہ قدرت سے لکھی گئی ہیں کہ اب تک وہ اس موضوع پر حریف آخر بھی جاتی ہیں۔ مگر تاریخ میں کوئی حریف آخر مشن سے ہوتا ہے۔ بہ حین ناپید کنارے ڈاکٹر صاحب کو اس تحقیقات کے دوران میں بہت سے ایسے مورخ مل گئے جن تک ویروں

کی رسائی نہ تھی اور وہ خاندان عداوتپور کے چشم و چراغ بھی ہیں۔ تحریک کے ایک عظیم قائد مولانا محمد شہ کے بیٹے حکیم عبدالحمید کے نواسے ڈاکٹر غلام الدین احمد صدر شعبہ عربی پٹنہ کٹ کے پوتے ہیں۔ اسی طرح ان کو اپنی خاندانی روایات پر بھی بہت کچھ دسترس ہے۔ ان سہولتوں سے فائدہ اٹھا کر انھوں نے تحریک سے متعلق مزید تحقیق اور بعض غلط فہمیوں کی اصلاح بھی کی ہے۔ اب اس موضوع پر ان کی کتاب کلمت کلمہ گریز میں حروف آخر ہے۔

اس سلسلے میں نے باوجود کبرستی و ضعف بصارت اس کا بوجہ بہ مکمل ترجمہ پیش کر دیا۔ کسی مترجم بھی اسی خاندان کا ایک اہل مکنت و نگوشت پسند ہے اور تحریک کے دوسرے بزرگ ترقی پسند مسیحا مد شہید کے خلیفہ ثانی مولانا غنائت علی کو پوتا ہے۔ اس جہت سے اس کا تعلق قدیم تر ہے اور روایات خاندانی سے واقفیت میں کسی سے زیادہ نہیں تو کم بھی نہیں۔ اس سے میں نے اتنی جسارت کی کہ حاجی ذبیحہ (نوٹ نوٹ) میں مولف کے بعض تسامح پر غلط فہمی کی توجی بھی کر دی۔ امید ہے کہ اب رد و رد میں یہ کتاب وہابی تحریک کی مکمل روداد اور موجودہ و راکھندہ نسروں کے سچے چراغ رہا بہت ہوگی۔

مولف کے بعض ذوق و سوشلی خصوصیات و زیادت کے کچھ حوالے میں نے ترک کر دیے ہیں۔ اس لئے کہ ان حوالہ جات تک عام قارئین کی رسائی مشکل ہے۔ باقی تمام حوالے مع نمبر دست مآخذ اردو فائسی بھی نقل کر دیے ہیں۔

اکہ مقامات ایسے ہیں جہاں سے اب اکثر قارئین کو شاید کوئی دل چسپی نہ ہو۔ مگر میں نے کسی کو نہیں چھوڑا۔ ان ناموں میں سے کچھ مجاہدین و معاونین بہادر کی اولاد ہیں جو اپنے اسلاف کے کارناموں سے ناواقف یا نافل و سب پر راہ کرے بے فکر زندگی گزار رہے ہیں۔ ان کے لئے اپنے فراموش کردہ اسلاف کے کارناموں کا ذکر۔ زیادہ تر عبرت ہوگا۔ ان کی آواز اب بھی سن لینگے۔

دیکھو بھے جو دیدہٴ عبرت نگاہ ہو میری سنجو جو گوشِ نصیحت فیوشِ بد

ہر مسلمان کو ہر زمانہ اور ہر زمین میں حجابہ رہنا ہے ۔

تعظیمی خطاب مولفِ کتاب نے تمام مجاہدین و اکابر کے نام جن میں اکثر بھیل اقدار
 علماء میں کسی تعظیمی خطاب مثلاً شہید، مولا، مولوی یا حضرت کے بغیر لکھے ہیں۔ جو انگریزی
 تاریخوں کا دستور بھی ہے۔ میں نے بھی ترجمہ بعینہ کر دیا ہے۔ اپنی طرف سے تعظیمی الفاظ
 نہیں بڑھائے۔ واقعہ بھی یہ ہے کہ یہ بزرگوار ہر تعظیمی توصیف سے مستغنی تھے۔

وہم شقِ نام تمام ما جمال یا مستغنی ست

بآب و رنگِ خال و خطِ چہ حاجت سے زیبار

محمد مسلم اعظمی آبادی زیرِ قیام
 سکرتھپی ۱۳ جنوری ۱۹۷۰ء

تکمیل

ڈاکٹر قیوم الدین احمد

۱۹۵۷ء میں کے بی بیسواں انجمن تحقیقات پٹنہ میں ایک تحقیقاتی حارس ممبر کی حیثیت سے بیرسہ تقریر کے فوراً بعد حکومت بہار نے جج ڈاکٹر کے لئے دتا کے زیر نگرانی جو انجمن کے اسٹریٹجی چارٹڈ ڈائریکٹر تھے، کنورسنگ اور اسسٹنگ کے سوانح حیات مرتب کرنے کے لئے نامور کیا۔ اس کام میں جج صرف بہار کے تقریباً تمام نسلی اور ڈویژنل محافظ خانے ہی نہیں بلکہ پٹنہ، کٹکتہ، امرتسار اور دہلی کے محافظ خانے کھٹانا پڑے۔ اس وقت میری تحقیقات کا خاص موضوع بہار میں ۱۹۵۶ء کی تحریک تھی۔ لیکن اکثر دستاویزات جو میرے ہاتھ آئے ان میں فساد کے زمانے میں وہابیوں اور ان کی جدوجہد سے بھی متعلق تھے۔ وہابیوں کے متعلق جزو وائز و اجو معصوم مجھے حد محسوس نہیں تھی۔ اس میں موضوعات پر ترقی پسند تحریک تھی۔

وہابی تحریک کی تاریخ کی تالیف و ترتیب ایک کٹھن اور بڑا محنت طلب کام تھا۔ مختلف روایات اور فقہانوں سے ہم معلومات جمع کرنا اور عزت پرستی کتابوں اور مسودوں کی جانچ پڑتال اور مستعد کرنا تھا۔ ان کے علاوہ تحریک کی ممکنہ تصویر کشی کے لئے کچھ نادر و نایاب مخطوطات اور دست و پاویں رسالے کو شرمیل میں سے اکٹرا کر بہرہ کے لئے گروپ لائنڈ وہابی مذاہب سمجھیں گے۔ ان کی تشہیر و ترویج میں میری وجہ سے میرے لئے ایک مذہب کے نام میں سے تیار کرنا ناگزیر تھا۔ مولانا مسعود احمد مدنی کے تبیین کو اس میں جتنی معاونت دی گئی تھی ان کے تبیین کے بغیر یہ کتاب وہابی کے علاوہ نہ تھی۔ اور یہ نہیں تو جہت سے نہ تھی۔ ان کے پیروں اور کثرت و مسکنی

مفسرین کا اس خطب کے استماع پر اصرار نہ ہوا۔ علمدار اور بدایینی پر محمول معلوم ہوتا ہے کہ وہابی
نجدی و ملکیوں نے شہادت یہ ہوام کے بعض اہل حق کو جن کو وہ غیر اسلامی تصور کرتے تھے روکنے
کے لئے فرط ہوش میں جن حرکات کا ارتکاب کیا ان کی بدولت یہ تمام مسلمانان ہند
اور دوسری جگہوں میں بہت بدنام اور انگشت منار رہے۔ حکومت برطانیہ کی نظر میں تو غلط
وہابی علمدار اور باغی کا مترادف تھا۔ اس حربہ سید احمد کے متبعین کو وہابی سے تعبیر کر کے
اس وقت کے سرکاری حکام ایک تیرستہ دو چتر یوں کا شکار کرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔
ایک تو اعلیٰ حکام کے بیٹے ہیں ان پر باغی مونس کا داغ لگانا دوسرے عام مسلمانوں میں ہندو
پسند، تعصب اور مآثر کو غارتگر قرار دینا۔ یہ غلط ایک مذہبی سیاسی دشنام بن گیا۔ بہرحال
اس کتاب میں وہابی کا خطاب برقرار رکھا گیا۔ اس غلط مفہوم سے جو اس میں
پیدا ہے موافق کو مٹانے کوئی مددگار نہیں۔

یہ کتاب دراصل پی۔ اچ۔ ڈی کی بیگری کے لئے میرے اس کتاب پر مبنی ہے
جو میں نے ۱۹۶۰ء میں پٹنہ یونیورسٹی میں پیش کیا تھا اس کے بعد بعض نئے مواد جو باہر
سے دستیاب ہوئے ان کی مدد سے اس کی نظر ثانی کی گئی۔ نئی ترتیب دی گئی اور توسیع
کی گئی۔ یہ ایک حد تک اس تاخیر اشاعت کا مدہ ہے۔

یہ کتاب کئی اصحاب کے زیر بار منت ہے۔ میرے لئے بے دو واجب التحصیل
استاد ڈاکٹر کے دتا وائس چانسلر پٹنہ یونیورسٹی اور پروفیسر سید حسن عسکری کے شکریہ
کے کہ حقہ احساس کا اظہار ناممکن ہے۔ ڈاکٹر دتائی دلمانہ رہنوی، ترمیم اور چھپنے کے
بغیر میرا مقالہ در یہ کتاب شاید تکمیل نہ پاسکتی۔ مؤرخ کے وسیع مطالعہ کے ساتھ
پروفیسر عسکری کا مشورہ و رہنمائی بہت گزرتی بہا ثابت ہوئی جو ہر وقت مجھے مدد حاصل رہی
اور کام میں سہولت کا باعث ہوئی۔ میرے دوسرے واجب التحصیل استاد ڈاکٹر آریس
شرما نے میرا مسودہ صاف کر کے عام قیمت پر شوروں سے نوازا۔ شعبہ مسودات فری
کتاب خانہ پٹنہ یونیورسٹی سے متعلق مرحوم فاضل الدین بدایینی بھی ایک قیمتی ذریعہ ایانت تھے۔
کے پی جیسوال کی تحقیقات انہوں کے ایک رکن (فیو) ڈاکٹر نے اسے اس مضمون

پہلے چند دستاویزات کی نشان دہی کر کے میری مدد کی۔

سنٹرل ریکارڈز آفس پٹنہ، کلکتہ، الہ آباد، پٹنہ کے قومی محافظانوں اور ڈویژنل کمشنر پٹنہ کے دفتر کے محققین دستاویزات کے انحصار کا بھی شکریہ گزار رہے تھے۔ کھنڈہ کے محافظ دستاویزات منظر پر آئے، سوامی بھی بالخصوص ہمیشہ لگاتار کے لئے آمادہ رہے۔ میں نیشنل ایسرمینٹ، بہار ریسرچ سوسائٹی اور پٹنہ کالج کے کتب خانوں کا بھی تحقیقات کے دوران مختلف سہولتیں مہیا کرنے کے لئے ممنون رہا۔

میرے بھائی ہشام نے ٹائپ شدہ مسودہ کی تصحیح اور تیاری میں میری مدد کی جس خاص طور پر اپنی بیگم کا شکریہ گزار رہے تھے جنہوں نے ہمیشہ خاموشی کے ساتھ میری مدد کی اور اس کتاب کی تیاری کی عموماً امداد اور کبھی کبھی کھنڈہ گھڑیوں میں میرا ہاتھ بٹایا۔ میں سر کے اہل موکھیا و مہیا کی اس توجہ اور صبر و استقلال کا اعتراف کئے بغیر بھی نہیں رہ سکتا، جو انہوں نے کتاب کی طباعت میں دکھائی۔

قیام الدین احمد

۹ ستمبر ۱۹۶۶ء - نواپور، کلاں - پٹنہ

تعارف

(ماخذ کا جائزہ)

وہابی تحریک انگریزوں کے خلاف ان شدید ترین قدیم ترین اور متعدد ترین تحریکوں میں سے کتنی جو اٹھا۔ پندرہویں صدی کے نصف آخر اور انیسویں صدی کے اوائل میں ہندوستان کی سیاسی تاریخ کا ایک مہتمم بالشان عنصر ہے۔ تاہم یہ افسوسناک امر ہے کہ اگرچہ اس عظیم تحریک پر ابھی ایک صدی بھی نہیں گزری مگر اب تک کسی تاریخی تالیف میں اس پر کماحقہ بحث کی گئی نہ صحیح نقطہ نگاہ سے نظر کی گئی ہے۔ آج تک وہابیوں پر ایک سرورہم تحریر کی کتاب مطبوعہ ۱۸۷۱ء کے سوا کوئی جامع تصنیف موجود نہ تھی۔ انیسویں صدی میں ہندوستان کی سماجی بیداری اور اصلاحات پر فی الحال بھی جو کچھ لکھا گیا ہے اس میں وہابی تحریک کا کوئی تذکرہ نہیں آتا۔ حالانکہ یہاں سے قلعہ نظر یہ تحریک ہندوستانی مسلم معاشرہ کی سماجی، مذہبی اصلاح کی نہایت اہم جدوجہد کی نشان دہی کرتی ہے۔

تحریک کی ابتدائی تاریخ بالخصوص سید احمد کی وفات تک کے زمانے سے متعلق جہت جہت معلومات مختلطات، مسودات، پرانی اور نیا ب کتابیں اور فارسی، اردو، انگریزی زبانوں میں ادھر ادھر کی پڑتی ہیں۔ ان بچے بچائے ذرائع معلومات کا جائزہ یہاں سے نکل نہ سکتا۔ سید احمد کے سوانح حیات پر قدیم ترین تالیف حضرت شہید کے بھانجے، شاگرد اور قریب ترین رفیق سید محمد علی کی تحریک احمدی ہے اس میں ان کی عرب سے مراجعت تک کا ایک عام بیان ہے اور بعد کے تمام تذکرہ نویسوں نے اسی سے استفادہ کیا ہے۔ یہ

مذہب سید احمد کی کتاب خانہ شریفیہ، کاغذ اور غلٹہ جہت حسن کی بیانیہ بحث کا قدیم ترین موجودہ نسخہ ہے جو سید احمد کی تحریک احمدی کے زمانہ میں لکھی گئی تھی اور اس کا خیال مذکورہ صوفیہ صفحہ ۱۱۱ پر مذکور ہے کہ یہ تالیف سید احمد کی طرف سے لکھی گئی تھی۔

نواب وزیر الدولہ (۱۸۳۳ء) کی گولڈ کی نمائندگی سے لکھی گئی اور انہیں کے نام پر مفعول ہے۔
 وزیر الدولہ اپنے والد نواب امیر خاں کے ساتھ وہابی تحریک کے ایک اہم سرپرست رہے اور اسلئے
 ٹونک وہابیوں کا ایک اہم مرکز رہا ہے اور ریاست ٹونک کے قدیم کتب خانے میں اس
 موضوع پر مواد کا ایک قیمتی ذخیرہ موجود تھا۔ وزیر الدولہ خود بھی ایک کتاب مسمیٰ وصا یا سنے وزیر کی
 کے مصنف تھے جس میں سید احمد اور ان کے بعض رفقا کا تذکرہ ہے۔ اسے نواب محمد علی خاں
 نے ۱۸۹۱ء میں مفید عام پرین آگرو سے شائع کیا۔

سید احمد کا ایک اور سوانحی تذکرہ جعفر علی نقوی کی تاریخ احمدیہ ہے۔ نواف ایک اچھے
 کاتب تھے اور سید احمد نے ان کو اپنا صدر منشی اور دفتر میں کافذات کا نظم مقرر کیا تھا۔ اس
 حیثیت سے ان کو وہابیوں پر لکھنے کا ایک مناسب موقع حاصل تھا۔ بہت سے واقعات
 میں جو آشوب سے بھرے ہیں انھوں نے خود حصہ لیا تھا۔ وہ سید احمد کے ساتھ شمالی
 مغربی سرحد پر رہے ان کی شہادت کے بعد ہندوستان وٹ گئے اور ۱۲۷۲ھ (۱۸۵۵ء) میں
 میں یہ کتاب تالیف کی۔ مہر میں کتاب کے ایک مخطوطے کی پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں نشان
 دی گئے ہیں اور بتائے ہیں کہ اس میں بنگال میں ٹیڈ میرک شورش کا ذکر بھی ہے جو
 کسی ورنہ یہی تذکرے میں مذکور نہیں۔ بدقسمتی سے اس قیمتی مخطوطہ کا کوئی نسخہ مجھے
 دستیاب نہ ہوا۔

وقتِ حیات میں تاریخی کتب پر ایک شدید تذکرہ ہے جس میں سید احمد کے بعض عقائد کی متعدد
 سرگرمیوں کی گئی ہیں۔ یہ کتاب بھی نواب وزیر الدولہ کی سرپرستی میں تالیف ہوئی
 جنھوں نے سید احمد کے بہت سے عقائد کو جمع کیا اور ان کے بیانات قلمبند کئے اس
 کتاب کی پہلی تصدیق ۱۲۷۲ھ (۱۸۵۵ء) میں ترمذی ہوئی۔ اس کتاب کے کئی نسخے مختلف
 مقامات پر موجود ہیں جن میں کتب خانہ ریاست لاہور بھی ہے۔ اس میں سید احمد
 کی زندگی کی اور وہاں کے معرکوں کی کچھ قیمتی تفصیلات ملتی ہیں لیکن اس میں یہ روایات
 کہ مجید علی سید احمد شورش مستفاد رہی کے غنا سے خالی نہیں۔

تاریخ ہندوستان ہار دوار، اس سے ملحق قلات جوت جتوں و کشمیر میں موجود ہے۔

کے قیام سے بیکہ گلاب سنگھ کی تخت نشینی تک کے حالات بیان کئے ہیں۔ یہ کتاب ضلع کانپور کے ایک کالیہ چند مہتاب سنگھ نے عسالتہ ہزارہ کے پٹے انگریز نہ ناظم الامور جیمس ایبوت کی فرمائش سے لکھی۔ مہتاب سنگھ نوکری کی تلاش میں سرحد شمالی و مغربی کو گیا تھا اور کچھ عرصہ تک کنور کھڑک سنگھ، فتح سنگھ مان اور ہری سنگھ کے تحت خدمت کی تھی۔ ۱۸۸۱ء (۱۲۹۷ھ) میں ہزارہ سرکار کے دفتر میں اُس کا تقرر ہو گیا، ۱۸۵۴ء تک تیس سال اس عہدے پر رہا۔ اسی زمانے میں ایبوت نے اُسے علاقہ ہزارہ کے حالات لکھنے پر مامور کیا۔ موجودہ نسخہ لندن کے تعلقات ریاستہائے جمہوریہ کے دفتر کے کتب خانہ کی ملکیت ہے اور اس پر تاریخ ۱۸۵۴ء درج ہے۔ اس میں سید احمد اور سکھ بزرگ شیر سنگھ کے درمیان ہم معرکہ بالاکوٹ کا تفصیلی بیان ہے۔ اس کی وقعت اس حقیقت سے بڑھ جاتی ہے کہ یہ اُس شخص کی تحریر ہے جسے ۱۸۲۴ء سے ۱۸۵۴ء تک کی پوری مدت میں جو سب واقعات پر موجودہ ہونے کا دار و وقوع حاصل ہوا اور جسے ماگڈالینی سے متعلق تمام کاغذات دستیاب تھے۔ مولف کا دعویٰ ہے کہ اس نے تمام واقعات جو بیان کئے ہیں ان میں سے اکثر اس کے چشم دید ہیں۔ چونکہ یہ کتاب ایک انگریز کی سرپرستی میں لکھی گئی اس لئے مؤلف کے لئے آسانی سے ممکن ہوا کہ وہ اُس وقت تک اپنے آقاؤں کے دوستوں کے درمیان جنگ کے متعلق یہ متعصب رائے کا اظہار کر سکے۔ اب تک اس کتاب کو حرف کسی نے استناد نہیں کی تھی مگر نے بیہودہ کے سرحدی محاذات پر تمام ممکن معنومات کا جائزہ لیتے یہ بہت محنت صرف کی ہے اس لئے خدشہ اُن کی نظر بھی چوک گئی۔

صراطِ مستقیم سید احمد کے اقوال و افکار کی بنیاد پر شاہ اسماعیل اور عبدالحی کی مشترک تالیف ہے بعض لوگوں نے اسے وہ بیرون کے تفسیر کا نام دیسنا یہ سید احمد کی اس تالیف پر اشتہار اور اس میں مسلمانوں میں مروجہ سماجی مذہبی اعمال و رسوم کا بیان بھی ہے۔ اسے تحریک کا سماجی مذہبی منہصور لہر کا منشور تصور کیا جاسکتا ہے۔ بہت سے مطبوعہ نسخے اور اردو ترجمے بھی موجود ہیں۔ میں نے ایک نیا ب نسخہ تصفیہ وہ

کیا ہے جو سید احمد کے پہلے خلیفہ شاہ محمد حسین کے ذاتی مطالعہ کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ اس نسخے کے آخر میں شاہ صاحب موصوف کو سید احمد کی بخشش ہوئی نایاب سند خلافت بھی موجود ہے۔ حوالے کے لئے میں نے اس کتاب کا ایک مطبوعہ نسخہ استعمال کیا ہے۔

سید احمد اور ان کے بعض رفقاء کے مکتوبات کے کئی مجموعے ہیں۔ یہ مختلف مقامات میں موجود ہیں۔ سید احمد کے مکتوبات کا ایک بہت اہم نسخہ پٹنہ یونیورسٹی لائبریری کے شعبہ خطوطات میں موجود ہے۔ اس میں ایک تتمہ بھی ہے جس میں سرسید پر بابریوں کی قاتلہ کی ہونی آزاد ریاست کو جاں بھی مذکور ہے۔

اُردو میں مطبوعہ نسخوں میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں۔

تواریخ عجیبہ یا سوانح احمدی مولفہ محمد جعفر تھا نیسری۔ وہ ایک رقیع و بابی تھے اور انبالہ کے مقدمے میں بغاوت کے الزام میں سزایاب ہوئے۔ ان کے جزائر انڈمان میں جس دوران کی سزائی تھی۔ یکن اٹھارہ سال قید میں گزارنے کے بعد وطن واپس آکر انہوں نے یہ کتاب لکھی۔ اس میں سید احمد اور ان کے بعض رفقاء کی جامع سرگزشت بیان کی گئی ہے۔ اس میں سید احمد کے بہت سے مکتوب کے متن بھی نقل کئے گئے ہیں جو مختلف اشخاص کو لکھنے کے تھے۔

محمد جعفر نے دو اور کتابیں بھی لکھیں: تواریخ عجیب معروف بہ کالا پانی اور تواریخ عجیب۔ ناموں میں یہ شبیہ فرق قابل توجہ ہے۔ اس میں یہ مازہ تواریخ اشاعت والے ذکر جو ۱۸۸۶ء میں لکھی گئی۔ اس میں مقدمہ انبالہ کی روداد اور جزائر انڈون تک کے سفر میں قید یو پ منہالم کے واقعات درج ہیں جن کا اردو ذریعہ مستزادہ غم دستیاب نہیں۔ آخر ذکر کتاب میں نے دوران قید میں لکھی تھی اور یہ جزائر انڈمان کی جیٹر فیڈائی تصویر کشی کرتی ہے۔

سیرۃ سید محمد شہید مولفہ ابو الحسن علی ندوی۔ مہر کی ج مع سید انڈیل کتاب کی اشاعت سے قبل تک سید احمد کے سوانح حیات پر ہی ایک مفصل ترین تالیف تھی۔

یہ زیادہ تر فارسی باشندہ تھے۔ اور وقت کی سیاسی حالت کی طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے۔

ہندوستان کی پہلی سیاسی تحریک مولانا سعید احمد دہلوی کی۔ یہ زیادہ تر اردو باشندے تھے۔

وہابیوں کے گرد اردو کے متعلق تھے۔ مولانا نے قریبی راجہ کے عہد میں اردو کے

تفانیہ وال اور اردو کی دستاویزوں سے بھی کام لیا۔ مولانا نے اردو کے متعلق اردو کے

تاریخی سہارے اور سعید احمد کے ساتھ وہابیوں کی تعلیم اور اردو کے متعلق اردو کے

متذکرہ باب کی تاریخ اور اردو کے بہت سے اردو کے بہت کم اردو کے بہت کم اردو کے

پر بھی بحث کی گئی ہے۔ اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے

میں وہابیوں کا دھڑا اور اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے

کئی تاریخیات خاندان اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے

مولانا عبد الرحیم نے اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے

ہونے کے بعد یہ کتاب لکھی۔ تو اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے بہت سے اردو کے

کارناموں پر مشتمل خاندان ہے یہ سوانحی تذکرہ بہت کارآمد ہے۔ خاندان کی روایت کے ساتھ

میں کتاب کے چھ نمونے ہیں۔ زیادہ مودرت کے ساتھ مصلحت وقت اور ہفت روزہ کے

شور کے ساتھ حروف کے اشاعت سے پہلے مودرت کے خیرین کے ساتھ اردو کے

سے پہلے اس وقت کے اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے

دومیں نسخہ نسخہ کیا ہے جو اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے

کے قریب قریب تھے اور تحریک کی تاریخ سے خاندان میں سے زیادہ باخبر تھے۔ ان کے

محبوبہ نے اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے

درمیان میں اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے

نہ سے عبد الرحیم صاحب نے اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے

سے اس ایڈیشن میں کثرت سے کثرت میں جو قیامی اور غیر قیامی ہیں۔ میں کتاب میں ترجمہ سے

ذاتی توجہ میں۔ سب مقامات پر اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے ساتھ اردو کے

سید احمد اور وہابی تحریک پر غلام رسول مہر کی چار جلدیں جدید ترین اور اس موضوع پر سب سے زیادہ جامع تالیف ہے۔ یہ چار جلدیں جو دو ہزار سے زائد صفحات پر محیط ہیں ان کے مطالعہ سے مولف کی سیر آزما اور جانفشانی محنت اور خلوص کا ظاہر ہے پہلی دو جلدیں مسند سید احمد شہید ایک ساتھ مجلد ہیں۔ باقی دو جلدیں جماعت مجاہدین و سرگزشت مجاہدین کے ناموں سے موسوم ہیں۔ مولف نے جن مآخذ کو استعمال کیا ہے۔ ان میں سے مواد کی ایک کثیر مقدار جن میں سے بعض پر پہلی بار نظر ڈالی گئی ہے، استفادہ کیا گیا ہے۔ دیگر معاصر سرکاری دستاویزات پوری طرح گفتگائی نہیں گئیں۔ ۱۸۵۶-۵۹ء کی تحریک سے متعلق وہابی تحریک پر بحث نہیں کی گئی ہے۔ مولف نے ۱۸۱۸ء سے ۱۸۴۷ء تک وہابی تحریک کا پورا جائزہ لیا ہے اس زمانے میں ۱۸۵۶-۵۹ء کی تحریک ایک مہتمم بالشان واقعہ تھا اور دوسری تحریک کے چہو بہ پہلو اس پر کبھی بحث کرنا تھی۔ پھر وہابی تحریک کی ناکامی کے اسباب یا مختلف میدانوں میں اس کی خدمات و اعانت کا کوئی ذکر نہیں۔

ایک پھر اس نے اردو ہند میں اشاعت سنت نبویہ (جلد ۴) اور نمبر ۱۸۸۱ء میں جوہر ریاض ہند امرتسر سے طبع ہوتا تھا وہابیت پر کسی گناہ میں قلم کے تین متکثرات سے موسے تھے۔ پہلے دو میں اس دعوے پر کہ سید احمد کے پیرو وہابی ہیں قانونی دلائل سے بحث کر کے ثابت کیا گیا ہے کہ یہ لوگ فی الحقیقت حنفی مسلمان تھے۔ تیسرے مقالے میں اندر و سنمان میں وہابی تحریک کی مختصر تاریخ لکھی ہے جو مندرجہ ذیل چار حصوں میں تقسیم کی گئی ہے: (۱) ۱۸۳۳ء سے سید احمد کے ابتدائی معرکے۔ (۲) ۱۸۳۱-۳۷ء واپس مسی و رعایت علی کی کاروائیوں پنجاب میں ان کی گرفتاری اور پٹنہ میں ان کے خیرات تک (۳) سرحد شمالی و مغربی کوٹن کی مراجعت اور مابعد کی کاروائیاں۔

معارف کے پُر سے شماروں میں بھی تحریک کے کئی پہلوؤں پر کارآمد مقامات پر مختصر ملاحظہ و ملاحظہ کی گئی ہے۔

انگریز کی مسبوغہ آئین سے ہندو کی آرائی میں ماس ایک مہم قیمتی تصنیف ہے۔ تصنیف ہند میں اس پر سید احمد بحث کی گئی ہے۔ جرنل آف ریل ریشیا تک سوسائٹی سنڈن کی

گھنٹہ کی ابتدائی جلد میں بھی قابل ذکر ہیں۔ گھنٹہ ریویو میں اڈکینیل کے طویل معلقہ کی متنازعے بھی اس موضوع کے طالب علموں کے لئے گراں قدر ہیں۔ برٹنل ف رائیل ایشیاٹک سوسائٹی بمبئی میں ریپتیک نے عرب دور ہندوستان میں دہائیت کا ایک عام جائزہ پیش کیا ہے۔ شری مہرانی سررہیہ دہائی مرکز کے خلاف فوجی معرکوں سے متعلق متعہ ذکر یہ ہیں۔ مثلاً اپنی ڈیوپیٹ (گھنٹہ) کی شان مہرانی مسجد کی قبائل سے غلاف متمولان روداد اپنی ڈیوپیٹ (گھنٹہ) ریویو میں ایک عام رپورٹ اور کرنل ایچ ایس (گھنٹہ) کی خانہ کے مذکورہ فوجی گھنٹہ ہوں نے ہائیوں کے خلاف نہیں چھوڑیں، یادداشتیں اور سرگزشتیں میں یہ ساری تحریریں زیادہ تر دہائیوں کے خلاف شورش کے عسکری پہلو پر بحث کرتی ہیں۔ افسر نے انگریزی اور دہائی زبانوں کے اختیارات اور مسائل بھی تحریر کیا ہے۔ بعض پہلوؤں کا تذکرہ کرتے ہیں۔ برٹنل نے ۱۹۶۶ء میں انگلش میں اور پانچویں عام رپورٹ میں ۱۹۶۶ء میں مسابقتی حکومت میں مسابقتی حالت پر کئی مقدمے شائع کئے۔ انگلش میں نے ۱۹۶۶ء کو مقدمہ انجمن پر ہرمٹس یڈورقہ کے فیصلے پر ایک طویل تبصرہ کیا۔ دہائیوں کے خلاف فوجی مہمتوں کی روز بروز کی کارروائیوں پر حیرانگاہی برکرو میں مضامین شائع ہوتے رہے۔

ماخذ متذکرہ بان کے جائزے سے ظاہر ہوگا کہ ان کا تعلق زیادہ تر تحریک کی ابتدائی تاریخ ۱۹۶۶ء تک، اور مہرانیوں سے ہے۔ لیکن یہ کم از کم زیادہ تر حکومت ہند اور حکومت بنگال کی اس وقت کی سرکاری رپورٹوں اور دستاویزوں پر مبنی ہے، جو اس تحریک کے تمام پہلوؤں، اس کے قائدوں، ان کی کارروائیوں اور ان کے خلاف حکومت کے ترقی کار اور اقدامات سے متعلق قیمتی معلومات دہیا کرتی ہیں۔ اگرچہ جائزہ ان میں غصب کی آمیزش بھی ہے کچھ بھی وہ اس موضوع پر نہایت کارآمد اور مخصوص دستیاب مواد

۱۔ یہ نوٹس جانتے نہیں یہ دیکھنے کے لئے کہ ان سے جو معلومات حاصل ہوئی ہیں ان کی نوعیت کیا ہے۔
۲۔ ان کے لئے کس زمانے سے ہے ان چند اہم تحریرات سے متعلق کئی ہے۔

ہیں۔ یہ دستاویزات چھوٹے چھوٹے پتروں پر یا حواشی پر منسلک سے لکھے ہوئے نوٹوں اور ہاتھ سے لکھے ہوئے مسودات سے بھرے ہوئے، وقت اور مضمون سے یادداشتوں سے بھری ہوئی ہیں۔ دہلی میں یہ ایک عرفی مقامی انیسویں جیسے مجسٹریٹوں، پوسٹا میسٹروں اور درگاہوں اور دوسری طرف سوہائی اور مرکزی حکومتوں کے درمیان مراسلات ہیں۔ ان میں کہیں فارسی اور اردو تحریرات یا رسائل کے مرتبے اور اقتباسات ہیں اور کہیں پوسٹوں کے چھپنے پر دستخط والوں کے نجی مراسلے۔ ۱۸۵۶ء تک یہ ساری دستاویزیں دست نوشتہ پائی جاتی تھیں جو یا تو پندرہ کی شکل میں محفوظ تھیں یا مجسٹریٹوں کی کتابوں میں اس تاریخ کے بعد سے وہ حکومت بمبئی کی مضمونہ رودادوں کی جلدوں میں شامل ہیں۔

کائنات کے نجی ذخیرے بھی مضمونہ خاندان سے تعلق رکھتے ہیں بعض ارکان کے کارنامے ثابت ہوئے۔ حمد اللہ کی گراں مائتبیہ کی ۱۸۶۵ء میں خاندان کی ورادہ کے ساتھ منسلک کر لی گئی۔ مگر کچھ کائنات پتے گئے۔ ان میں سیدہ و بوسیدہ کائنات کے گریڈ سے کچھ اہم قیمتی دستاویزات کا نشان مل گیا۔ انھیں میں سے ایک شاہ محمد حسین کی سند یافتہ ہے اس سے اہم تر نشانی سید احمد کا ایک مکتوب ہے جو انہوں نے خاندان سے تعلق رکھنے والی ارکان کے نام مشترک طور پر لکھا ہے۔ ورادہ میں روپ کی دھوٹی پر شکریہ دیا گیا ہے۔ انی میں یہ ہدایت بھی ہے کہ اس طرح روپ سے مراد شہان مغربی کو دہلی کے رستے سے بھیج دیا جائے ان کے ضبط ہونے کا کوئی خطرہ نہیں۔ اس مراد سید احمد کے کسی ورادہ میں ذکر نہیں۔

دستاویزات کا انیسویں ذکر کرتے ہوئے یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ وہابی تحریک کے ان کے
 کے گروہوں کے درمیان

باب

دہائی تحریک کی بنا اور اس کے خاص پہلو

پس منظر: دہائی تحریک ہندوستان کے سیاسی سماجی و مذہبی حالات

مغل سلطنت کا زوال انھوں نے سدی میں ہندوستان کی سیاسی تاریخ میں مدب سے ترا سنا۔ سلطنت مغلیہ کا تاریخی انتشار اور پرگندگی تھا۔ آخری باقاعدہ زوال ابھی باقی تھا۔ گزشتہ دو صدیوں سے جو روشنی چمک رہی تھی وہ تھماتے لگی تھی اور غور سے کے بارال مندرجہ سب تھے۔ اس انتشار و انتشار کی رفتار سدی کے اختتام تک بہت تیز ہو چکی تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا جب کہ اصل مرکز سے تین جہے دور ہندو آزاد رہنے نہیں پیدا ہو گئیں۔ سیکھڑ میں دکن میں آصف جاہ نظام الملک نے، سیکھڑ میں اور مرہٹوں نے، حیدر علی برہان الملک نے اور سیکھڑ میں بیگانوں میں علی گڑھ کی مہابت جگ نے اپنی علی گڑھ علی گڑھ ریاستوں کی بنیادیں بنائیں۔ ان صوبائی ریاستوں کی بنیادوں پر حکومت خاتمہ ہو گیا۔ اس صورت حال نے ملک کے سیاسی میدان میں ایک خد پیدا کر دیا جس کو پتہ کرنے کے لئے تین مختلف تنازع وائیں مجتمع ہونے لگیں۔ درپٹ، سکھ اور ننگر پڑ جو قبل اختتام تھیں۔ رتت تاک یورپ کی درپٹیں سیاسی اور آزادی کے میدان سے پسپا ہو چکی تھیں اور کم و بیش ننگر پڑ کی رہنمائی تسلیم کرنی تھی۔ اب ننگر پڑ کو باقی دو تکراریوں سے نمٹنا تھا۔ دیکھ کر یہی صدر کے دوسرے نصف دور میں صدر کے سب سے نصف میں ہندوستان نے۔ یہ سمت کی ہیئت کرنی تھی۔ یہی تھی۔

جنگ پلاسی دوسرا نہایت نمایاں سیاسی پہلو انگریزوں کے بڑھتے ہوئے میانی عزائم اور طاقت تھا یا مخصوص مشرقی صوبہ جات بنگال اور بہار میں۔ دہائی اور اس کے اطراف میں نراج اور بدامنی کے ساتھ سیاسی ترکیز کا مرکز دھیرے دھیرے مگر باقاعدگی کے ساتھ اس مشرقی حصہ ملک میں منتقل ہوتا جاتا تھا۔ سچ تو یہ ہے کہ ہندوستان میں انگریزوں کی آئندہ سیاسی برتری کی بنیاد یہیں رکھی جا رہی تھی۔

نواب علی وردی خاں کی لائق اور نیم خود مختارانہ نوابی کے زیر اثر ان دونوں صوبوں کو مقابلہ بہت کچھ صلح و امن دور خوشحالی نصیب تھی۔ بنگال سے مانگدار کی معتد بہ باقاعدہ ترسیل گنتی کے ان دقیق ذرائع آمدنی میں سے تھی جو متزلزل مغلیہ سلطنت کے لئے رہ گئی تھی۔ لیکن بعض سیاسی حوادث نے جو شش ماہ کی جنگ پلاسی پر منتج ہوئے وہی طاقت کا یہ تنہا ذریعہ بھی محض خطر میں پڑ گیا۔

اس جنگ کو بھی عورت پر تاریخ ہند کا ایک یادگار واقعہ قرار دیا گیا ہے۔ اس کا ایک وراثہ نتیجہ انگریزوں کا ملک میں ایک اہم سیاسی طاقت بن جانا تھا۔ میر جعفر ان کے ہاتھ میں عملاً ایک کھٹک کا پتہ بن کر رہ گیا۔ اس جنگ کے فوراً بعد نواب کی ریاست کی نوٹ شروع ہو گئی۔ فاتح انگریز بے بس نواب پر ہر قسم کے ناقابل برداشت مالی مطالبات دے دے گئے اور اس کا خزانہ قریب قریب خالی ہو گیا۔ میر قاسم کو سن پڑ گیا۔ زیادہ تر اس لئے کہ اس سے امید تھی کہ سابق نواب سے جس مال و دولت کے فراہم کرنے کا بھروسہ یہ کیا تھا اور جس پر وہ پورا نہ کر سکا تھا۔ یہ اسے پورا کر دیا۔ مگر یہ نیا نواب کسی اور خمیر کا بنا ہوا تھا اور انگریز سرپرست کی خواہشات کا ویسا غلام نہ تھا جیسا اس کا سسر تھا۔ گہری سازشوں اور ڈپو میٹک گفتگو و شنید کا ایک سلسلہ جاری ہو گیا جو آخر ۱۷۵۷ء میں بکسر کی جنگ میں اور ۱۷۵۷ء میں دہائی حوالہ کرنے پر تمام ہوا۔ اس طرح ایک بار پھر اقتدار دہائی بے چینی و رنج و مصائب کا ایک نیا دور شروع ہو گیا۔

تجارت پر انگریزوں کی اجارہ داری تجارت کے متفرق اقسام کو ایسٹ انڈیا کمپنی اور بالعموم انگریز تاجروں کے حق میں مخصوص کر دینا اس زمانہ کی اقتصادی پالیسی کی نمایاں اقتصادی استحصال سے نہایت مہیب و شدید غربت و افلاس پھیل گیا۔ اٹھارہویں صدی کی مشہور تاریخ بہار و بنگال منظر نامہ کے مولف کرم علی نے اس کے نباہنے کے نتائج کو جملہ طور پر بیان کیا ہے :-

”انگریزوں نے جہور رعایا کے ایک اور اہم ذریعہ معاش یعنی مختلف اقسام کی اراضی پر بھی ضرب لگائی۔ یہ اراضی کی بازیابی کے لئے مسلسل کمزوریوں سے انجام دی گئی۔ یہ کاروائیاں تدریجی اور متدرج تھیں جو پورے صوبے پر مادی تھیں اور جن کا مقصد تھا، گزری سے ہر حق تصرف کی بازیابی اور دوبارہ لگان عامہ کرنے۔ مغل شاہنشاہوں اور صوبائی گورنروں اور دوسرے حکم علی نے بہت سی معافیاں دے رکھی تھیں۔ سہ ماہی، درخت، اور مٹی وغیرہ دربار کو تنخواہیں داکر نے قابل طریقہ عام تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ رعایتیں ایسے وسیع پیمانے پر بخشی گئی تھیں کہ سب انگریزوں نے بہار و بنگال کے مالیات کا رکن اپنے ہاتھ میں لیا تو پورے علاقہ کی مالدار کی حالت سے متزلزل کر لی گئی۔ بے شبہ اس کے نتیجے میں بڑا انتشار اور پیدائش ہوئی۔ بہت سے لوگ جعلی وثیقوں اور سندوں سے معافیوں سے مستفید تھے۔ تاہم انگریزوں نے ہندو بہت سے ایسی رانسی بہ لگان لگنے کے جو طریقے اختیار کئے تھے وہ نہایت بے رحمانہ و بے باکانہ تھے خود ہنر کو تسلیم کرنا پڑا۔ سب کہ معافیوں کے لئے ہم نے بہت حد تک ملکہ بیداروں کے قبضہ و تصرف سے متعلق کسی واضح قانون کا غیر موجودگی میں وہ اپنی جاگیروں کے حق میں بہت پیش نہ کر سکے۔ ان کے وثیقوں اور سندوں کو نوعمد کی خرابی اور دیکھوں نے غارت کر دیا۔ سب سے زیادہ قوانین بازیابی اراضی کے تحت بعض روادوں کے معاملہ سے بے خبر ہونا ہے کہ اگرچہ بعض حالت میں جعلی معافیوں کو بجا سمجھ کر قبضہ کر لیا گیا،

تھا، مگر بیشتر صورتوں میں کاروائیوں کا مقصد قانون کے ہلکے سے نقاب میں معافی داروں کو بے دخل کرنا ہوتا تھا۔ ایسی کاروائیاں ملک گیر معاشی مصیبت، سماجی انتشار اور سیاسی بے چینی کا باعث ہوئیں۔ بہتر نے نہایت رنج و افسوس کے ساتھ تبصرہ کیا کہ ان کے نتیجے میں ہو گھبراہٹ اور نفرت پھیلی اس کا نقش دہی دفتر تاریخ بدر ہمیشہ کے لئے قائم ہو گیا۔ اُس نے اُس زمانہ میں وہابیوں کے خدو مفدمات کے ذمہ دار افسر جیسے رکنی کی رائے نقل کر کے ظاہر کیا ہے کہ یہ صورت حال مسلم قوم کے تنزل اور بے چینی کا دوسرا سبب تھی، اور بعد میں اسی نے ۱۸۵۷ء کی آتش فساد میں بہا میں ایندھن کا کام کیا ہے۔

یورپ کی تجارتی کمپنیوں کی آمد نے ملک کے قدیم اقتصادی نظام اور قدر کی جڑوں پر کاری ضرب لگائی۔ ان کے درود نے تجارت کے نت نئے دروازے کھولے۔ پھر اس نے ایک جدید تاجر طبقے کو جنم دیا۔ اس مالدار حریف اور نہایت طبقہ نے پرانے طبقہ شرفاء (جو سماج کے مختلف طبقات میں ایک مدت سے عزت آبرو کے مالک تھے) کے خدو و درنا کا مقابلہ کیا۔ سماجی امتیاز کا معیار خاندان نہیں بلکہ دولت پایا۔ اس نئے تجارتی طبقہ کے مفاد انگیزہ دولت و وابستہ و رکن بیشتر پیردار و مدار رکھتے تھے اس لئے وہ اپنے محسوس کے مفاد میں کام کرتے تھے یہاں تک کہ اپنے قومی مفاد کو بھی ان کے مفاد پر قربان کر دیتے۔ بھوں کے بیٹھوں کا غارت اس حقیقت کی ایک مثال ہے۔ اس زمانہ میں یہ صورت حال ملک کی تاریخ پر ہر نما دھبوں میں سے ایک ہے۔

اخلاقی انحطاط: یہ ایک سنگین اور تلخ زمانہ تھا جب کہ رسمی معاشرہ مر رہا تھا اور جدید عہد اس کی جگہ لینے والا تھا۔ اس زمانہ میں وہ تمام معاشرتی زوال و انحطاط رونما ہوئیں جو اس حالت کا لازمہ ہوتے ہیں، تمام اخلاقی اقدار پاؤں تلے کچل دیئے

کئے۔ ذاتی عیش و عشرت اور مقامی اعزاز کی خاطر عظیم قومی مصالح ٹھکرا دئے جاتے۔ مستقبل تاریک اور بُرے شگونوں میں آلودہ نظر آتا تھا اس لئے ہر شخص اس فکر میں رہتا تھا کہ یہاں تک اس کے بس میں ہو وقت سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھائے۔ ایک اوسط درجہ کے شریف آدمی کی زندگی کے لئے تعیش، مینوشی اور قس و سرور کی محفلیں لازمی ضرورت مانتی تھیں اور ان سے ادنیٰ تر طبقوں میں بھی ان سے نسبتاً بہت ترہیمیانہ پران کی تقلید کی جاتی تھی۔ اُس زمانہ کی ادبیات بھی جن کی کثرت میں ہمارے سامنے ہیں کاہلی اور عیاشی کے مزاج عواطف و میثاقات مہیا کرتی تھیں۔ ہاں یہ یا س انگیزہ تصویر ذرا مستم پر جاتی تھی تو اس حقیقت سے کہ اُنکے زمانے کے کچھ لطیف جذبات جیسے برأت دلیری، رفا شوری اور شعور عزت و برود ب بھی لوگوں میں موجود تھے مگر چہ اُن کا نشو و نما غلط طریقوں پر ہوتا تھا۔ چنانچہ دلیری معمولی معمولی جھگڑوں، خانہ جنگیوں پر، وفاداری پھوٹے پھوٹے مقامی معنوں پر استقلال و استقامت فرسودہ اور تباہ کن۔ سہم و رواج سے پکے رہنے پر سیریشی، اسراف پر اور علم و دانش تدبیر ذہنوں میں جدید معیارات کا انعام کرنے کی بجائے پرانے پرانے معنوں کی طویل ندیل شرحیں لکھنے پر صرف کی جاتی تھی۔

انشاءات اسلام میں صوفیائے کرام کا حصہ؛ اس زمانے کی مذہبی زندگی، اور بھی تہرناک تھی۔ ہندوستان میں اسلام کا نشو و نما زیادہ تر اگلے صوفی درویشوں کی جانشانیوں کا نتیجہ تھا۔ ان کی جدوجہد کا سنہرا زمانہ چودھویں و پندرہویں صدی تک جب کہ ان خود فراموش بے غرض پر جوش مبلغوں کے گمراہ اپنے دین کی تبلیغ و اشاعت کے لئے تمام ملک میں مارے مارے پھرتے۔ ان کے اخلاقی اور زہدانہ طرز معاشرت، ان کی وسعت قلبی، انسان دوستی، خدمت خلق اور عوام کے منفعت و امانت نے دلوں پر قبضہ کر لیا اور مقامی باشندوں کی ایک کثیر تعداد کو ان کا معتقد بنادیا۔ یہ مبلغین بڑے وسیع النظر تھے جن کی مثالی زندگی اور مخلصانہ خدمات ان کے دین کے اختیار کرنے والوں کی تعداد میں اضافہ کرنے میں بڑا حصہ رکھتی تھیں۔

امتداد زمانہ کے ساتھ وہ بھی رخصت ہو گئے۔ ان میں سے بعض کے نام پر صوفیانہ طریقے اور مذاہب ہیں تو کچھ ہو گئیں۔ بیت قرین فیاضانہ عسکریات سے یہ مرکز مامور ہو گئے اور صوفیوں کا سابق مبلغانہ جوش اور شدت نسل کی سرگرمی بہت کچھ ٹھنڈی پڑ گئی۔ یہ خاندان ہیں ہی گتھیں جو اپنے ساتھ سامان اور رسومات کے ساتھ زیرِ نظر عہد میں مکہ کی دینی زندگی پر عہد دی گئیں۔

مذہبی بے راہروی مختلف صوفیانہ طریقوں و مذاہبوں کی تعلیمات کا ایک لازمی جزو معرفت و وصلِ حق کے لئے بیعت و ردت کا اصول ہے۔ کسی پیر طریقت کے بغیر ان میں سے کوئی مطلوب حاصل نہیں ہو سکتا۔ مرشد پر کامل توکل اور تکمیلِ پنی جگہ کوئی بری بات تو نہیں مگر یہ کثر غیر معقول حد تک نسل میں لائی بدعت تھی۔ وہابی نے اسے روحِ اسدوم کے منافی قرار دیا جو پیغمبرؐ ہی کو براہِ راست سمجھنے کے اصول پر زور دیتی ہے جو ارشاد قرآنی پر مبنی ہے اور جس کی توفیق و تکمیلِ حادیثِ صحیحہ سے ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں یہ امر قابلِ توجہ ہے کہ اسدوم کے یہ دونوں مشنوں حدیث و قرآنِ ربی میں یکساں جہور اہل ہند اس زبان سے ناواقف تھے۔ اس صورت حال نے علومِ اندلس کو علم کا محتاج بنا رکھا۔ ہندوستان میں قرآن مجید کا پہلا فارسی ترجمہ مشہور حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کیا۔ حدیث کو چاہے ہندوستان میں اس سے بہت پہلے رونما ہو چکی تھی۔ لیکن حضرت عبدالحق، مورثِ دہلوی نے مولوی صدیق علی میں اسے روشناس کر دیا تھا۔

قوم کا دینی سماجی زندگی کے بعض حاسر جو اس وقت صورت پذیر تھے کتابِ براہِ مستقیم میں دراجواہ کے ریزوں واضح کئے گئے اور ان پر سختی سے تنقید کی گئی ہے۔

والصوفی باس ہیں ماحدوں ہدایت میں جو، من زمانہ میں بڑی ہو گئی جس ایک خدا کی شان اور اس کے احکام سے متعلق کلماتِ کفر کیا، متعمول ہے۔ تاہم بتی کو

ان کے زبان پر لڑنے اور لڑنے سے پرہیز کرنا چاہئے اگرچہ ان کا کہنے والا نیکو کار
گرمی سمجھا جاتا ہو اور خود بھی ایسے کلمات زبان پر نہ لانا چاہئیں۔ اسی سے
لگے می کہ بھی کوئی اچھا نتیجہ نہیں دیکھا سکتی۔“

(۲) ”طریقہ وجودیہ کے مادہ کی دو مہرے بدعت جو لوگوں میں پھیل گئی ہے
اور جو سو فی صدیوں کے بڑے بڑے مرشدوں کے اقوال کے مطابق بتائی
جاتی ہے وہ توحید و تہجد یعنی وحدۃ وجود کا لمحہ نہ قول ہے۔ یہ سوفیہ اپنے
آپ کو خدا کا بزرگ و بلند یا خاص بخدا سمجھتے ہیں اور اس اتحاد و وصل سے
لذت کا انداز میں کرتے ہیں۔ وہ شیطان کے فریب پر خود فریبی سے اپنے آپ
کو حقیقت آلامی کے باطنی علم کا امراض سمجھتے ہیں اور یہودہ کو اس میں پناہ دیتی
وقت مذبح کرتے ہیں۔“

(۳) ”سوفیوں کی ایک اور بدعت جو عام طور پر مسلمانوں میں پھیل گئی ہے وہ فتنہ
و قدر کے مسئلہ پر بحث ہے۔ تقدیر پر اعتقاد دین (مردم کے اہم اعتقادات
میں سے ہے اور شریعت کی رو سے واجب التسلیم ہے۔ اس سے اس مسئلہ
پر بحث و تمیض نا درج ہے۔ شریعت نے اس باریک اور عمیق موضوع پر
مباہتہ سے منع کیا ہے۔ اس لئے تمام مسلمانوں پر اس کو کھینچنا ان جیسے ہتھ
اکٹھا کرنا اور اس سو کی کمرہ میں طوفانی موجوں میں کودنے سے پرہیز
کرنا لازم قرار دیا گیا ہے۔“

(۴) ”سوفی مشرکوں کی بدعت میں سے جو ہمارے زمانہ میں بالخصوص ہندوستان

۱۔ سوفیوں میں وجودیہ و ریشوریہ دونوں گمراہیوں میں ہندوستان کے زیادہ تر سوفیہ وجود بہ
مستبرہ کہتے ہیں۔ یہ خدا کے وحدۃ وجودی عقیدہ کے کسی قدر متعلق عقیدہ ہے۔ یہ تہجد و دست کے
قائم ہیں ہر شے خدا ہی ہے۔ دوم گمراہی کا عقیدہ ہمہ زدمست ہے۔ اور الذکر کا عقیدہ ہے کہ خدا اجزائے ہر شے
میں موجود ہے۔ خرافہ کہ حق و حقوق کے وجود میں امتیاز کرتا ہے۔

میں رائج ہیں وہ انتہائی تعظیم سے جو مرشد کے لئے اس حد تک بولا جاتی ہے کہ اسے درجہ خدائی یا نبوت تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ اس بارے میں معتدل درود کو سمجھنا نہ ہوتا ہے۔ ایک مرشد بے شک زندہ خدا کو پہچانتے کا ذریعہ ہوتا ہے..... اور کسی رہبر و مرشد کے بغیر اس راہِ حق کی دریافت مشکل سے ممکن ہوتی ہے۔ نہ مگر مرشد ایسا ہونا چاہئے جو شریعت کے خلاف کوئی کام نہ کرے یعنی قرآن و حدیث پر پختہ ایمان کے ساتھ راہِ حق پر گامزن ہو۔

(دہائی عقائد کا خلاصہ یہ ہے کہ اصل فریقہ قرآن حدیث اور شرع

کا اتباع ہے۔ مرشد کا اتباع اسی حد تک کرنا چاہئے کہ اس کے اعمال

شرع کے مطابق ہوں)

۱۵) صوفی مشرکوں کی بدعات جو عوام کی نظروں میں خیر معلوم ہوتی ہیں ان میں سے ایک بڑے بیزگار اور نیکو کار بزرگوں کی قبروں پر بیہودہ رسوم ادا کرنا ہے..... اسی سلسلہ میں مُردوں سے اعانت اور مرادیں مانگنا ہے..... ایسی باتوں سے لوگ شرم میں آلودہ ہو جاتے ہیں..... اللہ تعالیٰ نے واجب کر دیا ہے کہ ہدایت و ارشاد کا سلسلہ جاری رہے اور فیض انھیں سے حاصل کرنا چاہئے جو زندہ ہیں۔ اگر ایسا اتفاق ہو کہ کسی کو اپنے منقذہ کے لئے کوئی زندہ شخص نہ ملے اُسے مزارات کی جڑوں کے حوالے قرآن و حدیث کی پیروی کرنا چاہئے جو تمام باریک مسائل کی کنجی ہیں۔

۱۶) صوفی مشرکوں کی بدعات میں سے جو مسلمانوں کے ہر طبقے اور عوام اناس میں جاری ہیں نذرِ دنیا زبھی ہے یعنی مُردوں کی ریحوں کو آرم دینے کے لئے اشعار بخوانی اور کھانے کی پیریا چڑھانا۔ یہ شرمک و الحاد کی ایک بدلی ہوئی شکل ہے۔ کہا جاسکتا ہے کہ اگرچہ اسوۂ یہ جائز ہے اور اس کی صحیح بھی آوری شریعت پر مبنی ہے۔ عوام اناس نے اپنے تصورات و تعسبات اس میں نا جلا دئے ہیں۔ درِ خلاف نے نہ

صرف اسراف کی پیروی کی ہے بلکہ جو چیزیں پہلے سے موجود تھیں ان پر اضافہ کر کے حدود سے تجاوز کیا ہے۔ اس طرح اصول حسنہ پس پشت ڈال دئے گئے اور ان کی مذموم ذریعات جو کوشش سے گھڑنی لگئی ہیں چس پڑیں۔
مکر وہ رسوم و رواج کچھ سماجی رسوم و رواج بھی جو اس وقت جاری تھے بیان کئے گئے اور ان پر تنقید و تفریض کی گئی ہے۔

۱ شادی اور غمی کے مواقع پر جو مکر وہ رسوم ہندوستان میں جاری ہیں ان کی جڑیں اتنی گہری ہیں کہ طعنہ و تشنیع اور دشنام طریزی کے خوف سے ان کو اکثر ناگزیر ہونا پڑتا ہے۔ جہاں ان رسوم کو فراموش کی اور انہی سے زیادہ اہم اور ان کے ترک کو شریعت کے ممنوعات و محرمات سے زیادہ دشوار سمجھتے ہیں۔ مثلاً ختنہ کے موقع پر جو رسوم و عادات جاری ہیں۔ اس پر اتنا کثیر روپیہ صرف ہوتا ہے کہ کثرت متوی کر دیتے ہیں در جب ختنہ ہوتا ہے تو بچہ کافی بڑا ہوتا ہے۔ یہ ایک شرمناک و ذلیلانہ بات ہے۔ اس طرح منگنی، درشا دیوں میں اتوا ہوتا رہتا ہے۔ شادی میں زیادہ تاخیر سے ایک زوجہ کے لئے گناہ میں موٹ ہونے کا خدشہ ہوتا ہے۔ غمی میں تو زیادہ اتوا کی گنجائش نہیں ہوا کرتی بلکہ قبروں کی تیری ورجہیز دتدین کے رمی افعال ہیں اتنی تاخیر ہو جاتی ہے کہ دوسرے ضروری کاموں میں خلل واقع ہو جاتا ہے۔ رات کے تیسرے اور چوتھے دن کے رسوم میں نہ کثیر صرف کیا جاتا ہے۔ مثلاً ختنہ کے محضر و تشنیع اور دشنام کے خوف سے علوم اس حد تک مجبور ہو جاتے ہیں کہ ان رسوم کی بجائے شادی کی فرائض کو اپنی جائداد و دست گرد پڑاتی ہے۔ چھ ماہ تک کہ کوئی شخص نماز میں غیر ضروری سے اتنا دیر نہیں ٹھہرے جتنا کسی عرس کی غیر شرعی سے یا کسی شادی کی محفل نفس و

(ب) ہندوستان میں دہابیت کی بنا و ارتقا

دہابیت کی بنا اور ارتقا کو صحیح عینک سے دیکھنے کے لئے ہمیں ذرا پیچھے ہٹنا اور اسلام کے بعض نمایاں پہلوؤں، عہد بعد ان کے ارتقا اور اٹھارویں صدی میں اصلاحی دنیا پر ایک سرسری نگاہ ڈالنا ہوگی۔

اسلام ایک طرز زندگی ہے جو ایک فرد اور جماعت کی زندگی کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہے۔ وہ محض رسوم و عقائد کا مجموعہ نہیں بلکہ ایک طرز معاشرت پیش کرتا ہے۔ اسلام قبول کرنے کے معنی ہیں اپنی روح اور روزمرہ زندگی کی تربیت و تہذیب، منظم اسلام کے معنی ہیں (خدا کی مرضی پر) سر جیکہ دنیا اور فرمان بجا لانا، شروع شروع میں نواں اسلام ڈھیلی اور سہل زندگی میں جس سے قبل اسلام کے عرب گریختے ایک غلبہ تغیر رونما ہوا اور اس میں ایک حد تک اندرونی ضبط اور قوت برداشت شامل تھی۔ مگر جن لوگوں کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نصیب تھی وہ آپ کے مقرب صوبہ نے جو آپ کے اسوۂ حسنہ کے سرچشمہ سے سیراب ہوئے یہ تغیر پورا پورا قبول و اختیار کر لیا۔ جن لوگوں نے آپ کی پیروی کی ان میں بے سمتی سے یہ تغیرتنا کامل نہ تھا کچھ قبل اسلام کے اور غیر اسلامی ممالک ان کے اندر کشمکش کرتے رہے اور آخر میں سطح پر آ گئے۔ یہ میدان طرح طرح سے ظہور پذیر ہوتے رہے اور سلطانی طرز حکومت کی آرزو یا غلوں کے خلاف جو قرونِ اولیٰ میں اسلام کے مشعل بردار تھے نسلی و قبائلی رد عمل کی شکلوں میں آبل پڑے۔

ایرانی اور ترک اثرات اسلام کی سیاسی سرحدوں کی حیرت انگیز وسعت کے ساتھ عربوں کی تمدن بھیہر غیر عرب اقوام در مختلف نئی تہذیب و تمدن سے ہوتی تھی نئی تہذیبی روایات کے انجذاب سے اس ابتدائی عہد میں اسلام کی روح اور ترقی پر

ایک گہرا اثر پڑا۔ اس لحاظ سے عربوں پر ہادی طور پر خوشحال، وتمدنی طور پر ترقی یافتہ ایرانیوں کا اثر نہایت مہتمم باشاں ہے۔ خلافت عباسی کے دور میں بہت سی ترقیات میں ایرانی اثر کے نشانات صاف نمایاں ہیں۔ ایک مکتبہ فکر کے مطابق تصوف جو ہندوستان کی دینی زندگی پر بھی چھایا رہا ہے ایرانی اثرات کے باعث تھا۔

اسلام کی ابتدائی تاریخ میں ایک اور اہم حادثہ سیاسی اقتدار کا عربوں سے ترکوں میں منتقل ہونا تھا۔ آٹھویں اور نویں صدی میں جب اسلام ترکوں کے وطن وسطی ایشیا تک جا پہنچا تو انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔ ان کا قبول اسلام نسبتاً تازہ تھا۔ اسلامی حکومت کے صدیوں کے دور میں عربوں میں جو کامں تغیر عادات و کردار پیدا ہو گیا تھا وہ ترکوں کے لئے ناممکن تھا۔ ایک زبردست نسلی مدت کی حیثیت سے ترکوں نے سیاست اسلام کی ڈھونڈی ہوئی ناد تو منجھدہ سے نکال دی لیکن اسلام کا روحانی و اخلاقی زخم دیس کا ویسا ہی رہا اور مندرجہ نہ ہوا۔

اسلام ہندوستان میں ترکوں ہی کے ذریعے سے پہنچا۔ ان سے پہلے سندھ پر عربوں کے حملے جو بالکل بے نتیجہ تو نہ تھے ہندوستان کی مغربی سرحدوں تک ہی پہنچ کر رکتے تھے۔ ان سے قطع نظر کہ کے دیکھا جائے تو اسلام کے سیاسی فائزین عرب نہ تھے بلکہ نو مسلم ترک ہی تھے۔ اس لئے جو اسلام ہندوستان میں داخل ہوا وہ صرف یہاں نہیں کہ غیر عرب اثرات سے متاثر ہو چکا تھا بلکہ اس سے بڑھ کر یہ تھا کہ ہندوستان میں اس کا مقابلہ ایک ایسی مستحکم و مستقل تہذیب و تمدن سے ہوا جو نمایاں طور پر اس سے مختلف و متضاد اور بہت زیادہ قدیم تھا۔ جب جنگوں کی گر و بیٹھ گئی تو ہندی و اسلامی تہذیب و تمدن کے درمیان باہمی تاثیرات و اثر و عمل میں آنا شروع ہو گیا۔ اس میں دین کا صحیح گوشوارہ تیار کرنا تو دشوار ہے مگر اتنا واضح ہے کہ ہندوستان میں اسلام نئے، حوالے سے بہت متاثر ہوا۔

مثلاً حکمرانوں کی دین سے بے نیازی، یہ خیال عام طور پر پھیل گیا ہے کہ چہ اس کی کوئی معقول بنیاد نہیں کہ ہندوستان کے مسلم حکمران اسلام کے حامی تھے اور اس کی اشاعت میں ان کا بہت کچھ ہاتھ تھا۔ مگر اس حقیقت کو نظر انداز کر دیا

جانتا ہے کہ ایک دینی حکومت کی کچھ رسمی نمائش اور ٹیم ٹام اور کسی فوجی یا دوسری
مصلحت سے کبھی کبھار اس پہلو کو نمایاں کر دینے کے باوجود درحقیقت سلطنت کی
پالیسی خالصتہ سیاسی، شکری یا دوسرے مصالح سے بنتی اور جیتی تھی۔ مغل سلطنت کے
عروج و غار کے زمانے میں بھی مغل سلاطین خصوصاً اکبر کی مذہبی پالیسی کے بعض پہلوؤں
سے نمایاں نشانہ مندی اور بے چینی کا احساس عام تھا۔ یہ بے چینی تنگ نظری کی
بنا پر ہو سکتی ہے مگر کھتی ضرور۔ یہ محسوس کیا جاتا تھا کہ اسلام اپنی اصلی لنگر گاہ
سے بہت کھسک گیا ہے اور اس کے اصلاح و احیاء کی ضرورت ہے۔ اور مذاہب
کی طرح اسلام بھی ہندوستان میں اور ہندوستان سے باہر بھی اہیائی و اصلاحی تحریکوں میں اپنا حصہ رکھتا
تھا۔ اہیائی حرکت میں سب سے پہلے مسیح موعود کے ظہور کا عقیدہ شامل تھا جو زمانہ کے
موجودہ سیاسی، معاشرتی اور مذہبی مفادات کا قلع قمع کر دینا اور اسلام کو اس کی
اصلی شان و شوکت پر لوٹا لائیکار ایسی بعض تحریکوں میں اکثر سیاسی عناصر بھی ملے
چلے ہوتے تھے۔

حضرت مجدد الف ثانی کی دینی خدمات پہلا شخص جس نے اصلاح و احیائے دین کا
جھنڈا جندوستان میں بلند کیا سید احمد سرہندی تھا یہ مجدد الف ثانی کے لقب سے
مشہور ہیں اور اکبر کے معتمد تھے۔ ہمیں ان کے دینی خیالات و نشریات کی تفصیلات
سے یہاں بحث نہیں۔ پھر بھی ان کے بعض خیالات کا مختصر ذکر کہ ذیل میں پیش کیا
جاتا ہے۔

جہاں ہے۔
اس زمانے میں ہندوستان کی مذہبی زندگی کا مرکز ^{دلی} تصوف تھا جس کا لوگوں
کی زندگیوں اور وہ غلوں پر انتہائی تسلط تھا۔ تصوف ایک مشرب سب جہ خدا سے
رابطہ اور اس کی معرفت کے لئے باطنی ہدایات کو بیدار کرنے کا حقیقہ — پر مبنی
یشرعیت کے باطنی اور نامدنی پہلو پر مبنی تھا۔ خدا سے رابطہ و اتصال حقیقت پر مشتمل تھا جس کا سبب جہ خدا
جہایت کے کسی مقام پر مشتمل ہوتی ہے۔ رفتہ رفتہ حقیقت سے شریعت سے زیادہ وقت و عمل صرف
اور پھر دوست کا عقیدہ جو وہ خدا کے منہ پر نظر کی شکل میں ہوا زیر و کتبہ نہ

ہوتے گئے۔ حضرت مجدد نے اس حقیقت پر زور دیا کہ بڑی تعالیٰ اپنی ذات سے
موجود اور نکلے ہوئے ہوتے ہیں۔ باقی تمام کائنات اس کی پیدا کردہ مخلوق ہے اور یہ
کہ نجات خدا سے رابطہ پیدا کرنے کے باطنی طریقوں کی بہت ضرورت کی پیروی
سے حاصل ہوتی ہے۔ ان کا خیال یہ بھی تھا کہ شریعت سے عام لگائی اور
روگردانی عباد کی چشم پوشی و غفلت کا نتیجہ ہے۔ ان کے ایمان و عقیدے میں زور اور
ہمت نہیں اور اپنے یہودی آقاؤں کو ان میں صلوات میں بن سے ان کی ذاتی
رحمت و شفقت کا تعلق ہے بہت کم نہیں اور آزادی دے رکھی ہے۔ اور یہ
فعل قرآن و حدیث سے ان کو ملنے والی پہنچ اور بدعت حسنہ کے نام سے
نئی قسم کی بدعت باری کر کے ٹھکانے بنی ہے جو بدعت ہوتے ہوئے بھی بدعت
نہیں اس لئے جائز قرار دی گئیں۔ حضرت مجدد کی فکر میں بدعت بدعت ہی ہے۔
اس میں درج قائم کرنے کی گنجائش نہیں۔ حضرت مجدد اس معاملہ میں بہت متشدد
تھے اور ان کے مکتوبات میں اس کا بہت ذکر ہے۔

سیوا احمد سرسندی کا طریقہ کار۔ ان کے زمانہ کے حالات سے متاثر وہی دور تھا
ان کی جدوجہد انفرادی تھی۔ انہوں نے اپنی تمام تر طاقت مذہبی رسالوں کے لکھنے
اور اپنے زمانہ کے مذہب پروردہ مولویوں سے درست تک مرکز تھی۔ جدید ذرائع
تعمیر و مرمت کے فقدان اور غائب وسیع تر مصلحت عوام کے درمیان
نے ان کو بڑے پیمانے پر ان عوامی تحریک کے قائم کرنے اور چلانے سے باز رکھا
مگر ایسے مواقع کے بدویران کی تحریک نہایت معنی خیز تھی۔ اس نے پہلی بار عوامی
بھاؤ کو روکا دیا اور مذہبی و مسلمانوں کی سطح پر سیدھی عورت و مرد ہندی کے
زمانے میں بھی یہ ایک نئی روپ میں ہرانی کی تیر نفی کر پائی تھی اس کے
حیاء و عفت کی نہایت کمال کی یاد دہانی۔

حضرت مجدد کے خیالات اور مسائل کو کسی قدر جہت سے بیان کیا گیا ہے کہ وہ
بہت حد تک ان تحریک کے مسائل میں آگاہی کی روشنی میں ہیں۔ ان کے تین سے چار بار بیان کیا

نے بنیاد رکھی۔ حضرت مجدد کے کاموں اور مہاشی کو ان کے بیٹے اور خلفاء نے جاری رکھا۔

حضرت شاہ ولی اللہ بہرہاں ان کے اصلی مشن کو شاہ ولی اللہ دہلوی نے اپنے ہاتھ میں لیا جو اٹھارہویں صدی میں ہندوستان کے ذہنی سورماؤں میں سے تھے۔ اس صدی میں دو عظیم معاصر سلطنتوں، عثمانیہ اور مغلیہ، کو عام زوال شروع ہو چکا تھا۔ اس زوال نے زمانہ کے بعض مسلم حقیقت شناس علما کے دماغوں کو اس مرض کے اسباب کی جستجو کی طرف مائل کر دیا۔ ان میں عرب کے محمد بن عبد الوہاب اور ہندوستان کے شاہ ولی اللہ نمایاں تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہ اس نتیجے پر پہنچے کہ ابتدائی جمہوریت روایت اسلامی کے برخلاف شہنشاہی طرز حکومت کا نشاد اور اجتہاد کا اختتام اس افسوس ناک صورت حال کا ایک بہت بڑا سبب ہے۔ انہیں دو عہدوں نے مسلمانوں میں من حیث القوم خیالات کی آزادی اور نکتہ پر دازی کو مار ڈالا۔ اسلام بنی نوع انسان کو طرح طرح کی عدم مساوات سے نجات دلانے کی ایک انتہائی تحریک کے عوض کچھ بندہ تھے ٹکے عقائد و رسوم میں منتقل و پابند ہو کر رہ گیا۔ ان کے خیال کے مطابق اسلام کی پوری عمارت کی تعمیر تو ہوئی تھی اس کے پیروؤں کے کردار و صفات پر جو آگے چکر قرآن و احادیث پر مبنی اخلاقی و روحانی اصول کے تابع ہو گئی۔ یہ عالمی خیال ہندو نظریہ ششہ و شالیستہ افراد بنی نوع انسان کی ایک اخوت کے لئے ایک زبردست اور مضبوط نظام میں متحد ہو گئے۔ اعضاء کے رتبہ میں جب فرق ہو گیا تو سارا جسم شعل اور ضعیف ہو گیا تھا۔ ان حالات میں سیاسی نشاط اور معاشرتی تنزل لازمی تھا۔ اس لئے صرف اعلیٰ طبقہ کے چند افراد پر زور دینا کافی نہ تھا۔ بد من حیث المجموع پوری ملت کی اصلاح پر زور لگانا تھا۔ اسی لئے ایک ہمہ گیر عمومی تحریک کی ضرورت پیش آئی۔ فکر و خیال کی ہمہ پیر و زور حرکت معنی خیر اور قابل غور ہے۔ اسی زمانہ کے اور حالات سے بھی اس احساس کی تائید ہوتی ہے۔

میز قاسم و قلیو سلطان، اسی زمانہ میں سیاسی سمندر میں مسم سیاسی غم مدین و رؤس

کی دہائی ہوئی کشتیوں کو پھر بھارت کو کوششیں شروع ہوئیں۔ بہار میں میر تقی میر اور
 دکن میں کیپوسانت اپنی اور فرد گزشتوں کے، راجہ اس سیاسی احیاء کے زندہ نمونے
 تھے۔ ان دونوں نے متفقہ طور پر ہرگز انگریزوں سے ان کے اعلیٰ فوجی نظام کا
 مقابلہ کرنے کے لئے اپنی اپنی فوجوں کو مغربی طرز پر تربیت دلانے اور آراستہ
 کرنے پر زور دیا۔ مگر انہوں نے یہ نہیں سمجھا کہ کوئی فرد خواہ کیسے ہی بہتر مگر ایک
 ایسے گروہ کا سرور ہو جو نہ منظم ہو اور کسی فرد کو وہ دار مرنہ کہ کسی اعلیٰ مقصد کا
 اس قوم کے مناسب میں ہو، اعلیٰ تنظیم رکھتی ہو اور ایک قوم، مقصد کے جوش سے
 سرشار ہو اس کی، کامی لائق ہے۔ ان کی ناکامی ان کی ذاتی کوتاہیوں کے سبب
 نہیں تھی۔ اصلی اسباب بہت گہرے اور دور رس تھے، اور وہ تھے ہندوئی مذہب
 کی تمام معاشہ میں دینی جڑوں کو کھن گنگ جہاں یہی کشمکش کی جو شاہی طبقہ کی
 سربراہی میں چل رہی تھی، ناکامی نے علوم کی توجہ شاہی سروراری سے ہٹ کر دینی احیاء
 و اصلاح اور ملت کی تنظیم نو کی طرف منحرف کر دی۔

یہ تھا اس تحریک کا سیاسی، سماجی اور دینی پس منظر۔ اس تحریک کے پیچھے عام
 معاشرتی مذہبی زوں و رسد سی طاقت کا ختم مسلمانوں کے ہاتھوں، ہیں جہاں اس
 تحریک کے سر اٹھانے کے وہ اسباب تھے۔ دراصل اس تحریک کے لائق پہلو مسلمان
 کا احساس اور چور پی کفر سے آزادی کی بازیابی تھے۔ ان میں سے ایک کے حصول
 کے لئے مشرت رمان مذہبی بدعات سے احتراز اور دوسرے کے لئے جہاد کی
 عرف رجوت کرنا ضروری تھا جس کے فوائد اور برکات کا بار بار اعلان کیا گیا۔
 اس جہاد کو بہر حال دم کشمکش اور جدوجہد کے وسیع مفہوم میں سمجھنا چاہئے
 نہ کہ دینی مفہوم میں۔

(۷) دہایت کی کچھ نمایاں خصوصیتیں

سید احمد کا طریقہ محمدی: اس زمانہ میں تصوف کے چار متعارف و مستقل طریقے رائج تھے۔ چشتیہ، سہروردیہ اور نقشبندیہ۔ سید احمد بریلوی بیعت لینے کی ایک جدید ترکیب پر کاربند تھے۔ پہلے مذکورہ طریقوں پر پھر محمدی طریقہ پر جو انہوں نے خود مقرر کیا تھا بیعت لیا کرتے۔ وہ اس کی تشریح یوں کیا کرتے کہ شریعت کے دو پہلو ہیں۔ ظاہری اور باطنی۔ باطنی پہلو روحانی راحت کے حصول کے لئے روح کی تربیت و تادیب سے تعلق رکھتا ہے۔ اور مذکورہ صوفی طریقے ہی اس مقصد کے لئے استعمال ہوتے تھے۔ ظاہری پہلو انسان کی روزمرہ کی زندگی میں صحیح اور دینی کردار کا لانا۔ اور محمدی طریقہ اسی کی نگہداشت کرتا ہے۔ اس

طرح ان دونوں طریقوں میں بیعت لینا روح کی باطنی تربیت اور روزمرہ کے کام کاج، دونوں پر محیط و مشتمل تھا۔ اس انوکھے طریقہ بیعت کی تشریح یوں بھی ہو سکتی ہے کہ صوفیانہ طریقہ اگرچہ ابتداء کی سرمستی و سرشاری سے مترا ہو چکے تھے پھر بھی عام دماغوں میں ان کی جڑیں گہری تھیں۔ سوگ انہیں طریقوں پر بیعت کے خوگر تھے۔ ان کا ایک بیک ترک کا مسل ایک غیر عملی یا انہونی سی بات ہوتی۔ طریق محمدی میں جو صحیح دامن معاشرت ملحوظ رکھا گیا تھا اس کی تفصیلات خود مضابط مستقیم اور مختلف ربانی تحریروں میں کافی شرح و بسط سے درج ہیں۔ ان میں سے دو اصول بہت نمایاں ہیں۔ باری تعالیٰ پر جس کی صفات اشارۃً بھی کسی مخلوق سے منسوب نہیں کی جاسکتی ہیں، سختی سے بلا شرط و قید بیان رکھنا اور اپنی شخصی زندگی میں عملی اخلاق پر کاربند رہنا۔

(اصلاحی تحریک) یہ بات خاص طور پر ذہن میں رکھنے کے لائق ہے کہ سید احمد شہید نے جس دہایت کا یہ چار کیا تھا وہ کوئی علیحدہ مذہب نہ تھا جیسے کہ بعض انگریز

منصفوں بالخصوص ہنٹر نے اشارہ کیا ہے۔ وہ بار بار دہائی تحریک کو ایک مذہب بتاتا ہے جس کا پیغمبر سید احمد اور جس کا نیا قرآن عراط مستقیم ہے۔ اس سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ وہ بیت دین اسلام میں خرابیوں کی اصلاح اور اس کی اگلی شان و عظمت کی بازیابی کی کوشش کے عوض ایک نیا مذہب ہے۔ جیسا کہ نیوہار نے NIEBUHR اور ہنٹر نے غلط اشارہ کیا ہے۔ سید احمد بریلوی اور محمد بن عبد الوہاب نجدی کوئی بھی پیغمبری کا مدعی نہ تھا۔ یہاں عرب و ہریت پر اس کے بانی کے کردار سے متعلق ایک مستند مورخ رجب بن فلیس کی ARABIA مطبوعہ لندن ۱۹۳۰ء کے صفحہ ۵۲ سے) کے تبصرہ کا ذکر دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ محمد بن عبد الوہاب کی یاد اب تک ایک عرفی نام سے زندہ ہے جو اول اول اس کے مخالفین نے تحقیراً مشہور کیا اور بعد میں اس کے متبعین نے قبول کر لیا۔ گو آج تک وہ اپنے آپ کو اس نام سے موسوم نہیں کرتے، وہ اس مقصد کے لئے جس کی اس نے بنا ڈالی تھی اور اب تک زندہ ہے پچاس سال کی انتھک محنت و جدوجہد فحشانی کے بعد وفات پا گیا۔ اس نے جس مشرب کی تعلیم دی اسے اسلام کی کوئی نئی تاویل قرار نہیں دیا۔ اس معلم نے کبھی پیغمبری کے رتبہ کا دعویٰ نہیں کیا۔ اگر محمد بن عبد الوہاب پیغمبر نہ تھا تو سید احمد تو اور بھی یہ رتبہ نہ رکھتے۔ دہائی تحریک کی تعلیمات: دہائی اور مسلمانوں سے حقیقتہً مختلف نہیں ہوا اس کے کہ وہ بعض چیزوں پر زیادہ زور دیتے ہیں۔ ان میں سے کچھ یہ ہیں۔

(۱) توحید۔ خدا موجود باندہ ت اور تمام کائنات کا خالق ہے۔ وہ اپنی صفات

CURINDIAN MUSALMANS کے مولف ڈیوڈ ہنٹر ص ۵۲۔

CARSTEN NEBUHAR ڈنمارک کے ایک سائنسی مشن کا جہہ درمیں میں

سربزاد تھا۔ مشرق میں یورپ واپس آکر تشریح کے نام سے ایک کتاب شائع کی تھی یورپی
سے جس نے دہائیوں کے ظہور اور ترقی کی خبریں شائع کیں۔

میں لاشریک ہے۔ وہابی بندی اور نجات قرآن اور شریعت کے احکام کی پوری چوری
تجاوری میں منکر ہے نہ کہ خدا کے وجود میں مخلوق ہو جانے کے مقصود نہ جہالت
کے ابھرنے میں۔

(۲) اجتہادِ مسلم کہ جو حق تاریل دیا گیا ہے وہابی اس کے قائل ہیں اور اس
حق پر عمل کرنے کی مصلحت پر اصرار کرتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ چاروں
بزرگ اماموں: امام مالک، امام شافعی، امام حنبلی اور امام ابوحنیفہ کے پیروں میں اس
حق سے دستبردار ہو گئے ہیں۔ محمد بن عبد الوہاب نے ان میں غلو پر کئی رسالے لکھے
میں جن میں اندھی تقلید کے حامیوں پر نکتہ چینی کی ہے۔

(۳) شفاعت۔ وہابی کسی کے لئے کسی درمیان واسطہ کی غور نہ کرتا سی ہندو پر یہ
پر تیر گار ہوا اور مقرب الہی سمجھا جاتا ہو شفاعت کے عقیدہ کے قائل نہیں۔ انسان خود
خدا سے اپنی رگ گردن سے زیادہ قریب ہے اور ہر شخص مختار ہے کہ وہ کسی
واسطہ کے بغیر اللہ کی عبادت کرے۔ وہ اس پر زور دیتے ہیں۔ اصول اسلام
پر وہابی اعتقاد کافی نہیں۔

(۴) بدعت وہابی دور حاضر کے ان تمام مذاہب اور مذاہبی اعمال و رسوم کی مذمت کرتے
ہیں جن کی شریعت میں کوئی تقریباً جواز موجود نہیں۔ ان میں سب سے زیادہ قبر
پرستی، پیروں کی تعظیم میں مبالغہ و افراط۔ شادیوں میں مہر کی انتہائی گران قیمت
جیسے ختنہ اور میلا و نموی میں زیادہ دھوم دھام اور بیوہ کے نکاح ثانی کا امتناع وغیرہ
وغیرہ۔

کچھ عمدہ خدق و عادات پر بھی زور دیا گیا ہے اسلام کے پانچ ارکان نماز
روزہ، حج، زکوٰۃ اور جہد کی پابندی پر سختی سے عمل کرنے کی تاکید تو ہے ہی ان
کے ساتھ اور نیکیاں بھی مسلسل کرنا ہیں جیسے انکساری، قناعت اور صبر و استقامت،

نہ صرف ان پر عمل کرنے بلکہ ہر ایک کا جزو و نہایت ہے۔ وہابیوں کی ان خصوصیات پر پوری بحث نہ ہو

اور درس و تبحر، سد اور غرور کی بیخ کنی۔ سید احمد کی تعلیمات میں آغاز کار سے ہی جہاد بھی، جب دین و معاشرہ کی حفاظت کے لئے کوئی اور صورت باقی نہ رہ جائے، ایک اہم رکن ہے۔

(د) نجدی اور ہندوستانی تحریکات و ہابیہ کا تقابلی موازنہ

وہابیہ کا انتہام: حضرت سید احمد کا شاندار سفر حج ان کی زندگی کا ایک اہم اور فیصلہ کن واقعہ تھا۔ بعض نگارین مصنفوں نے زور دیا ہے کہ سید احمد کا سفر حج ان کی زندگی کا ایک نقابہ واقعہ تھا۔ ان کے خیال میں ان دور پر سفر میں ان کو وہابی واپسیت سے زبردہ قریب کا رابطہ ہوا اس کے بعد مدینہ سے بہت متاثر ہوئے اور ہندوستان میں ان کی اشاعت کی۔ یہاں تک کہ ایک مصنف نے یہی بحث کرتے ہوئے یہی زمانہ ہی جب کہ ایک شخص سید احمد پر عوی کر کے سفر سے ہندوستان کو وہابی بننے لگے گیا جس نے سید احمد کی شہادت کے بعد وہابیوں کو کوہ سیوا کا رومیں بخش و ادراں تک اس کی گونج یا جھٹکا پہنچا دیا۔ ہندوستانی واپسیت میں ایک اور مشہور تر مصنف نے یہی لکھا ہے۔ سید احمد کے قیام کے دور میں وہاں کے حکام کی توجہ ان کی تعلیمات پر ان بدو قبائلیوں کے خیالات سے نمائندگی کی طرف ملاحظہ ہوئی جن کے ہاتھوں مکہ کے مقدس شہر نے اپنے مصائب اٹھائے تھے۔ مدینہ منورہ پر ان کی تحقیر کی گئی اور شہر بدر کر دینے کے لئے اس جور و تعدی کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ہندوستانی گئے تو ایک مذہبی خواب میں اور مشرکانہ بدعتوں کے مصلح کی حیثیت سے نہیں بلکہ محمد بن عبد وہاب کے معتدوم پرہ کی حیثیت سے نہ

محمد بن عبدالوہاب، ان بیانات کی صداقت کے جانچنے کے لئے ضروری ہے۔ کہ عرب میں وہابیت کی رفتار کی تاریخ پر ایک سرسری نظر ڈال لی جائے۔ عرب میں وہابیت کا بانی محمد بن عبدالوہاب تھا جو ۱۱۳۰ھ میں اعمینہ میں پیدا ہوا۔ اس نے ابتدائی تعلیم بصرہ اور مدینہ میں پائی۔ اُس زمانہ کا عرب معاشرہ سماجی و معاشی بد اعمالیوں میں اس سے زیادہ نمایاں طور پر مبتلا تھا جتنا ہندوستان کا معاشرہ۔ اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ عرب اسلام کا مولد تھا جس نے عربی معاشرہ کو زمانہ جاہلیت کے معاشرہ سے پاک کیا تھا یہ حالت زیادہ افسوسناک تھی۔ عہد قبل اسلام میں اور تفصیروں کے باوجود عربوں کے پاس ایک منظم تہذیب اور پختہ لٹریچر تھا۔ لیکن اب تو یہ چیز بھی باقی نہ رہی تھی۔

محمد بن سعود، محمد بن عبدالوہاب کی مدثرہ کی اصلاح کی ابتدائی کوششوں نے اُس کو مقامی حکام کی خفگی اور عداوت کا مورد بنادیا جو اُس کی جد وطنی پر متعجب ہوا۔ اُس نے دارِ نجد کے ایک ہمسایہ حکمران امیر محمد بن سعود کے دربار میں پناہ لی۔ ششہ تک سعود نے نجد کا ایک بڑا حصہ فتح کر لیا تھا جس کا وہ دنیاوی حاکم بن گیا جب کہ محمد بن عبدالوہاب دینی پہلو کا نگران بنا۔ ان دونوں نے ملکر جو نظم حکومت قائم کیا وہ قرآن و حدیث کے احکام کی سخت اطاعت پر مبنی تھا۔ انہی محمد سعود نے اسی سال وفات پائی اور اس کا بیٹا عبدالعزیز اس کا جانشین ہوا۔ اس کے عہد میں بھی نظام حکومت محمد بن عبدالوہاب کی براہ راست نگرانی میں ۱۱۵۰ھ میں اس کی وفات تک چلتا رہا۔

وہابی تحریک کا عروج: اس اثنا میں عبدالعزیز کی سرپرستی میں سیاسی توسیع جاری رہی۔ یہاں تک کہ پورے نجد پر قبضہ ہو گیا۔ حج پر بھی تہہ کیا گیا۔ درپہلے ۱۱۵۰ھ میں مکہ کے مقدس شہر پر بھی قبضہ ہو گیا۔

اسی زمانہ میں وہابیوں نے ان بڑے مقدسہ کو شرک و کفر کی بعض گندگیوں سے پاک کرنے کا تہیہ کر لیا اور اصلاح کی بعض حد سے بڑھی ہوئی پیر جوش حرکات کا ارتکاب کیا جنہوں

نے جمہور مسلمان ہند میں ان کو براہ کرم زیار خرافات ترکیہ نے عرب کے بیشتر حصہ پر ان کی بڑھتی ہوئی ہمارتی کو تشویشناک نظر سے دیکھ اور اپنے متصل ترکی صوبہ جات بغداد و بصرہ کے لئے ایک سیاسی خطہ تصور کیا۔ ۱۸۰۳ء میں ایک ایرانی شیعہ نے سید العزیز کو قتل کر دیا۔ اس کا بیٹا سعود بن عبد العزیز اس کا جانشین ہو۔ ۱۸۰۶ء میں ایک بار پھر اس نے مکہ اور مدینہ پر قبضہ کر لیا جو پہلے ترک حکام نے اس کے قبضے سے نکال دیا تھا۔ سعود نے حجاز میں اپنی طاقت مستحکم کر کے اپنے دائرہ اثر کو شام، عراق اور خلیج فارس کے علاقوں تک وسعت دینے کی کوشش شروع کر دی عثمانی خلیفہ کی مخالفت اس وقت تک ترک حکام عرب طاقت کے اس احیاء کے سیاسی خدشے سے پوری طرح متنبہ ہو چکے تھے۔ عثمانی شہنشاہ فطری طور پر ملت مسلمہ کا دینی سرور و رہبر اور بلاد مقدسہ گتہ مدینہ کا محافظ و فرماں روا تھا۔ ان کا نکل کر وہابیوں کے قبضے میں جانا خلیفہ کے دینی و دیوی اقتدار پر ایک ضرب تھی۔ ہندوستان میں انگریز حکام کے نزدیک بھی خلیج فارس میں وہابی اقتدار ایک شدید سیاسی خطرہ تھا۔ چنانچہ ۱۸۰۹ء میں حکومت بمبئی کپتان دیو رائے اور کرنل رابعد میں جنرل، سر لیون اسمتھ کے ماتحت ایک بیڑا بھیجا جنہوں نے امام مستطی سے مکہ کی روانگی کی درخواست دی۔ ترکوں نے وہابیوں کی سرکوبی کے لئے مصر کے محمد علی پاشا سے بھی مدد لی۔ یہ ترکوں کی ایک باریک دو رخی چال تھی۔ کیونکہ وہابیوں کو شکست دینے میں خود پاشا کی طاقت کے گھٹ جانے کا احتمال تھا۔

وہابیوں کی سیاسی طاقت کا خاتمہ: محمد علی پاشا نے ۱۸۱۱ء میں اپنی تیاریاں شروع کر دیں۔ حجاز کو اسلی مہم محمد علی کے بیٹے ابراہیم پاشا کے زیر کماں بھیج گئی جو ۱۸۱۲ء میں سوئیز سے روانہ ہوا۔ اس اثنا میں سعود کا بیٹا عبداللہ باپ

کا جانشین ہوا۔ ۱۸۱۸ء میں اس نے ابراہیم پاشا سے شکست کھائی، گرفتار ہوا اور قسطنطنیہ بھیج دیا گیا جہاں سخت عذاب دینے کے بعد قتل کر دیا گیا۔ دہائی دہائی لٹ لٹ لیا گیا اور آگ لگا دی گئی۔ حکومت ہند نے اس موقع پر ابراہیم پاشا کو مبارکباد دینے کے لئے ایک خاص قاصد بھیجا۔ تاہم حکومت برطانیہ کو اس عداوت میں جہاں مصریوں نے دہائیوں کی برقرار کردہ تھی، مصریوں کے منصوبوں سے خدشہ پیدا ہو گیا اور کپتان جی ایف سیدز کو فوراً امریچہ DARIA جانے اور عرب کے نئے حکمرانوں سے ان کے منصوبوں پر گفتگو کرنے کے لئے تعینات کیا تاکہ ان کو خلیج فارس کے سواحل پر قدم جما نے کے کسی نئے عزم سے باز رکھا جائے۔ اس طرح دہائیوں کی سیاسی طاقت تو ٹوٹ گئی مگر جن اخلاقی اور مذہبی اصلاحات کی انہوں نے بنا ڈالی تھی وہ زندہ و پایدار رہ گئی۔ یہاں ان کی تفصیل سے ہمیں بحث نہیں۔

ہندوستانی اور عربی و اسلامییت کا موازنہ: رہا ہندوستان دہائی پر عربی و اسلامییت کے اثرات کا سوال۔ تو اس کی کوئی دستاویزی دلیل یا موثق ثبوت نہیں۔ حضرت سید محمد کی ابتدائی زندگی اس زمانہ میں گزری جب کہ عرب دہائیوں کی جدوجہد نجد تک محدود تھی۔ یہ لوگ عالمگیر روشنی میں بہت بعد میں نمایاں ہوئے۔ سید محمد کے سفر مکہ کے اکثر وہی موقع بتایا جاتا ہے جبکہ عربی اثر سے ان کا سابقہ ہوا اور متاثر ہوئے۔ اس سند میں ہنٹر کا قول اوپر نقل ہو چکا۔ لیکن اس امر سے قطع نظر کہ وہ بین کو کسی دلیل سے ثابت نہ کر سکا، اس کے خلاف سید محمد کے دور ان قیام مکہ میں عرب کے بعض علماء میں ان کی کی عزت و احترام تھا، مثبت دلیل موجود ہے۔ مولوی عبدالحی نے وہاں کے بہت سے مقامی علماء کی درخواست پر حیدرہ مستقیمہ کا

دہائی میں ترجمہ کیا اور اس کے نئے تقسیم کئے گئے۔ یہ امر بھی قابل غور ہے کہ سید احمد کے سفر حج کے زمانے میں بلاد مقدسہ ترکوں کے قبضے میں تھا۔ تمام نجدی دہائی مشابہ کی نشر سے دیکھ جاتے اور ان کی موجودگی گوارانہ کی جاتی تھی۔ اس لئے ان سے ملنے جسنے کاموں پر نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ سید احمد مرحوم سماجی دینی صورتوں کا مقابلہ کرنے اور غیر محکموں سے جہاد کرنے کی ضرورت کا احساس سفر حج سے پہلے کر چھٹے تھے۔ ضرورت مستقیم اس مسئلہ پر واضح رہی ہے۔

نقطہ مماثلت: حقیقت یہ ہے کہ چونکہ دونوں تحریکوں کا تفرق و مبداء ایک ہی ہے قرآن و حدیث دونوں کے درمیان کچھ مماثلتیں ضرور ہیں۔ ان دونوں تحریکوں کے ظہور کے وقت دونوں سکون میں یک قسم کے حالات و کوائف درپیش تھے اور دونوں اسلام کے مسائل کو دوبارہ رٹ و تماشع کرنے کی ضرورت پر سفر تھے جن میں بنیادی چیز توحید اور ترک بدعات پر زور دینا تھا۔ محمد بن عبدالوہاب کی اسوجید اور شاہ اسماعیل کی نقویۃ الایمان ان بنیادی امور پر زور دینے میں متفق خیال ہیں۔ نقطہ اختلاف: اگرچہ یہ دونوں تحریکیں ایک ہی نوعیت کے دینی کچھ اہم نقطہ اختلاف بھی موجود ہیں۔ ان میں سے ایک نمایاں طور پر ہندوستانی تحریک کو یہی پہلو ہے کہ جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ملک کی سیاسی آزادی کے لئے جدوجہد پر زیادہ زور تھا۔ عرب میں دوسری صورت حال کا بنا پر یہ پہلو موجود نہ تھا۔ عرب میں سیاسی اقتدار ختم نہیں ہو تھا۔ اس لئے عرب کے دہائی زیادہ تر سماجی و مذہبی اصلاحات کے علم بردار تھے۔ ہندوستانی دہائیت کا دوسرا فرقہ امتیاز ایک مرحلہ پر مہدوی تحریک سے اس کا اتفاق تھا۔ مہدوی موعود کے ظہور کے عشیرت بعد ہندوستانی دہائیوں نے کثیر تر طریق فراہم کر لیا تھا۔ اسی کے بعد سید محمد نے رحلت کی۔ مہدوی تحریکات سے یہ اتفاق و تماثل عرب میں کبھی رونما نہیں ہوا۔

لہذا ظاہر ہے کہ دونوں تحریکوں میں ظاہری تشابہ ایک مشترک
 ماخذ استفاضہ اور یکساں حالات و کوائف کی موجودگی کا نتیجہ تھا نہ کہ ایک
 دوسرے کے نتیجے و تقلید کا۔

باب

سید احمد بریلوی کی زندگی اور کارنامے

(۱) ابتدائی زندگی اور تبلیغی کام

سید احمد بریلی کے سکونت گزیں ایک معزز و معروف مقدس خاندان کے فرد تھے۔ وہ سید محمد عرفان کے فرزند تھے اور صفر ۱۲۰۰ھ (نومبر ۱۸۰۶ء) کو پیدا ہوئے۔ سوانح نگاروں کے بیان کے مطابق وہ دراز قامت، گورے چہرے، اور قوی اجڑے تھے۔۔۔ بھنویں ملی ہوئی، پیشانی کشادہ، ڈاڑھی گھنی اور بشیرہ بشارت تھا۔ ابتدائی تعلیم گھر ہی میں پائی۔ یہ خیال غلط ہے کہ انھوں نے متذہبوں کی تعلیم زیادہ نہیں پائی۔ صراطِ مستقیم کے مادہ جو انھیں کے افکار و اقوال پر مبنی ہے ہمیں ان کے لکھے ہوئے متعدد رسائل کا پتہ ہے۔ ان کے مکتوبات کا موجودہ مجموعہ جن میں سے کچھ ان کے اہل کمرائے ہوئے ہیں ان کے علم اور قدرتِ زبان کا واضح ثبوت ہیں۔ سید احمد کے والد کا انتقال ۱۲۰۸ھ کے لگ بھگ ہوا۔ اس کے فوراً بعد وہ روزگار کی تلاش میں لکھنؤ گئے، وہاں سے دلی چلے گئے۔ جہاں شاہ ولی اللہ کے فرزند اور جانشین شاہ عبدالعزیز سے ملے اور ۱۲۰۹ھ (۱۸۰۶ء) کے قریب ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

یہ امر قابلِ توجہ ہے کہ وہابی تحریک کی بعض ممتاز خصوصیات اس زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں۔

مہزون کی کے مولف سید احمد کی ابتدائی زندگی کے متعدد واقعات بیان کرتے

جن سے بعض مروجہ رسوم و عادات مثلاً اولیاء پرستی ان کے مزارات پر مراد طبی اور بیروں کی غیہ
لمعت الیٰ تعظیم و تکریم وغیرہ سے ان کا اکراہ اور اختلاف ظاہر ہوتا ہے۔ وہ ۱۲۳۵ھ (۱۸۱۸ء) کے
شروع میں دہلی سے بریلی لوٹے اور وہاں دہر سس مقیم رہے۔ سی زمانہ میں ان کی شادی ہوئی اور
ایک لڑکی مسماۃ سارہ پیدا ہوئی۔ مختصر پہلے کے پردعظ و تبلیغ بھی شروع کر دی۔

فوج میں ملازمت: بی بی کے دو سال کے قیام میں سید احمد نے زیادہ
دقت اپنے مشن اور اس کی کامیابی کے طریقوں پر غور و فکر میں صرف کیا شروع
میں سے غیر ملکوں کے اجنبی لوگوں کو شکست دینے اور مسلمانوں میں پھیلی ہوئی
بدعات کی غلطیوں کو صاف کرنے کیلئے ایک نظام کے قیام کی جو فوجی ہو تو مرج
ہے) کی ضرورت محسوس کی یہ احساس ہی ان کو ۱۲۳۵ھ (۱۸۱۸ء) میں دوبارہ
دہلی سے گیا اور اسی نے پھر کچھ ہی بعد ٹونک میں نواب امیر خاں کی فوج میں
شامل ہونے پر آمادہ کیا۔

سید احمد کے بڑے بھائی سید براہیم پہلے سے نواب کی فوج میں تھے۔
سید احمد کی پرنسپلنگری اور علم و فضل کی بنا پر ان کو (فوج میں) پیش ہام کے عہدے
پر تعینات کیا گیا۔ اس عہدے نے ضمناً ان کو یہ موقع بھی دیا کہ اپنے خدائی اثر
سے کام لیں، فوجیوں تک اپنی تعلیمات پھیلان اور اس طرح ان کے اعمال
و کردار میں ایک انقلاب پیدا کرنے کی کوشش کریں۔ مولف محض ان کے اس
زمانہ میں ان کی زندگی کے بہت سے واقعات اور سپہ میوں کی زندگی اور اعمال
پر ان کی تاثیرات کو ذکر کیا ہے۔ اس زمانہ میں کئی فوجی اور غیر فوجی کے دولان ان
کے محاربات کی بسم اللہ ہوئی۔

فوج میں شمولیت کا مقصد: امیر خاں کی فوج میں ان کی شمولیت کی ان کے
بعض معترفین نے غلط تعبیر کی اور انہ منصفانہ رائے زنی کی ہے۔ امیر خاں کی فوج

میں ان کے دانش ہوتے کو ان کی دلی منفعت کی طرف پر غموں کیا اور لازم لگایا
 تھا مگر یہ برص ہندوستان چاہیے کہ اپنے دشمن کے لئے ایک فوجی نظام کی ضرورت
 کا فیصلہ کر چکے تھے۔ وہ امیر خاں کی فوج میں اس لئے شہ یک ہوئے تھے کہ یوں
 یہ نظام ایک سطح اور قربیت یافتہ تنظیم بن سکتا تھا۔ اور اگر ان کے طرز فکر کے
 مطابق اس کا آغاز ہوتا تو یہ محمود جہڑ پور اور فارس اپنی فوج کے قیام سے
 بہت بہتر تھا۔ اس طرح عملاً کی تنظیم پر اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے کہ غریب
 نے امیر خاں کے انگریزوں سے مجوزہ اتحاد و اتحاد سے اختلاف کیا اور آخر کار
 انگریزوں سے ان کے اتحاد کے بعد کنارہ کش ہو گئے۔ اگر سید احمد کی فیت
 صرف دلی منفعت ہوتی تو وہ امیر خاں کی نوکری سے علیحدہ نہ ہوتے۔ انگریزوں
 کا حلیف ہوجانے کے بعد میر خاں سے میرانہ کی امید منقطع ہو گئی اور وہ پھر
 دلی ہٹ گئے۔ وہاں کے قبائل میں انھوں نے قبیلہ درتیت لین شروع کر دی
 شہ اسماعیل و عبداللہ کی بیعت:

اُس زمانے کا ایک ہم واقعہ یہ ہے کہ شہ عبدالعزیز کے والد شہ عبداللہ
 اور بھتیجے شہ اسماعیل نے سید احمد سے بیعت کی۔ سید احمد کے بعد یہ دونوں
 بزرگ اس تحریک کے نہایت اہم سربراہ تھے۔ دونوں بڑے پائے کے
 سردار تھے اور اس زمانے کے سب سے بڑے صاحبِ شہ و تقویٰ خاندان
 سے متعلق تھے۔ ان کے دشمنوں نے تحریک کی وقعت کو بہت ہند کر دیا اور
 اس کی جہد کی تاریخ پر گہرا اثر ڈالا۔ سید احمد کے ساتھ ان کی مدیم المثال
 محبت و رفقت اور ان کے ساتھ روز افزوں وفاداری اور تحریک میں جدوجہد
 ان کے مرستہ دم تک جاری رہی۔ ان کے سوانح حیات عیمہ و مفصل تذکرہ
 کے متقاضی ہیں۔ شہ اسماعیل و عبداللہ یہ شہید ملی سلسلہ میں جنگ بکوت

میں سید احمد کے ساتھ جیتے جوتے شہید ہوئے۔ شاہ عبدالحی ان سے پہلے ۱۸۲۸ء میں وفات پا چکے تھے۔ یہ دونوں مشہور صراطِ مستقیم کے مشترک مولف تھے۔ شاہ اسماعیل بڑے کثیر التصنیف تھے۔ دوران کے مسائل اور مکتوبات تحریک کے اغراض و مقاصد کی بہت واضح اور زور دار ترجمانی کرتے ہیں۔ تحریک کی مہافت میں وہ قلم کے ویسے ہی مرد میدان تھے جیسے مصافِ جنگ میں تلوار کے سور۔ جنگِ شکیبازی میں جہاں انہوں نے صرف ایک درجن فوج زدہ مجاہدوں کے ساتھ ایک بہت بڑی سکہ فوج کا مقابلہ کیا اور بے مثال شجاعت کے کارنامے دکھائے، اس کی ایک دلیل ہے شاہ اسماعیل مذہبی عقائد میں انتہا پسندی کا رجحان رکھتے اور ایک غیر مقلد تھے۔ شاہ عبدالحی نسبتاً اعتدال پسند اور مقلد تھے یہ دونوں ایک دلچسپ تقابلی مطالعہ کے موضوع تھے۔ ایک جوشیلہ زبردست دوسرا خاموش سادہ مزاج۔ تبلیغی دورے: دہلی میں مختصر قیام کے بعد سید احمد نے اپنے مرشد شاہ عبدالعزیز سے اجازت طلب کی کہ باہر کے لوگوں کی درخواست کی تعمیل میں جو بیعت کے خواہاں تھے مگر دلی نہ آسکتے تھے سفر کو نکلیں۔ ان کی سیاحت زیادہ تر گجرات اور جنم کے درمیان دہلی کے علاقہ اور سہارنپور، شاہجہاں پور، کھلیت، رامپور، مکھنیشور اور بہت سے دوسرے مقامات پر مشتمل تھی۔ یہ سفر جو دراصل ایک تبلیغی دورہ تھا اس کی خصوصیت یہ تھی کہ ان کے ہاتھ پر ایک انبوہ کثیر نے بیعت کی اور ان کے متبعین میں ایک عظیم الشان اضافہ ہوا۔

سید احمد اپنا سفر تمام کر کے دہلی واپس آئے، اور اس کے فوراً بعد اپنے وطن بریلی چلے گئے اور سفرِ حج کو روانگی تک وہیں مقیم رہے۔ وہاں ان کے ساتھ ان کے خاص رفقاء جیسے شاہ اسماعیل، عبدالحی اور یوسف پھولتی بھی تھے۔ بعد کے چند سالوں میں شمالی ہند کے بعض شہروں کی دسی ہی سیاحت کی۔ ایسے ہی مختصر دورے میں ریاست اودھ کے وزیر نصیر الدولہ کی دعوت پر وہ مکھنوی بھی گئے۔ عظیم آباد پٹنہ کے ولایت علی اس زمانے میں اشرف علی کے زیر

نگرانی مکتبہ میں تعلیم حاصل کر رہے تھے۔ دونوں صاحب بیعت کے ارادے سے نہیں بلکہ زیادہ تر استجاباً و امتثالاً سید احمد سے ملے۔ مگر وہ ان کی شخصیت پہلے ایسے متاثر ہوئے کہ اسی وقت وہیں ان سے بیعت کرنے کی بات علی کا یہ فعل بعد میں عظیم آباد پٹنہ کے خاندان صادقپور کی بیعتوں کا پیش خیمہ تھا۔ اس کے بعد تحریک کی تاریخ پر اتنا دور رس اثر پڑا۔

بیوگان کا عقد ثانی: اس زمانے میں سید احمد نے مسلمانوں میں بیوگان کے نکاح ثانی کی مروجہ سماجی پابندی سے باپردائی بہت کر ذاتی مثال قائم کی۔ کچھ دن ہوئے تھے۔ ان کے بڑے بھائی کا انتقال ہو گیا تھا۔ انھوں نے انکی بیوہ سے نکاح کر لیا۔ ہندوستانی مسلمانوں کے اعلیٰ طبقتوں میں یہ پہلا فعل تھا اور یہ ان کی جرات ایمانی کا نتیجہ تھا۔ بعد میں سید احمد کی اس مثال کی خاندان صادقپور کے ارکان نے پیروی کی اور گرجوٹی سے رائج کر دیا۔ وہ بہار میں اس سماجی اصلاح کے سرگرم حامی رہے۔ اس زمانہ کی کارگزاریوں میں ایک اور اہم بات شان کار نامہ سید احمد کی تالیف تھا۔ جو اس تحریک کو سماجی و دینی منشور کہا جاسکتا ہے۔ ان تالیف سے سید احمد کے خیالات منظم نظریوں میں صاف نمایاں ہو گئے۔ سید احمد کے تہیغی سفر بظاہر دوسرے پیروں کے مروجہ سفر دن کے مانند تھے جن میں بیعتیں ل جاتیں اور مذہبی ذکر ہوتے۔ مگر ان کے سفروں کی نوعیت اور فہمی۔ ان سے ان کو غوام الناس سے میل جول کا موقع ملتا تھا۔ اور ان برائیوں کو بھی اپنی آنکھوں سے دیکھنے کا موقع ملتا تھا جن میں مسلم معاشرہ مبتد تھا۔ یہ چند سال خاموش مگر کٹھوس منظم تہیغی کام کے تھے۔ متبعین کے ایک منتخب گروہ کو آنے والی کشمکش کے لئے فوجی تربیت بھی دی جاتی تھی۔

اسی موقع پر سید احمد نے سفر حج میں نکلنے کا عزم کیا۔ یہ فیصلہ کچھ غیر متوقع تھا، کیونکہ وہ دوسرے سفر کے لئے کافی تیاریاں کر چکے تھے، اور وہ تھا ہندوستان کے برطانوی حاکم سے ہجرت کے اس عزم کا ایک سبب شاید یہ تھا

کہ اس زمانے میں دین سے مرتدابی کئے جو رتھ سے روٹنا مہربان تھے ان میں سے سفر حج کی راہ میں ڈاک زنیوں کے ہاتھوں جان کے خطرے سے پہنچ کر حج کو فتویٰ تھا۔ سید احمد شاید چاہتے تھے کہ جیسے انھوں نے بیوگن کے نکاح ثانی کے لئے کیا تھا، اسی طرح اس بدعت کو توڑنے کے لئے بھی ذاتی مثال قائم کریں۔

سید احمد کا سفر حج، انہوں نے مجوزہ قافلہ میں شرکت کے لئے تادم مدین سے رضا کار طلب کئے۔ ان رضا کاروں کو بریلی میں جمع ہونا اور وہاں سے شہر پر گنگا ندی سے کھٹکے جانا قرار پایا تھا۔ پورا گروہ چار سو افراد پر مشتمل تھا جو چھوٹے چھوٹے دستوں میں منقسم تھا۔ قافلہ آہستہ آہستہ گنگا سے سفر کرتا ہوا، اس کے ساحلوں پر اہم شہروں میں ٹھہرتا ہوا جہاں لوگوں کا بڑھتا ہوا ہجوم بیعت کے لئے جمع ہو جاتا، آگے بڑھتا گیا۔ راستے میں بہت سے مازین حج آتے۔ یہ سفر شوال ۱۲۳۶ھ (۳۰ جولائی ۱۸۲۱ء) کی آخری تاریخ میں بریلی سے شروع ہوا۔ افسوس ہے کہ ہمیں سید احمد کے راہ میں مختلف مقامات میں قیام کی تاریخوں اور وقت کا علم نہیں۔ صرف بعض اہم مقامات مثلاً بنارس پٹنہ اور کھٹک کی تاریخوں کی تاریخیں معلوم ہیں۔

چنانچہ ہمیں اتنا معلوم ہے کہ بریلی سے روانگی اور بعض مقاموں اور مقاموں کے بعد قافلہ بنارس پہنچا (۹۔ ۱۱ ستمبر ۱۸۲۱ء) کے لگ بھگ ۱۲۔ ۱۰ اکتوبر کو بنارس کا تہوار منایا گیا۔ ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ یہ بھری برست تھی اس لئے وہ پست ایک مہینہ ٹھہر گئے۔ بنارس سے روانہ ہو کر وہ اسی روز زمامہ پہنچے وہاں ایک رات ٹھہر کر نازی پور پہنچے جہاں کئی روز رہے۔ اسی جگہ سے وہ بہار میں داخل ہوئے۔

سید احمد کی کھٹکے کی دوبارہ آمد و رفت میں بہار سے گزرنے کے دوران کے

واقعات کسی قدر شرح و بسط سے بیان کئے گئے ہیں، اولاً اس لئے کہ تحریک کی تاریخِ مابعد میں ان کی بڑی اہمیت ہے، ثانیاً اس لئے کہ سید احمد کے مستند سامعین و نگاروں نے ان میں سے بعض واقعات کے متعلق متضاد بیانات کے استقصا کی کوشش کی ہے۔

خاندانِ صادق پور کی شمولیتِ تحریک: اسی سفرِ دور اسی زمانے میں پٹنہ کے مشہور خاندانِ صادق پور کی بیعت ہوئی یہ وہ خاندان ہے جس کی جدوجہد سید احمد کی شہادت کے بعد اس تحریک کی تاریخ پر حادی و غارب ہے اور جس نے اپنی بے مثال تبلیغی جوش سے اس تحریک کو بنگال بھر

در درکنار تک پھیلایا۔ اور یہ پٹنہ، عظیم آباد، ہی تھ جہاں سب سے پہلے آئندہ کش مکش اور آؤ بٹشوں کے لئے مجاہدوں کو بھرتی کرنے اور سرمایہ جمع کرنے کی غرض سے مستقل تنظیم کی داغ بیل ڈالی گئی۔ پٹنہ کے درود سے پہلے سید احمد نے گنگا کے دریا کے سرسے ہیں کئی تبلیغی سفر کئے تھے اور بہت سے لوگوں نے ان سے بیعت کی تھی لیکن اس وقت تک سید احمد کی طرف سے کوئی بھرتی کرنے کے لئے کسی شخص کو کو باق مدد نائب یا خلیفہ مقرر کرنے کے متعلق کوئی واقعہ کسی تحریر میں مذکور نہیں۔ یہ واقعہ آٹھ برس پٹنہ ہی میں نہجور پذیر ہوا جہاں ایک سید کے ذریعے سے محمد حسین خلیفہ یا نائب مقرر کئے گئے۔ یہ سند اس قسم کی تنہا دستاویز ہے جو موجود ہے جس نے خاص طور پر ان کو مجاز و مختار کیا کہ نئے آدمی بھرتی کریں اور اس تحریک کو عام طور پر بھارت میں تنظیم کریں۔ اس تحریک کی تاریخ کے ایک بار ایک ہیں مہتمم نے ایک معنی خیز تبصرہ کیا ہے: "سید احمد ج سے بڑے کم پٹنہ میں سید محمد حسین اور مشتاقان جہاد کی ایک بڑی جماعت سے ملے۔ ان کے نائبین یا خفا کی ایک عام مجلس منعقد ہوئی اور ایک عرصہ سے سوچی ہوئی اہم (سرحد میں جنگ)

میں مدافعت و اعانت میں آدمی اور روپے کی ترسیل کا ایک مستقل انتظام کیا گیا۔ اس تحریک کے ایک اور تذکرہ نگار نے بھی سید احمدؒ کے سفر پٹنہ کے دوران میں ان کے انتظامی کام کی اہمیت پر زور دیا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ "سید احمدؒ پٹنہ میں ایک مرکزی تنظیم قائم کر کے گنگے کے کنارے کنارے چل کر کلکتہ پہنچے۔ اس طرح یہ امر واضح ہے کہ سرحد پر ہندو جنگ چھڑنے سے بہت پہلے خود سید احمدؒ نے پٹنہ کو تحریک کا پہلا منظم مرکز منتخب کر کے غیر معمولی امتیاز دے رکھا تھا۔ بعد کے پٹنہ سالوں میں پٹنہ کے وہابیوں نے اس اعتماد کی توثیق کر دی جو سید احمدؒ کو ان پر تھا۔ اور انہوں نے تحریک کی تاریخ میں زبردست حصہ لیا۔"

ولایت علی کی بیعت: خاندان صدیقیہ کے ایک کن ولایت علی سید احمدؒ کے قیام لکھنؤ ہی کے زمانے میں ان سے بیعت کر چکے تھے۔ انہوں نے بیعت پر اکتفا نہیں کی بلکہ اس نے ان کے طرز زندگی کو بالکل بدل کر رکھ دیا۔ وہ ایک کھاتے پیتے خاندان کے فرد اور اعلیٰ معیار معاشرت کے پروردہ تھے۔ مگر اس بیعت کے بعد وہ سید احمدؒ کے ساتھ برائی جا رہے جہاں وہ ایک رشتہ اور معمولی رضا کار کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔ خاندان کا ایک پرانا نام پٹنہ سے ان کی خیریت دریافت کرنے کے لئے بھیجا گیا، اپنے آقا کو ایک کے مکان کی تعمیر میں مزدور کی طرح مصروف رکھ کر پہنچاؤ نہ سکا اور تیرت زدہ رہ گیا۔

منظہر علی کی بیعت: ایک اور معزز شخص جو سید احمدؒ کے دورِ پٹنہ سے پہلے سے ان کے شناسا تھے شہر پٹنہ کے منظہر علی تھے۔ ان کے قیام پٹنہ کے دوران میں سید احمدؒ ان کے گھر گئے جہاں ان کے اور افراد خاندان نے بیعت رخصت کی

۱۷ کلکتہ ریویو، ۱۸۷۸ء، ج ۱، صفحہ ۱۶۹۔ ۱۸۷۸ء، ج ۱، صفحہ ۱۶۹۔ ۱۸۷۸ء، ج ۱، صفحہ ۱۶۹۔

منظہر علی سے غلام رسول ہر جہاں ۱۸۷۹ء، ج ۱، صفحہ ۱۶۹۔ ۱۸۷۹ء، ج ۱، صفحہ ۱۶۹۔

وہ بھی سید احمد کے ایک نائب مقرر ہوئے۔ بیعت کے ان دو مخصوص وقتوں کے سو سید احمد کا پیام اب تک بنگالی اور بہار کے کسی اور حصے تک نہیں پہنچا تھا۔ در شمالی ہند کے بیشتر کے سفروں میں یہ حصے شامل نہ تھے۔

نارہی مذاکرے کے: سید احمد کا اپنے دوروں میں بہار سے گزرنے اور وہاں قیام کرنے میں ایک ہی قسم کے حرکات پیش آئے۔ مختلف مقامات میں مقامی لوگ ایک کثیر تعداد میں حاضریست ہوئے اور بیعت سے مشرف ہوئے بعض مقامات پر مذاکرے در خط قائم ہوئے۔ بعض جوشیلے اور وفا شہر۔ مقامی دروزن صاحب منتخب ہوئے اور خلیفہ مقرر کئے گئے جنہیں سید احمد کی طرف سے بیعت لینے کا حکم دیا گیا۔ قافلہ آگے بڑھتا رہا اور یہ مقامی مرید نئے پیغامات پھیلاتے پھرتے اور نئے نئے ممبر بناتے رہے۔

معتقدین میں اضافہ: اس وقت کے حالات میں سید احمد کے سامنے یہی ایک راستہ تھا۔ وہ کسی ایک جگہ زیادہ عرصہ تک ٹھہر نہ سکتے تھے اس لئے وہ اپنا پیغام عوام الناس کے وسیع تر حلقوں میں جو ان کے دورے کی راہ سے واقع تھے یہ کام مقامی خلیفوں کے سپرد کر دیا گیا تھا جو کافی اضیاط اور توجہ سے منتخب کئے جاتے تھے۔ یہ امر تحریک کو پھیلنے سے اور مقبول کی بڑھتی ہوئی تعداد کو ہمکناس بنانے میں مقامی خلیفوں کی بے خطا و در کامیاب کوششوں سے عیاں ہے۔ یہ گویا گنگا کی تمام وادی میں پھیلنے لگے تھے جو چند سالوں میں ایسے تیر تک طور سے پہنچنے والے تھے۔

بکسر میں قیام: بہار کے اندر سید احمد کی جماعت کا پہلا پُراد بکسر میں ہوا جہاں مقامی قاضی نے کچھ دن قیام کرنے کی درخواست کی اس پاس کے گاؤں خصوصاً جو سا بڑا سے لوگ کثیر تعداد میں آئے اور بیعت کی۔ بعد میں یہ مقام تحریک کا ایک اہم مرکز بن گیا۔ ایک رات بکسر میں ٹھہر کر وہ چیمبرہ چلے گئے۔ وہاں بھی مختصر قیام رہا۔ دوسرا پُراد دانا پور میں ہوا

جہاں بہت سے مقامی لوگ اور ایسے لوگ بھی جو چھاونی کے علاقے میں ملازم تھے ان کے ورود کے منتظر تھے۔ ان کی ایک ٹولی سید احمد کے استقبال اور دانا پور تک لانے کے لئے بنارس جا پہنچی تھی۔ یہاں وہ نسبتاً زیادہ عرصہ تک ایک ہفتہ ٹھہر گئے۔ دو معزز مقامی اشخاص شیخ علی جان و محمد سدر الدین نے اپنے خاندان کے ساتھ بیعت کی۔ مولانا اسماعیل و عبدالحی نے کئی خطبے دیئے جن کی تاثیر سے بہت لوگوں نے راہ ہدایت اختیار کی۔

پھلواری شریف میں مذہبی مباحثہ: اسی دانا پور کے قیام کے دوران میں سید احمد نزدیک کی ایک مٹ ہو خانقاہ پھلواری شریف میں تشریف لے گئے۔ اس وقت اس کے سجادہ نشین شاہ نعمتہ اللہ تھے۔ پہلے شاہ اسماعیل اور بعض دوسرے اصحاب ملے گئے۔ ان کے بعد سید احمد عبدالحی، عبدالحق اور کچھ دوسرے صحابہ پہنچے۔ شاہ ابراہیم فرخلف رشید و جانشین نعمتہ اللہ نے ان کی پیر تکف ضیافت کی۔ دوسرے دن عبدالحی شاہ اسماعیل کے ہمراہ پھر خانقاہ آئے اور مذہبی مباحثہ منعقد ہوا۔ سید احمد اور شاہ اسماعیل علمائے پھلواری شریف کے علم و دانش سے متاثر ہوئے اور اس خانقاہ کو اکثر مروجہ بدعت سے پاک پایا۔

پھلواری شریف کے اس ورود کی تاریخ میں کچھ اختلاف آرا ہے۔ سیرۃ سید احمد شہید کے مؤلف اس ملاقات کو حج سے مراجعت کے دوران میں بتاتے ہیں۔ غلام رسول مہر کا بھی کہنا ہے کہ انھیں سید احمد کے پھلواری شریف جانے کی کوئی شہادت نہیں ملی ہے سوائے ان کی مراجعت کے دوران کے۔ مگر وہ سید احمد کے بیرونی سفر سے متعلق کچھ خاندان کے کاغذات اور روایات کا ذکر کرتے ہیں۔ یہ آخر الذکر بیان صحیح معلوم ہوتا ہے۔ سید احمد کی ملاقات سے متعلق اصلی کاغذات و اس موقع پر جو مذہبی مذاکرے ہوئے وہ خانقاہ کے کتب خانے میں محفوظ ہیں اور دیوان

ممکن ہے کہ پٹنہ کے قیام کے دوران میں لاکھ میں نماز باجماعت ہوئی ہو۔
اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قافلہ گروں گھر ہی میں کشتیوں سے اترتا ہو۔

پٹنہ میں سید احمد کے پہلے ورود کے حالات میں جو ایک طرف سید احمد
کے دو معتبر تذکرہ نگاروں، اسے اپنی ندوی اور غلام مول مہر نے اور
دوسری طرف جعفر تنہا میسری اور عبدالرحیم نے بیان کئے ہیں نمایاں
اختلاف ہے۔

فہرہ نقطۂ اختلاف یہ ہے کہ سید احمد سے خاندان صادق پور کی بیعت
ان کے پہلے ورود میں ہوئی یا ان کے مکہ معظمہ سے واپس آنے کے بعد
دوسرے ورود میں۔ اس نقطے پر سید احمد کا معاصر اور معتبر تذکرہ نگار
مولف مخزن خاموش ہے۔ ندوی اور مہر دونوں اس وقت کو پہلے ورود
میں بتاتے ہیں۔ مگر جعفر تنہا میسری اور عبدالرحیم کا بیان ہے کہ اگرچہ خاندان
صادق پور کے دو معمر افراد شاہ محمد حسین اور فتح علی سید احمد کے پہلے ورود
میں ان سے ملے مگر ان کے نشر قیام کی وجہ سے بیعت نہیں کی تھی
یہ بعد واپسی سرشارج انجام پائی۔ ان دونوں مرغوبوں نے وجہ ترقی
ہے وہ کچھ عجیب سی ہے، کیونکہ سید احمد وہاں دو ہفتے قیام پذیر رہے۔
اتنے عرصے میں آسانی سے بیعت ہو سکتی تھی۔ ایک ممکن تو یہ خود ولایت
علی کی اس وقت پٹنہ میں غیر موجودگی ہو سکتی ہے۔ مولف تذکرہ سادات
کے مطابق ولایت علی اس سے پہلے سید احمد کے عظیم مشن و قیام کو مجوزہ و راجی
باسے میں اپنے خاندان کو لکھ چکے تھے اور ان سے بیعت کرنے کا مشورہ دیا تھا۔ مگر سید احمد
پہنچے تو ولایت علی پٹنہ میں نہ تھے، شاید اسی لئے اس مقام کو بہت زیادہ

نہایت علی کی سید احمد کے قافلہ اور اپنے گھر سے غیر جانبداری بجائے خود ایک معجزہ ہے، تذکرہ سادات کے بیان کے مطابق لکھنؤ میں
بیعت کرنے کے بعد وہ میرٹھ کے بمباری جا رہے ہیں۔ وہ سید احمد کے قافلے میں موجود نہ تھے جو میرٹھ سے چھ ماہ
اس وقت پٹنہ ہی میں تھے۔ اس نے قرین قیاس پر معلوم ہوتا ہے کہ کچھ عرصہ برہمنی میں رہنے کے بعد وہ اپنی قیام گاہیں
لئے لکھنؤ واپس چلے گئے۔ جہاں سے وہ سید احمد سے ملاقات کے بعد ایک ایک رحمت ہو گئے تھے۔

اہمیت نہیں دی گئی۔ جب ولایت علی کو یہ معلوم ہوا تو ان کو بڑی مایوسی ہوئی۔ سید احمدؒ کی مراجعت کے وقت تک ولایت علی پٹنہ واپس آچکے تھے اور انہوں نے اور شاہ محمد حسین نے پٹنہ سے آگے بڑھ کر مونگیر میں ان کی استقبال کیا اور اپنے صادق پور کے مکان میں ان کو رہنے آئے جہاں ان دونوں نے اور مولوی آجہی بخش نے علیحدہ علیحدہ ان کی ضیافت کی۔ ان سے ملنا بہ ہوتا ہے کہ سید احمدؒ کے پہلے ورود کے وقت ولایت علی کی غیر موجودگی ہو گئی۔ اس وقت بیعت کے عدم وقوع کا باعث ہوئی۔

اس کے علاوہ اس مرتبہ میں عبدالرحیم کی شہادت زیادہ واقع معلوم ہوتی ہے۔ وہ اس خانہ کے فرد تھے اور گرجہ وہ اس واقع کے مولد سال بعد پیدا ہوئے تھے لیکن ان کے تعلقات ان اصحاب سے بہت قریب کے تھے جنہوں نے سید احمدؒ سے بیعت کی تھی۔ اپنے خانہ کے افراد کی جو اس تحریک کی تاریخ میں سربر آوردہ تھے تذکرہ زندگانی میں بیٹے مسند پر منسلک نہیں کی ہوگی۔ اس کے علاوہ سربراہان نے اپنے دور کے حالات میں نہ کوئی خاص سبب بتایا ہے نہ ذریعہ واقفیت کا انہیں کیا ہے۔

تبت کے کچھ مسلمانوں سے ملاقات: سید احمدؒ کے پٹنہ میں اقامت کے دوران ایک عجیب واقعہ یہ پیش آیا کہ تبت کے کچھ باشندوں کی ایک ٹوں سے ملاقات ہوئی جس میں چار مرد و تین عورتیں تھیں۔ یہ سب غلام سفر جاتے تھے مگر خرچ کے شکر جانے سے پٹنہ میں رُکے ہوئے تھے۔ سید احمدؒ نے ان کو سمجھا دیا کہ حج اُن پر واجب ہے جو اس کے سفر کی مستحکمت رکھتے ہوں اور چونکہ ان کو مالی تنگی لاحق ہے وہ اپنے وطن واپس جائیں۔ انہوں نے ان کو یہ صدارت بھی دی کہ ان کی

(سید احمدؒ کی) تعلیمات اپنے ملک میں شائع کریں۔ انھوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور ان کی مراجعت وطن کے لئے روپے دئے گئے۔ انھوں نے ان کو بہت میں اپنے مشن کی تبلیغ کا مجاز بھی کیا۔

قصبہ باڑھ اور سورج گڑھ میں قیام؛ پٹنہ کے بعد دوسرا پڑاؤ قصبہ باڑھ میں ہوا۔ آس پاس سے بہت لوگوں نے آکر بیعت کی، ان میں سے جن کے نام لئے گئے ہیں خواجہ مولابخش، خواجہ (فضل علی، واجد علی خاں۔ شیخ سوپن اور اکرم الحق تھے۔

سید احمدؒ باڑھ کے بعد سورج گڑھ (ضلع مونگیر) پہنچے جہاں سید اور پٹھان خاندان کے بہت سے افراد سکونت رکھتے تھے۔ وہاں بہت سے سربراہ آوردہ لوگوں نے بیعت کی۔ ان میں سے ایک عنایت حسینؒ تھے جو بہت بعد کے زمانوں تک وہابی فنڈ میں چندہ دیتے رہے۔ آس پاس کے گاؤں اکبر نگر، اُڑن اور بلیتھو کے بہت سے لوگوں نے بیعت کی۔ راج محل میں قیام؛ سید احمدؒ سورج گڑھ سے مونگیر آئے اور وہاں ایک روز ٹھہرے۔ وہاں کے ایک معزز مختار ذکی الدین نے بھی بیعت کی۔ پھر قافلہ بھاگلپور آیا۔ اور وہاں وہاں در رسدگی خریداری کے لئے ایک روز ٹھہرا۔ بہار میں آخری پڑاؤ راج محل میں ہوا۔ ایک شخص نعمت الدین تھیں

۱۔ مہر جلد ۲۰۹-۲۱۰ - سیرۃ ص ۲۱۸-۲۱۹

۲۔ محترم بھگلپور میں، شہباز کے شہر سزار کے موجودہ سجادہ نشین کے ماموں صادق صاحب کی شہادت کے مطابق سید احمدؒ کی جماعت براری گھاٹ پر ٹھہری رہی۔ صرف مولانا اسماعیل سجادہ نشین سے ملنے فائدہ آئے کہ اپنے مشن کی تبلیغ کریں۔ مگر شاہ صاحب رخصتی نہ ہوئے اور قافلہ آگے بڑھ گیا۔ خاتمہ کے کاغذات جی ذکر مجدد ہے۔

۳۔ ان کشتیوں میں دوسرے مسافر بھی تھے۔ ۴۔ آئندہ معتمد کا نوٹ نوٹ سے منسلک ہو

نے پہلے نیرٹھ میں بیعت کی تھی سید احمد کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے گاؤں جانے کے لئے مادہ کیا جو راج محل سے کچھ فاصلے پر تھا۔ وہاں اسکے تمام افراد خاندان نے بیعت کی۔ ان میں سربراہ وردہ نشی شاہ محمد نشی رؤف الدین محمد و منکشی، حسن علی، فضل الرحمن اور عزیز الرحمن تھے۔ شاہ محمد سفر حج میں سید احمد کے ساتھ ہو گئے۔

کلکتہ میں قیام و روانگی: سید احمد راج محل سے چلکر (صفر ۱۲۳۷ھ مطابق ستمبر ۱۸۲۰ء) مرشد آباد اور کٹوا (ضلع بردوان) میں مختصر قیام کرتے ہوئے کلکتہ پہنچے۔ کلکتہ میں ان کا قیام سب سے مولیٰ تھا، تین ماہ سے زیادہ۔ وہاں بھی مضافاتی گاؤں اور دور دراز مقامات جیسے سلہٹ اور چارگام سے لوگ بیعت کے لئے حاضر ہوئے۔

کلکتہ سے روانگی کے وقت قافلہ ۵۰ افراد تک پہنچ چکا تھا۔ یہ دس ٹوبوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا اور ہر ایک ٹوبے کی ایک ایک سردار کے ماتحت کر دی گئی تھی۔ متفرق ٹوبوں میں علیحدہ علیحدہ کشتیوں پر سوار ہوئیں۔ پوری جماعت گیارہ کشتیوں میں بٹھائی گئی۔ سید احمد نے ان کا صرف کرایہ تیرہ ہزار روپے ادا کیا۔ اس میں سے زیادہ تر مختلف مداحوں اور متبعین نے بطور تحفہ عطیہ پیش کیا تھا۔

مراجعت ہندوستان اور کرنے کے بعد سید احمد ہندوستان لوٹے۔ وہ بمبئی میں اتنے دنوں واپس رہے کہ وہاں مقام کر کے اسی جہاز سے سفر ۱۲۳۷ھ مطابق اکتوبر ۱۸۲۳ء کو کلکتہ پہنچے جہاں زیادہ سے زیادہ ٹھہرے۔ ۲۰ شعبان ۱۲۳۹ھ کو وہ اپنے وطن بریلی پہنچے۔ واپسی میں وہ پھر ان جگہوں میں ٹھہرے

محنت یہ بزرگ ڈاکٹر اختر محمد انیسویں صدی میں یونیورسٹی کے پروفیسر رہے۔

تہ لکھنؤ رہے کہ محمد بن عبدالباقی ۱۲۳۷ھ میں وفات پا چکے تھے۔ سید احمد کی ان سے

ملاقات یا استقامت خارج از بحث ہے (مترجم)

جہاں پہلے جا چکے تھے۔ ان میں مونگیر بھی تھا جہاں کو جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی۔ مقامی ہندو ساز کار خانے توپ بنادوق اور آتشیں اسلحہ کے مشہور تھے۔ وہاں سے متعدد ہندو قسٹیں چھینے اور چار نالی توپیں خریدیں۔ ولایت علی اور محمد حسین جو سید احمد کے استقبال کے لئے وہاں منتظر تھے ان کو مپنہ سے آئے۔ احمد اللہ کا عقد! مپنہ میں ولایت علی نے سید احمد کو اپنا گھر مدعو کیا۔ وہاں بھی خاندان کے تمام افراد نے بیعت کی۔ تیسرے روز احمد اللہ کے والد انہی بخش نے اپنی بیٹی کی تقریب میں شادی میں سید احمد کو پہنچا ہاں مدعو کیا۔ خود سید احمد نے نکاح پڑھایا۔ اس تقریب میں ایک عظیم الشان ضیافت کی گئی جس میں آٹھ سو نو سو آدمیوں نے حصہ لیا۔ احمد اللہ کا اسی نام احمد بخش تھا مگر سید احمد نے دوبارہ ان کا نام احمد اللہ رکھا اور اسی نام سے وہ ہمیشہ مشہور رہے۔ ان کے چھوٹے بھائی کا نسل نام دلی بخش تھا۔ انھوں نے بھی بیعت کی اور نیا نام دلی اللہ رکھ لیا۔

خاندان عسارتی پور کی اہمیت: خاندان عسارتی پور کے ارکان کی بیعت ان کے انفرادی اور خاندانی مستقبل کے لئے ایک نقطۂ انقلاب تھا۔ تحریک کے پس منظر کی تکمیل اب اٹل کی تمام توجہات اور طاقتوں کو مرکز بن گئی۔ وہ شمالی و مغربی سرحد کے دور دراز سنگڑ علاقوں میں فوجی خدمات کے تحت کذب خطرناک جدوجہد کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔ اس تحریک کے بعض ادریں اور اہم متبعین کے مختصر سوانح حیات علیحدہ علیحدہ بیان کئے گئے ہیں۔ اس مقام پر سید احمد کے اول خلیفہ نائب شاہ محمد حسین کے حالات ایک ماقاعدہ سند یا فرات کی بنا پر جو اس قسم کی تنہا دستاویز ہے اب تک موجود ہے۔

شاہ محمد حسین خلیفہ اول: شاہ محمد حسین شہر مپنہ کے شاہ محمد معز کے بیٹے تھے اور ۱۸۸۳ء (۱۲۹۹ھ) میں پیدا ہوئے۔ انھوں نے بیانی تعلیم اپنے

چچا شاہ محمد کریم سے حاصل کی اور ان سے بیعت بھی کی۔ بعد میں اپنے پہلے
مرشد کی اجازت سے سید احمد کے ہاتھ پر بھی بیعت کی۔ ان کی شادی دلیپور
(ضلع گڑھ) کے غلام مجتبیٰ کی دختر سے ہوئی۔ اس شادی کے ذریعے سے وہ بھائیپور
کے مشہور و معروف بزرگ و شہباز کے خاندان سے بھی مربوط ہو گئے۔ وہ
سید احمد کے آئینہ نشا میں سے تھے۔

سند خلافت: وہ ذیاب سند جو سید احمد نے ان کو دی تھی اس کی ایک نقل
اب بھی موجود ہے۔

اس کے کچھ ضروری اجزاء کا ترجمہ درج ذیل ہے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اُن لوگوں کو جو راہ خدا کے جویں ہیں بالعموم، اور اُن لوگوں
کو جو نافرمانیاب سید احمد کے دربار میں بالخصوص، معصوم ہو کہ جو لوگ بیعت
کے ذریعے سے مقدس نفوس کے ہاتھوں پر بیعت کر کے مرید ہو جاتے ہیں ان
کا منشاء اللہ کی رضا حاصل کرنا ہے اور یہ موقوف ہے اس کے رسول کے احکام
کی پیروی پر۔ جو یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ رخصائے آپ کا راستہ شریعت رسول
کے احکامات کے بغیر نہیں چل سکتا ہے وہ باطن پرست و فریب خوردہ ہے۔
اس کا دعویٰ غلط و ناقص التماس ہے۔ شریعت نبوی و باتوں پر قائم ہے۔
اول کسی مخلوق سے فاق کی عنایت منسوب نہ کرنا۔

دوم۔ ایسے رسوم و انوار سے استرازا جو رسول اللہ ﷺ کے خلفاء کے زمانے
میں رائج نہ تھے۔

پہلی شرط کے معنی ہیں (۱) عدم اعتقاد اس بات پر کہ فرشتے ارواح
بیرود مرشد، سادہ طلب سم، پیغمبر یا دینی کسی شخص کو رفع کر سکتے ہیں (۲) ان
بستیوں میں سے کسی کو کسی خواہش یا مرد کے حاصل کرنے کے لئے مدد طلب

کرنے سے اجتناب (۳) اس بات سے انکار کہ ان میں سے کسی کو مرد دینے پر
مقرر کو دفع کرنے کا اختیار ہے (۴) خدا کی قدرت میں ان کو ایسا ہی مجبور
و بے خبر سمجھنا جیسا اپنے آپ کو..... بلکہ ان کو محض اللہ کا حبیب سمجھنا اور
ان کو رضا سے حق کی راہ کا محض رہنما سمجھنا۔

دوسری شرط یعنی مذہب میں کسی حدت طرازی کو دخل نہ دینے کے معنی
میں (۱) معاشرت میں ان تمام عبادات اور رسوم و عادات پر سختی سے پابند
رہنا جو عہد نبوی کے معمولات تھے (۲) ایسی بدعات سے احتراز کرنا جیسے رسوم
شادی، تعظیم قبور، قبروں پر بڑی بڑی مہارتیں تعمیر کرنا، مردوں کی برسیوں میں
صرف کثیر، تغریہ سازی وغیرہ (۳) جہاں تک ممکن العمل ہوں رسوم کو بند کرنا...
”وہ سب لوگ جو اللہ کے طالب ہیں ان کے لئے مناسب ہے کہ ان باتوں
کو اپنے سامنے رکھیں اور ایک دوسرے سے سکھ ان پر عمل کریں۔ اور یہ عمل
..... بالخصوص شہداء محمد حسین کے تعاون سے کریں جنہوں نے مجھ سے
بیعت کر کے اس کا اقرار کیا ہے۔ اور جن کو میں نے یہ ساری باتیں پوری
طرح بتادی ہیں۔ اور ان کو اختیار دیا ہے کہ وہ تم سے بھی ایسے قرار میں
اور میری جگہ یہ پاکیزہ عادات و اطوار تمہیں سکھائیں۔ اس لئے شہداء محمد حسین موصوف
کو مناسب ہے کہ ان حکام کو اختیار کریں جو ان کو بتاؤ گئے ہیں، اپنے جسم
و جان سے خدا کی طرف رجحان کریں، اور ان احکام کے ظاہر و باطن پر
عمل کر کے شرک و بدعات کی ہر گرد کو جھاڑ دیں جو ان کے دامن پر پڑی
ہو۔ اور لوگوں کو راغب کریں کہ ان سے بیعت کر کے عہد و اقرار کریں۔ خدا
کرمے میں وہ میرے سارے رفقا اس گروہ میں شامل ہو جائیں جو توحید
کے معتقد اور شریعت کے متبع ہیں“

مہر

اسمہ اللہ

سند خلافت کی مہر کی تاریخ میں اختلاف: متذکرہ مہر میں جو تاریخ درج ہے وہ سید احمدؒ کی مراجعت ج کے دورن پٹنہ کے درود کی عام تسلیم کردہ تاریخ سے مطابقت نہیں رکھتی۔ وہ شوال ۱۲۳۲ھ میں بریلی سے روانہ ہوئے تھے۔ پٹنہ کے اس دور سے پہلے کبھی ان کا محمد حسین سے ملنا کہیں مذکور نہیں۔ اس لئے ۱۲۳۲ھ ۱۲۳۳ھ کے اختتام سے پہلے ان کے بیعت لینے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ یہاں یہ ذکر بھی ہے موقت نہ ہوگا کہ سید احمدؒ کے کچھ باری شریف جانے کی تاریخ بھی مولانا فرد کے موانع نگار نے ۱۲۳۳ھ تحریر کی ہے۔ اگر یہ تاریخ صحیح ہے تو یہ سند کی تاریخ سے مطابقت رکھتی ہے۔ کیونکہ اگر سید احمدؒ اپنے بیرونی سفر میں ۱۲۳۲ھ میں کچھ باری شریف گئے تو مراجعت جب کہ محمد حسین نے بیعت لی ۱۲۳۲ھ میں ہوئی ہوگی۔ محزن کے زیادہ معتبرین کے مقابله میں اس تاریخ کو قبول کرنے میں دشواری یہ ہے کہ فرد کے موانع حیات بہت بعد کی تاریخ ہے اور اس میں سید احمدؒ کے درود کی جو تاریخ مولف نے درج کی ہے اس کی کوئی سند نہیں ملے گی۔ بہرحال محزن اور وقائع میں جو تاریخ مذکور ہے اسے زیادہ معتبر مانا ہوگا۔ اس صورت میں سند خلافت کی تاریخ ۱۲۳۲ھ کی تادیل و توثیق کس طرح ہوگی؟

تاریخوں کی اس ناممکنیت کی ایک ممکن تعبیر یہ حقیقت ہے کہ بعض ذاتی مہروں میں تاریخ کندہ ہوا کرتی تھی اور یہ کندہ تاریخیں دوسرے سال کے شروع ہوتے ہی در اکثر کئی سال بعد تک بدلی نہ جاتی تھیں۔ اس طرح ہر وہ متن کی تاریخوں میں فرق موجد کیا کرتا تھا۔

شاہ محمد حسین کی خدمات: شاہ محمد حسین نے تحریک تہذیبیہ کا کام نہایت تنہا سے شروع کر دیا۔ انھوں نے شہر کی متعدد مساجد میں نماز جماعت اور خطبہ اقامہ جاری کر دیا۔ انھوں نے شہر کی بہت سی غیر آباد مساجد

مسجد نموبہاں کو آباد کر دیا۔ وہ سید احمدؒ کی تعلیمات کے خاص ذریعہ پہلوور کی تبلیغ و ترویج کیا کرتے اور ان میں سے بعض پر عمل کر کے ذاتی مشاہیر قائم کرتے۔

۱۸۶۲ء : ۱۸۶۱ء میں ساٹھ سال کی عمر میں حج کو گئے اور دو برس میں واپس آئے انھوں نے ۷۶ سال کی عمر میں وفات پائی۔ اس کے بعد ان کے چھ بیٹے انتقال ہوئے۔ ان کے چھ بیٹیاں تھیں۔ ان میں سے چار ابھی بخش کے بیٹوں سے اور دو دوسروں سے بیاہ گئیں۔ دینیات میں عالم فاضل اور سندھ کے عداوہ انجین فوجی تربیت بھی حاصل کئی۔ وہ ممتاز شہسوار اور قادر انداز سپاہی تھے۔ وہ شاعر بھی تھے (بہشتی تخلص کرتے تھے) فارسی اور اردو میں شاعری کی تھی۔

پٹنہ سے چلکر سید احمدؒ سندھ مرزاپور بنارس اور آگرہ کے مختصر دور سے گئے۔

۱۸۶۴ء میں وہ بریلی واپس آئے۔ اس طرت سفر سے مراجعت واپس آئے۔

تک تین سال صرف ہوئے اور مجموعی عمر نہ ایک لاکھ سو پچاس کے قریب ہوئی۔

ہجرت کی تیاری : سید احمدؒ اپنی مراجعت کے بعد تقریباً دو سال اپنی زندگی کے ایک سخت ترین سفر کی تیاریوں میں دل و جان سے مصروف رہے۔ یعنی برطانوی ہندوستان کی حدود سے نکل کر شمال مغربی سرحد کے آزاد قبائلی علاقوں کو ہجرت، جہاز سے ان کو اپنی کشمکش اور آؤش کا آغاز کرتے۔ درمیانی وقفہ سید احمدؒ کے بعض ممتاز نائبین کے تبلیغی دوروں پر صرف ہوا۔ وہ آس پاس کے علاقوں میں دورے کرتے اور اپنے مشن کے اغراض و مقاصد بیان کرتے اور ہجرت میں شرکت کے لئے رضا کار تلاش کرتے۔ رضا کاروں کی ایک کثیر تعداد جو سید احمدؒ سے بریلی میں ملی اور بعد میں شمال مغربی سرحد میں رہنے کاروں کی مسلسل آمد سے واضح ہو جاتا ہے کہ ان کی مساعی بہت کامیاب ہوئیں۔

(ب) مہاجرت اور شمالی مغربی سرحد کی جنگی مہمیں

مجاہدین کی روانگی: شہ سے واپس کے بعد سید احمد کی زندگی کا سب سے نمایاں پہلو ان کی سرحد کی ہجرت سے شروع ہوتا ہے۔ اس بخت آزماسفر کے لئے تمام سامان مکمل کر لینے کے بعد وہ جنوری ۱۸۵۷ء زہادی ثانی ۱۲۷۵ھ کو بریلی سے روانہ ہوئے۔ وہ رملہ، فتحپور، گوالیار اور ٹونک کے راستے سے چلے گوالیار کے دوران قیام میں مہاراجہ دوسترام سندھیہ نے اپنے محل پر مدعو کر کے ان کی ضیافت کی۔ سندھیہ کے نسبتی بھائی ہندو رارسے طویل گفتگو رہی۔ پھر سرحد سے بھی سید احمد نے ہندو راد کو ایک معنی خیز خط بھیجا۔ نو بان ٹونک ایسرخاں اور ان کے معاصرین نے وزیر الدولہ سید احمد کے سرگرم متبع بنے۔ وہ تحریک کی مختلف جہت سے مدد کی تھی۔ سید احمد ٹونک سے نکل کر راجپوتانہ، سندھ اور بلوچستان کے ریگزاروں سے ہوتے ہوئے نومبر ۱۸۵۷ء میں پشاور پہنچے۔

شمالی مغربی سرحد کی صوبہ کے سیاسی حالات: احمد شاہ ابدالی کے تسلط کے بعد شمالی مغربی سرحد پر نواح کی سیاسی کیفیت جاری تھی۔ اس کے بیٹے اور پوتے تیمور شاہ اور زماں شاہ کی پے درپے حکومتیں اندرونی نا اتفاقیوں بخاؤ توں اور فسادوں کی نشاندہی کر رہی تھیں۔ پلیداخاں بارک زئی کے زبانی کہہ سکتے ہیں کہ اس سے قبل نے طاقتور اور بااثر بارک زئی کو دشمن بنایا تھا۔ مقتولی سردار کا بیٹا فتح خاں زماں شاہ کے مہجائی محمود شاہ سے جڑ جڑا ہوا تھا۔ پھر ان کی کمر باندھ کر دونوں سکرنماں شاہ پر حملہ آور ہوئے اور اُسے شکست دی۔ اُس کے بھائی شاہ شہباز نے محمود شاہ سے کچھ دن جنگ بازی رکھی۔ آخر کار انگریزوں کے پاس پناہ لی۔ انگریزوں نے اس کو پنجاب میں بسا دیا جہاں اسے اُس کا بھائی زماں شاہ

بھی مل گیا۔ دونوں کو انگریزوں نے سیاسی پناہ اس لئے دی تھی کہ مناسب وقت آنے پر افغانستان میں قدم جمانے کیلئے ان کے اثر سے کام لیا جاسکے۔ محمود شاہ کی کامیابیوں زیادہ تر فتح خاں کی مدد اور تعاون کی بدولت تھیں۔ اس لئے فتح خاں کو حکومت کے معاملات میں زبردست اثر حاصل تھا۔ محمود کے بیٹے کامران کو جس نے فتح خاں کو قتل کرایا تھا یہ بات ناپسند تھی۔ فتح خاں کے بھائی جو برادران بارک زئی کے نام سے مشہور تھے وہ حکومت کے مختلف علاقے جن کے سپرد تھے باغی ہو گئے اور اپنی آزادی کا اعلان کر دیا۔ صرف ہرات اور اس کے کچھ مضافات محمود شاہ کے قبضے میں رہ گئے۔ ان بارک زئی سرداروں میں سب سے مشہور یار محمد خاں، پیر محمد خاں، سلطان محمد خان اور غنیم خان تھے۔ سید احمد کے ساتھ ان کا متحدہ تعاون اور بعد میں فوجی نعت آگے چل کر بیان کی جائیگی۔ ان سرداروں میں یار محمد اور سلطان محمود علاقہ پشاور کے کمرال اور رنجیت سنگھ کے باجگذار تھے۔ ان سے سکھوں کے علاقہ سرحد پر قبضے کے خلاف تھے لیکن ان کی اندرونی رقابتیں درباری حسد و کینہ سکھوں کے خلاف اس جہل کر کام کرنے میں مانع تھے۔

پنجاب کے سیاسی حالات: پکتان کنزینڈر۔ برٹش کی مندرجہ ذیل سکہ دورن اس کے سیاسی مراسلات، پنجاب کی سیاسی حالت اور اس زمانے میں اس کے مغرب سکھوں کی حالت سے متعلق قیمتی اطلاعات بہم پہنچاتے ہیں۔

باہمی قبائلی جنگ و جدل کے سبب سے ایک مدت کے انتشار و بد نظمی دور کمزوری کے بعد پنجاب کا زیادہ تر حصہ رنجیت سنگھ کے مضبوط قبضے میں آ گیا تھا۔ انگریزوں سے اس کے تعلقات دوستانہ تھے اور باہمی سیاسی مفادات کے رشتوں سے منسلک تھے۔ موٹی اور صاف بات یہ تھی کہ ہندوستان کے شمال

شرقی سرحدوں پر روس کی چڑھائی کے خطرے سے رنجیت سنگھ کے ماتحت ایک مضبوط اور پائیدار حکومت اس خطرے کی تنہا روک تھی۔ رنجیت سنگھ بھی اس فرضی خطرے کے عمل میں آنے سے اپنے قرار و قیام کے خطرے سے واقف تھا اور ابھی طرح جانتا تھا کہ وہ انگریزوں کی مدد کے بغیر اس خطرے کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ معاہدہ امرتسر مورخہ ۲۲ اپریل ۱۸۰۹ء کی رو سے رنجیت سنگھ نے انگریزوں سے صلح و ایلاف قائم رکھنا اور سٹیج کے بائیں کنارے پر زیادہ شکر نہ رکھنا اور سس سٹیج کے امان دادہ سرداروں کے خلاف پوریش نہ کرنا منظور کر لیا تھا۔ اس کے صلے میں اس کو سٹیج کے پار علاقے میں توسیع کا کھد میدان دیا گیا تھا۔ رنجیت سنگھ انگریزوں سے کھلی آمریش کے خطرات سے واقف تھا اس نئے زندگی بھر معاہدات کی دفعات کا احتیاط سے پابند رہا، اگرچہ فریقین کے اپنے اپنے حلقہ اثر کی توسیع کے لئے دونوں میں بہت کچھ بدگمانیاں موجود تھیں۔

ادراستے سٹیج کا علاقہ متفرق پٹھان سرداروں میں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر بٹا ہوا تھا جن کا حلقہ اثر اور وفاداری ہمیشہ بدلتی رہتی اور نہایت بیچیدار و وقتی و ماضی ہوا کرتی۔ ان میں سب سے زیادہ طاقتور برادران بابرک زئی مذکور صدر تھے۔ باقی اگرچہ برائے نام سکھوں کے ماتحت یا زیر دست تھے لیکن ہمیشہ ان کے ساتھ روبرو اور بھاگ۔ باؤ (گوریلا) کی پال پلا کرتے تھے۔ اس علاقے پر سکھوں کا قابو کسی پائیدار سون (ملکی) حکومت سے زیادہ قوی قبضے کی قسم کا تھا۔ جب جب قبائلیوں سے ٹیکسوں یا جرمائوں کی تحصیل کے لئے کوئی مہم بھیجی جاتی تو یہ قبائل اپنی محفئی پناہگاہوں میں جا رہتے اور سکھ ان کے گاوں کو آگ لگا کر اور بر باد کر کے انتقام لیتے۔ ان جنگش جنگ آزمودہ قبائلیوں کی جنگی صلاحیت بہت اچھی تھی اور شاید سید احمد کا اس علاقے کو اپنی جدوجہد کا صدر مقام منتخب کرنے کا ایک سبب یہ بھی تھا۔ اس علاقے میں مع کشمیر سکھوں

کی سیاسی طاقت کی توسیع کا راستہ بیچ در بیچ اور نڑائیوں اور سازشوں سے
مسلو تھا۔

سرکاری سرداروں کے نام خطوط:۔ یادگار نے مفر پہ روانہ ہونے سے پہلے
کئی سرداروں کے نام مسلسل خطوط لکھ کر اپنے مشن میں شرکت کی دعوت
دی تھی۔ ان خطوط کے مضامین اور نشا پر بعد بڑی اہمیت رکھتے ہیں۔ تحریک
کے اس رشتہ کی تاریخ کے وہیں درجے ہیں علیحدہ نظر و بحث کی بائگی۔ یہاں
صرف اتنا بتا دینا کافی ہوگا کہ بعض سرداروں کے پاس خاص قاصدوں کے
وفد کے ساتھ ساتھ وقتاً فوقتاً مراسلات کے سلسلہ کا یہ نتیجہ ہوتا تھا کہ ان سرداروں
میں بہت بڑا دلچسپی پیدا ہو جاتی تھی۔ ایک نظام عمومی سے وابستہ ہو کر سکھوں کے
دبیر دست اپنے وطن اور زمین کی بازیافت سے مشہور ایک دلی خوش کن خیال
بہادری کی مزایاں زیادہ تر ان علاقوں میں جو بہ اصلاح ہزارہ پشت و پر
مشتعل تھے اور سورت اور بنیر کے مختصر قبائلی علاقوں میں رشتہ گیری یہ دیکھنا
در قلموں پر تنبیہ کی جا سکتی ہیں۔ ان سکھوں کے خلاف (۲) ان مقامی سرداروں
کے خلاف بغاوت ہو گئے تھے۔ آسانی کے لئے ان پر ترتیب زمانی سے
بحث کی گئی ہے۔

جنرل برہم سنگھ کی پیشقدمی:۔ پشاور میں مختصر قیام کے بعد سید احمد پڑوسی ساتھ
یوسف زئی جا رہے اور ہشت بجے شہ میں ٹھہر گئے۔ اس غارت میں ان کی آمد
نے ایک سیاسی جوش و خروش پیدا کر دیا جس نے سکھ دربار کو چونکا دیا۔ جنرل
برہم سنگھ کے اہمیت جو رنجیت سنگھ کا چچا زریعہ فیہ فی اور بہترین سکھ جنرلوں
سے ان کے بارے میں بہت زیادہ توجہ کی و دیوں تک وسیع تھا اور ان میں مختصر زمانہ قبل حکومت
خبر کے میں سے قبیلہ خوں خوں کا سردار رنجیت سنگھ کی حکومت کی مخالفت میں سب سے نہیں تھا۔ سکھ
نہایت میں بہت زیادہ توجہ کے ساتھ کوئی ہو میں رکھتے تھے۔ اس موقع پر سکھوں کو
نہایت زیادہ توجہ کے ساتھ جس طرح یہ سکھوں کی حکومت کی وہ چاہ رہے تھے۔

یہ دس ہزار فوج کے ساتھ حالات کے بہتر ہونے کے لئے روانہ کیا گیا یہ سکھ ہزاروں دیہاتوں کے لئے
 پار کر کے دیہاتوں کے کھانوں تک پہنچے۔ انہوں نے پار کر کے دیہاتوں کے رقبہ میں
 داخل ہو جاتا تو قبائل میں عام گھبراہٹ پیدا ہو جاتی۔ اس لئے فیصلہ کیا گیا کہ اس
 کے لیے اس کے پاس پار کرنے کے لئے ہتھیار لگائے۔

حکومتوں کے چوبیس گھنٹہ سپریمسیکس نے پتہ چھپرہ نوشہرہ کے قریب ایک مقام
 اکوڑ پر توفی۔ یہ سڑک کی لائن میں تھی فوج کی بہت کثیر تعداد تھی اس
 لئے خون ریزی کا فیصلہ کیا گیا۔ یہ جہد ۲۰ دسمبر ۱۸۵۷ء کو ہوا جس میں
 سکھوں کے ۵۰۰ سپاہی کھانے میں تھے وہ بیوں کی اس اہلیائی کامیابی کے وجود
 سکھوں کے لئے بہت بڑا امر تھا اور دہائی بہت ہوئے۔

حزب پیش رو قبائل اس کے کچھ دن بعد ہزاروں کھانوں
 میدان سے آئے۔ بیوت کی دہائی کو پہنچنے کے وقت دی جہان کی جوت
 کے قیام کے تمام اختلافات کھانے کا وعدہ کیا۔ اس وقت تک سید احمد نے اپنی
 جہد کے لئے کسی مستقل مرکز کا فیصلہ نہیں کیا تھا۔ مگر کور کے بعد وہ
 نوشہرہ میں قیام گزریں تھے۔ چند نچر انہوں نے کھانوں کی درخواست
 مان لی۔ سید احمد کو چاہئے جو اس وقت تھے تین دن جہد کا پیدا منظم مرکز
 بنا۔ کھانوں نے اسے اور ہندوؤں کے ساتھ حضور پر شیخون۔ رنے کے لئے مشورہ
 کیا۔ یہ سکھوں کی ایک اہم تہارتی منڈی تھی۔ ان سروروں کا اس مقصد جیسا کہ
 بعد میں ثابت ہو گیا وہ تھا اور پتہ تھا۔ سید احمد کے مقصد اور تھے۔ اور اعلیٰ
 واقع تھے۔ وہ دہائی کے متبعین مجوزہ قہر سے بے تعلق ہو گئے۔ بہرحال
 قبائل اپنے منصوبے کے ساتھ آگے بڑھے اور قبائلی حوزہ کا ایک دوسرا منظم
 کیا۔ سکھوں نے ان کا مقابلہ کر کے سبک دیا۔ یہ پسپائی ایک ناقابل تلافی تباہی

ہوتی اگر سید احمد کے متبعین اس پسپائی میں سہارا نہ دیتے اور ان قبائلیوں کو بہت زیادہ جانوں کے اتلاف سے نہ بچاتے۔ یہ وقوعہ سید احمد کی سرگزشت سے براہ راست تعلق تو نہیں رکھتا مگر اس لئے یہاں اس کا ذکر کیا گیا کہ یہ سید احمد کی جنگی مہمات کے منصوبے میں نقطہ انقلاب کا حکم رکھتا ہے۔ انہوں نے بڑے دُرکے اور مایوسی کے ساتھ اس حقیقت کو سمجھ لیا کہ یہ قبائلی جو ان سے آٹے تھے ان کی نیت نہ اپنی عداوت تھی نہ مصلح نظر میں وسعت و غلو میں تھا۔ ان میں سے اکثر کا مقصد حقیر اور ذلیل تھا۔ وہ صرف تاخت و تاراج اور لوٹ مار کے خواہاں تھے۔ پچ تو یہ ہے کہ سید احمد کی تمام جدوجہد میں یہ ایک زہر ثابت ہوا۔ سید احمد کے جاں نثار متبعین کے گرد وہ جنہیں "ہندوستانی مجنون" کا لقب دیا گیا اور ان حرصیں زر قبائلیوں کے مصلح نظر اور فیتوں کے فرق نے ہمیشہ سید احمد کے فوجی موازنہ و مقابلہ کو محسوس رکھ دیا۔ ناچار وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ تحریک کی پوری سیاسی اور فوجی نگرانی اور اختیار خود منبھال لیں۔ اس کے معنی تھے ایک نایت درجے کی مذہبی و سیاسی قیصلہ، یعنی امامت کا اعلان۔

امامت کا اعلان، اسلامی قانون کی رو سے جہاد کی نگرانی و رہنمائی کے لئے ایک امام کا انتخاب ضروری تھا۔ امام کو چند صفات سے متصف ہونا چاہئے جن کی تفصیلات سے ہمیں یہاں کوئی بحث نہیں۔ سرحد کی فوجی صورت حال ایک ایسے ہادی کی متقاضی تھی جسے کاملاً اور مطلق اختیارات حاصل ہوں۔ چنانچہ سید احمد نے ۱۲۴۲ھ (فروری ۱۸۲۷ء) کو سید احمد امام منتخب کئے گئے۔ مسلمانان ہندوستان کے نام ایک گشتی جہتی شائع کی گئی جس میں جنگ خضر آباد کے تمام واقعات کا خلاصہ اور ان حالات کی شرح مکتبی جو امام کے انتخاب کے متقاضی تھے۔ یہ جہتی ہندوستان

کے مختلف مراکز میں روانہ کی گئی۔ اس مکتوب میں سید احمدؒ نے لکھا تھا ”اس صورت میں سب سے عجیب بات یہ تھی کہ ان دونوں مواقع (اکوڑہ و حضرو) پر مجاہدین نے ایک بے سر کی فوج کا سا برتاؤ کیا اور کوچ کرنے اور مڑنے میں بھی غیر منظم طریقہ برتا۔ اس لئے اس وقت وفادار متبعین، سادات، علمائے شریعت، شرفاء و علمائے دین اور جمہور مسلمانان میں سے جو لوگ حاضر تھے سب نے فیصلہ کیا کہ امام کے انتخاب کے بغیر جہاد کی کامیاب تنظیم اور بے اعتقادی و پراگندگی کا دفعیہ ناممکن ہے، بعض علماء اس تحریک کی تنقیدیں پر آمادہ ہو گئے اور گھر واپس جا کر اس فیصلے کو خود مختارانہ اقتدار پر قبضہ کرنے سے تعبیر کیا۔ لیکن جیسا کہ بیان ہوا تحریک کی اصل غرض کے لئے یہ ضروری تھا، ورنہ یہ غرض معمولی فروغی جھگڑوں کی کھینچ تان میں کھو کر رہ جاتی۔

قبائلیوں کی بیعت: امامت کے اعلان کے ساتھ متعدد معتد سرداروں اور اسی ہزار قبائلیوں نے بیعت کی۔ پشاور علاقے کے کماندار برادران بابر نے بھی حضورؐ کے ذریعے بیعت کی اور انصاف و تعاون کے پیغام بھیجے۔ سید احمدؒ کے بعض متبعین ضرورت سے ہی ان دونوں کھائیوں کے خلوص نیت پر شبہہ کرتے تھے۔ مگر سید احمدؒ نے ان کی زبان پر اعتماد کر لیا۔ انہوں نے تصور کیا کہ یہ سردار برسوں کے داخلی جھگڑوں اور سکھوں کے ہاتھوں شکستیں کھا کر احساس کمتری اور کسی معین مقصد کے عام فقدان کے احساس میں مبتلا تھے۔ اپنے دشمنوں کے خلاف فتیابی حاصل کرنے کے لئے آپس میں متحد و منظم ہو جانے کے بعد ان میں عام شور و اختلاو پیدا ہو جائے گی اور ان کی متزلزل حالت مضبوط ہو جائیگی۔

سرداران پشاور کی علیحدگی: پشاور کے سردار اور دوسرے قبائلی سرداروں کے ایک جیسے ہیں۔ یہ پانچ قبائلیوں اور ہندوستانیوں کی متحدہ فوج کے ساتھ سکھوں کے خلاف اقدام کیا جائے۔ چنانچہ دونوں شہر کی طرف چل پڑے جب ۱

اُس وقت تک بدھ سنگھ نے اپنی چھوٹی لڑکی رکھی تھی پھر شیدو کی جنگ میں پشاور کے سرداروں نے جن کو بدھ سنگھ سے درخدا کر اپنی طرف مایا لیا تھا، سید احمد کے ساتھ غداری کی اور ان کو چھوڑ کر الگ ہو گئے۔ اس کے بعد ہندوستان سے اکومیوں اور سامان کی آمد میں زیادہ وقفہ ہو جانے سے فاقہ اور پریشانیوں کی نوبت آ گئی۔ سید احمد نے اپنا پہلا صدر مقام ہند ترک کر دیا اور پھر عرصہ تک ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آخر میں وہ پشاور پہنچا جہاں ٹھہرے۔ اسی اہل کے زمانے میں روایت علی کے چپوٹے سبھائی حالب علی بھٹوں نے شیدو کی جنگ میں حصہ لیا تھا اور اٹھارہ ماں کے نوجوان تھے چنگھوٹی میں وفات پائی۔

قبائلی علاقوں میں تیلی دور سے جنگ کے بعد سید احمد نے اس پس کے قبائلی علاقے ہیر اور سوات کے تیلی دور سے کئے انہوں نے لوگوں کو رغبت دلائی کہ ان کے مشن میں شریک ہوں اور اس علاقے میں جو سبھی مذہبی بدعات چھپی ہوئی ہیں ان سے تائب ہو جائیں۔ انہوں نے پتھراں کشمیر بخارا اور دوسرے ہمایہ علاقوں کے حکمرانوں کو بھی خطوط لکھے۔ ان کو ہزارہ کے علاقے کے سردار کی طرف سے بھی تعاون کی سلسلہ جنابانی اور پیغام وصول ہوا جس میں مشہور سکھ جنرل ہر سنگھ ملوا اور گورنر ہزارہ کی فرماندہ حکومت سے بے چینی کا اظہار تھا۔ ہزارہ کشمیر کی سرحد پر واقع ہے اور اگر اُس پر قبضہ کر لیا جائے تو کشمیر کا راستہ کھل جائے۔

کشمیر پر قبضہ کرنے کا منصوبہ سید احمد کے نقشہ جنگ میں کشمیر کو نمایاں جگہ تھی۔ اس پر قبضہ ہو جانے سے ان کو کثیر سامان مسافروں کی بھڑکی آوری ذرا رتی ممانعت کا ایک مضبوط خطہ بائیں آجائیگا۔ جو سکھوں کی سخت و تان سے محفوظ ہوگا اور بعد کی فوجی کارروائیوں کے لئے ایک پیکر بنیاد ہے یہ مردان کے شہر غازی پور فوجی قبائلی عدالت کے مسدود مقام و قریب خاص کا متقرر تھا۔ یہاں شہر کو انجینئر نے نشانی کی تھی تاکہ تباہ کر دیا تھی موجودہ شہر میں آباد ہے۔

ہوئی۔ اس سے پہلے ہی کا شجر کے شاو سلیمان کے نام ایک خط میں اشارہ کیا تھا کہ وہ پشاور کے سردوروں کو مٹوانے کے بعد کشمیر کی طرف بڑھنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ انہوں نے اس اعانت کے وعدے کا بھی ذکر کیا تھا جو انہیں اس طرف بڑھنے کی صورت میں پتھروں کے حکم اور دوسرے سردوروں سے وصول ہونے والے تحائف چنانچہ انہوں نے کچھ ہی دنوں میں شاو تمبیل کے زیرکات ایک دستہ بھیج دیا اور خود بیچتر میں ٹھہر گئے۔ شاو اسماعیل نے اس دستہ میں کامیابی کے ساتھ تیس تیس وائسٹ اور فوجی معاونین و تحفہ کے کام انجام دے دیے اور اس سے ان میں کرب اور مستحانہ کا ذرہ بھی کیا۔ انہوں نے مسکینوں کی بعض فوجی پیکریوں پر بھی کئی چاک دھاوا کر کے۔ ان میں سے شکبہاری کی وہ تھریپ تھیں جن میں اپنے مختصر سے فائدہ مند دستے سے مسکینوں کی زبردست قوت کو شکست دیکر تتر بتر کر دیا بہت مشہور ہے۔ اس زمانے میں ان کی جدوجہد ۱۸۲۷ء سے ربع آخر تک جاری رہی۔

دراوی سردوروں کا مخالفانہ رویہ: مگر سکے نوآبدیہ احمد نے ان کو واپس بُد لیا۔ اس پس عہد کا سبب وراثت نہیں۔ شاہ بدیع احمد چاہتے تھے کہ دراوی سردوروں کے خیریت سے نکل جائے جو ہندوستان سے گئے والے رضا کاروں کے قوفوں کو دق کیا کرتے اور عام طور پر قبائل کو ان کے خلاف اکساتے رہتے۔ اس کے فائدہ بعد سید احمد (دسمبر ۱۸۲۷ء کو) غاہار منتقل ہو گئے۔ یہ زیریں سوات میں دیاس سوات کے مشرقی کنارے پر ایک اہم شہر ہے جہاں ۱۸۲۷ء فروری ۱۸۲۸ء کو غباری کی وفات واقع ہوئی۔

اس درمیان میں دراوی سردوروں کی مخالفت بڑھتی گئی۔ سید احمد سے اتفاق کے معاہدے میں یہ وگ مخصوص ثابت نہ ہوئے۔ سید احمد کو ان سے معاملہ کرنے میں ایک نازک صورت پیش آئی جو قسمت کی افسوسناک قسم ظریفی سے نمایاں نہیں۔ انہیں غریبوں سے لڑنا جن سے تو ان کی میر بھٹی اور

جن کی خوش حالی اور ترقی کے وہ خواہشمند تھے ان کو بہت ناپسند تھا مگر درانی سرداروں کے عثمان زئی کی طرف بڑھنے سے ان کا ہاتھ قوی تر ہو گیا۔ انہوں نے اس متوقع خطرے کا مقابلہ کرنے اور اسے دن کی شرارتوں کی اس بنیاد کے ہمیشہ کے لئے استیصال کیلئے خیبر کے علاقے کے بعض قبائل کے تعاون سے درانی سرداروں کے مرکز پشاور پر قبضہ کر لیا۔ کچھ قاصد جن میں پٹنہ کے منظر علی بھی شامل تھے ان کے پاس ان کا تعاون حاصل کرنے کے لئے روانہ کئے گئے۔ عثمان زئی کی جنگ (۱۸۲۸ء) میں درانی سرداروں کو شکست ہوئی۔ مگر پشاور کی طرف پیش قدمی قبائلیوں کی بد عہدی کے سبب سے جن سے انانت کی امید تھی ایک بار پھر ملتوی کرنا پڑی۔

پنجتار میں دینی اجتماع۔ قبائلی سرداروں کی بار بار بد عہدی اور سماجی مذہبی مفسدات کے جاری رہنے کے پیش نظر سید احمد کو یقینی ہو گیا کہ مقامی لوگوں کے چال چلن میں اخلاقی و مذہبی اصلاح جاری کرنا لازمی ہے۔ اس کے بغیر یہ لوگ تحریک کے صحیح معنی کبھی نہیں سمجھ سکتے۔ چہ جائیکہ تحریک کے مخلص و فادار ہوں۔ چنانچہ پنج تار میں (فروری ۱۸۲۹ء) ایک عظیم مذہبی مجمع منعقد ہوا جس میں اور دن کے ساتھ فتح خاں پنجتاری، نرید کے اشرف خاں اور کھادے خاں بھی موجود تھے۔ تمام حضرات سے۔ زیرِ نگرانی اس مضمون کا عہد لیا گیا کہ وہ اپنی اپنی قوم کو شریعت کے مطابق جدیدیت اور مروجہ رسوم و عادات جیسے شراب نوشی، خاندانی جھگڑے، سود خواری، کثرت از دولت، موتی مورث کی بیوی اور بچوں کی اس کے بھائیوں میں تقسیم وغیرہ ختم کر دیں گے۔ اس دم کے فرض احکام جیسے صوم و صلوٰۃ پر بھی بہت زور دیا گیا۔ مگر اس خصوص میں کامیابی کی وسعت محدود رہی۔

فتح ہند: پنج تار سید احمد کی جدوجہد کا صدر مقام ہو گیا تھا ہند کے کھادے خاں کو یہ ناگوار ہوا۔ اس انتہائی بکافی کو اس نے اپنی مختصر تصویر

کیا۔ وہ سید احمدؒ کے بعض اور کاموں سے غیر مطمئن تھا۔ ہندوستان سے آنے والی رضا کاروں کی جماعت کو جس کو اسکی قلمرو سے گزرنا پڑتا تھا، ستانا شروع کیا۔ اس نے سید احمدؒ کے دواہم اور زبردست حامیوں اشرف خاں اور فتح خاں سے بھی چھیڑ خانی شروع کی۔ آخر میں اس نے جنرل ونیٹورا سے نامہ و پیام شروع کیا جو سکھ دربار کی طرف سے مانگناریاں وصول کرنے کو سید احمدؒ بھیجا گیا تھا۔ کھادے خاں نے اُس کو پنجتار پر حملہ کرنے پر بھی آمادہ کیا۔ مگر یہ حملہ کامیاب نہ ہوا۔ اس کے فوراً بعد سید احمدؒ نے بالآخر کھادے خاں سے نمٹنے کا پختہ ارادہ کر لیا بعد میں ہونے والی ہند کی جنگ (اگست ۱۸۴۹ء) کھادے خاں نے شکست کھائی اور مارا گیا۔

یار محمدؒ کا خاتمہ: یہ شدید اقدام سید احمدؒ کی مرضی کے خلاف کیا گیا۔ مگر کھادے خاں کی مسلسل زیادتیوں اور سینہ زوریوں اور دشمنوں کے ساتھ اس کے ساز باز نے کوئی اور چارہ کار باقی نہ چھوڑا تھا۔ چونکہ اسے دو سال بعد پشاور کی فتح کے وقت وقوع پذیر ہونا تھا اس لئے سید احمدؒ نے ہند کا تمام حکومت اپنے ہاتھ میں لینے سے انکار کیا۔ اس کے برخلاف ان کی خواہش تھی کہ یہ تمام کھادے خاں کے کسی قریب منہ کو منتقل کر دیا جائے۔ مگر ان قریب منہوں نے یار محمدؒ خاں کے ساتھ الحاق کی کوشش کی مگر وہ بھی سید احمدؒ کی پالیسیوں سے رضامند نہ تھا۔ اُس نے دہلیوں کی موجودگی سے جسے وہ ان وادہوں کو سید احمدؒ کے زیر اثر آجانے کا موجب سمجھتا تھا نجات حاصل کرنے کا ایک عمدہ موقع تصور کیا۔ یار محمدؒ نے ہند کے غیر مطمئن سرداروں سے ملکر سید احمدؒ کے خلاف چہرہ پائی کی۔ مگر ان حلیفوں نے شکست کھائی اور یار محمدؒ جنگ نہیدہ (ستمبر ۱۸۴۹ء) میں مارا گیا۔ پشاور میں ونیٹورا کا

مایانہ اور مشہور گھڑی بیک کے جس کا رنجیت سنگھ سمیت دودھ تھا۔ معاہدہ کے مشق پر ناگہانی آمد نے اسے وہابیوں کے ہونے والے حملے سے بچا لیا۔

نسیخ کشمیر کے منصوبہ کی ناکامی: سید احمد کا ایک منصوبہ یہ بھی تھا کہ کشمیر کو آزاد کرا کے اسے اپنا مستقل مستقر بنادیں۔ اس منصوبہ کی تکمیل کے لئے شاہی فوج کو جاترہ کی مہم پر ۱۸۲۷ء میں ہزارہ تعینات کیا گیا۔ سید احمدی کے ہاتھ کے سرداروں کی مخالفت نے ان کو فی الوقت اس مہم کو متروک کر دینا پڑا۔ کمزور دیا۔ یار احمد کی شکست کے بعد سید احمد کے قدم دیوں میں ایک در تک مضبوط ہو گئے۔ انہوں نے کشمیر کی طرف پھر توجہ مبذول کی۔ جنگ زبیرہ نے فوراً بعد ہی ان کو کشمیر کے ایک مقامی سردار سے یہ پیغام موصول ہو کر ترہیلہ میں سکھوں کی فوجی چوکی میں کوئی فوج موجود نہیں اور آسانی سے اس پر حملہ کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ سید احمد کھابلی کی طرف بڑھے۔ جہاں کے مقامی سردار نے ان سے آملنے کا وعدہ کیا تھا۔ مگر سکھ کماندار ہری سنگھ کو بخیرہ حملے کی بول گئی اور فوراً ترہیلہ واپس آ گیا، اس طرح امر کی بجائے دھری کی دھری رہ گئی۔

سردار ان سنگھانہ کا ایشارہ کھابلی کی اقامت کے دوران میں سید احمد کی ملاقات سنگھانہ کے سید سرداروں سے ہوئی۔ اس مقام کو سرحد پر وہابیوں کا اہم ترین مرکز ہونا مقدر تھا۔ سید خاندان وہابیوں کی محبت و وفاداری میں ثابت قدم رہا اور اپنی تمام مادی املاک ان پر سے قربان کر دی۔ خود غرضی اور تعصب و تنگ نظری کی پھیلی ہوئی فضا میں ان کی یہ وفاداری اور

سے یہ گریگور جہاں صفحہ ۱۹۰ میں سنگھانہ کے حالات میں دریا کے سندھ مغربی کنارے پر واقع ہے۔ یہ سادات کے ایک مقدس خاندان کا مقام تھا۔ یہ لوگ سرحد پر وہابیوں کے بڑے سرکردہ سرداروں میں سے تھے۔ بعد میں یہ وہابی جہاد جہاد کے رشتہ بن گئے۔

اور جان نثاری ایک روشن مثال تھی۔ سید اکبر شاہ جس سے سید احمد کی پہلے سے خط و کتابت تھی آپ سے ملنے کھابل آیا اور سنا کہ میں آپ کو مدعو کیا، جہاں پہنچ کر اس کے خاندان والوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس نے سید احمد کو مقامی سرداروں کے تعصب و تنگ نظری اور تلون مزارجی سے مطلع کر دیا اور مشورہ دیا کہ ان پر اعتماد نہ کریں۔

پائندہ خاں کی شکست و اطاعت اس اثنا میں آملب کے سردار پائندہ خاں تناؤ کی طرف سے پیغامات و سوں ہوئے جن میں سید احمد سے ملنے کا اہتیاق ظاہر کیا گیا تھا۔ اس کا کردار بھی انقلابی حوادث سے تعمیر ہوا تھا۔ اس کی گدی نشینی بھی اس علاقے میں سکھوں کی آمد کے ساتھ ہی عمل میں آئی، اور ان کے مقابل اپنی گدی پر مضبوطی سے جم رہا۔ وہ بہادر اور تیری من مگر یک چارک موقع شناس دشمن کے مقابلے میں برسوں مسلسل اور غیر مساوی جنگوں نے اس کے لطیف پہلوؤں کو بہت مدہم کر دیا تھا، اور اسے ہر چیز اور ہر شخص سے مشتبہ بنا دیا تھا۔ اس کی ریاست کشمیر کے ایک فوجی اہمیت کے رستے پر واقع تھی، اس لئے سید احمد کشمیر کی طرف مجوزہ پیشدہی میں اس کی حمایت حاصل کرنے کے خیال سے اس سے شاہ اسماعیل کے زیر کمان پہلے ایک ہراول دستہ بھیج دیا گیا۔ پائندہ خاں نے بہر حال آملب کے راستے سے کشمیر پر دھاوا کرنے کی تجویز سے اس لئے اختلاف کیا کہ ایسا کرنے سے سکھ خلاف ہو جائیگے۔ ایسے شخص کی طرف سے جس نے ساری زندگی سکھوں سے مارپیٹنے میں گزاری ہو یہ مدد سخت حیرتناک تھی۔ آخر سید احمد نے زبردستی ادھر ہی سے گزرنے کا فیصلہ کر لیا، اور آملب کی جنگ میں پائندہ خاں کو شکست ہوئی۔ تو ایک مہر نامہ مورخہ مارچ ۱۸۳۱ء کی رو سے وہ صرف راستہ دہنے ہی پر نہیں بلکہ ان کے ساتھ تعاون پر بھی رضی ہو گیا۔ دریا سے سزا کا مشرقی

علاقہ اسی کے قبضے میں چھوڑ دیا گیا اور کشمیر اور پشاور کی فتح کے بعد جاگیریں دینے کا وعدہ بھی کر لیا گیا۔ آئب کے سردار سے یہ شرائط قبول کرا کے سید احمد نے کشمیر کی طرف بڑھنے کی تیاریاں شروع کر دیں کشمیر سے متصل وادی کاغان میں کوئی کے ضامن شاہ سے بھی مدد اور تعاون کی پیشکش ہوئی ہوئی۔ پھلیرا کی طرف بڑھنے کی رائے ٹھہری۔ یہ دستہ سید احمد کے کنبہ سید احمد علی کی کمان میں تھا۔ سکھوں نے اس پر اچانک حملہ کر دیا۔ بھاری نقصان ہوا جس میں دستہ کے سردار بھی شامل تھے (۱۸۲۹ء)

رنجیت سنگھ کی پیشکش: متبعین سید احمد کی کارروائیاں اس وقت تک لاہور و بارہ میں خاصی پریشانی کا باعث ہو چکی تھیں چنانچہ رنجیت سنگھ نے شیر سنگھ الارڈ اور دنیچورہ کے ماتحت ایک فوج روانہ کی۔ ساتھ ہی سید احمد کے پاس ایک وزیر سنگھ اور بیٹے شامل تھے۔ اس نے دریائے منہہ کے پار کا علاقہ سید احمد کو پیش کیا اس شرط پر کہ وہ دریا کے جنوب و مشرق اپنی ترکناز موقوف کر دیں۔ مگر سید احمد نے یہ پیشکش نامنظور کر دی کیونکہ اس کی رو سے ان کو اپنے اصل اردہ یعنی انگریزوں کے خلاف اقدام میں تعذیب و تخفیف سے کام لینا پڑتا۔

اُس وقت تک پنج تار سے آئب تک سارا علاقہ سید احمد کی حریفی میں تھا یا ان کے قبضے میں محفوظ تھا۔ مگر مذہبی و سماجی اصلاح کے اقدامات نے سرداروں اور جاگیرداروں

۱۸۲۲ء میں رنجیت سنگھ کی ملازمت میں داخل ہوئے دل مذکورہ کو سارے کی کمان دی گئی اور آخر لڈر کو پیدل فوج کی ان کی تنخواہ پچاس ہزار سالانہ مقرر ہوئی۔ یہ ماہر سپاہی تھے ورنہ فوج میں تربیتی تربیت اور نمایاں مہارت کا ذریعہ نہ یہی تھے۔ دنیچورہ VENTURA کی ملازمت الارڈ ALLARD کی عیحدگی کے بعد تک جاری رہی انگریزوں اور سکھوں کی پہلی جنگ کے بعد مدد میں یہ نفر بھی داخل ہو گئی کہ انگریزوں کی اجازت کے بغیر کوئی یورپی یا امریکی سکھ فوج میں نہیں رہیگا اگرچہ سید احمد ۱۸۲۹ء میں فیر عزیمت رنجیت سنگھ کے وسیع تر مدد و رہبروں اور شیرداز میں سے تھے۔ اور اکثر اہم خفیہ مشن پر بحیثیت سفیر بھیجے جاتے تھے۔

میں بے چینی پیدا کر دی۔ وادیوں کے بعض سرداروں نے عشر (۱۰) کی موجودہ رقم بھی ارسال نہیں کی۔ لہذا بقایا عشر کی تحصیل اور احکام شریعت کی پابندی عائد کرنے کے لئے ایک مہم روانہ کی گئی۔ یہ بہت حد تک کامیاب رہی۔ مگر ہونئی مردان کے احمد نے مخالفت کی لیکن جب اس کو قلعہ چھوڑنے پر مجبور کیا گیا تو پشاور بھاگ گیا جہاں سلطان محمد خاں سردار پشاور اور یار محمد کے بھائی کے ساتھ سید احمد کے خلاف فوج کشی کے لئے ساز باز شروع کی۔

سلطان محمد کے دل میں اپنے بھائی یار محمد کی موت کے بعد سے اس کے فاتح کے خلاف ایک تلخی مخفی تھی۔ اس سے کچھ دن پہلے دہلیوں کے ایک چھوٹے سے دستہ پر جو قلعہ ہنڈ پر قابض تھا حملہ کر دیا تھا۔ پھر اس نے سید احمد کے مستقر پنج تار پر جو اس وقت غیر محفوظ تھا حملہ کرنے کی دھمکی دی۔ بہر حال سید احمد ہزارہ واپس آئے اور سلطان محمد واپس چلا گیا۔ احمد کے بہکانے سے وہ ایک بار اور سید احمد کے خلاف نکلا۔ چنانچہ مایہ کی جنگ، سلطان محمد کی شکست اور بعد میں پشاور پر دھوا اور قبضہ تمام واقعات یکے بعد دیگرے وقوع میں آئے (اکتوبر ۱۸۴۰ء)

سلطان محمد سے حسن سلوک، فتح پشاور کے موقع پر سید احمد کا کردار بے غرضانہ بند نظری کی ایک روشن مثال ہے وہ پشاور پر قبضہ کر کے اپنی چھوٹی سی فرماں روائی کی بنیاد ڈال سکتے تھے۔ مگر ان کا مقصد مختلف اور بلند تر تھا اس نے پشاور کی حکومت سلطان محمد کو واپس کر دی۔ اس فیصلہ نے ان کے رفقا میں اس وقت بھی بے اطمینانی پیدا کی اور اس کے بعد سے دوسرے بھی اس پر نکتہ چینی کرتے آئے۔ اگرچہ بعد کے واقعات نے سید احمد کے متبعین کی بے اطمینانی کا استفسار کیا مگر ان کا فیصلہ ماحول اور حالت وقت کے لحاظ سے بالکل درست اور ان کے اعلیٰ اغراض و مقاصد کے مطابق تھا۔

کوئی اور طریق ہل سلطان محمد کے ساتھ طویل عداوت پر منتج ہوتا در ایسی تباہ کن و
دیر پا جنگ کا سلسلہ چھڑ جاتا جو اہل مقصد کو پس پشت ڈال دیتا۔

پشاور میں دینی حکومت کا قیام، حکومت پشاور پھر قائم ہو گئی۔ سید احمد کے
متبعین میں سے چند اشخاص حکومت کو احکام شرع کے مطابق چلانے کے لئے
پشاور میں متبعین کے لئے - منظر ہلال پشاور کے قاضی مقرر ہوئے اور بہار کے
چند اور اشخاص کا ایک گروہ جس میں قمر الدین بھی تھے ان کے ساتھ متبعین
ہوا۔ دایر کی جنگ اور پشاور کی تسخیر و بابیوں کے اثر اور سید احمد کے حین
سیاست میں سیاسی توسیع کی نشان دہی کرتی ہے۔ بڑے بڑے مادی مرتبت مفتاح
سرداروں کی سرکوبی کی گئی اور اب سید احمد اطمینان سے سکھوں کی طرف اپنی
توجہ مبذول کر سکتے تھے۔

مجاہدین کے خلاف سازش، مگر دہلیوں پر ایک سخت مصیبت نازل ہونے
والی تھی۔ رقبہ اثر کی وسعت کے سبب سے دہلیوں کی چھوٹی چھوٹی و جہاں
مختلف جگہوں میں جن میں پشاور بھی تھا، تحینات کر دی گئی تھیں۔ ساتھ ساتھ
احمد اور بعض اور قبائلی سردار اپنی نظارت کے مطابق خفیہ طور پر نہیں کوک
پر حملہ کرنے کی سازش کر رہے تھے جنہوں نے اپنی مالی حوصلگی اور سیرتہی سے
انہیں ان کا اقتدار واپس دلایا تھا۔ عوام انہاں کو دہلیوں کے خلاف کھڑے کرنے
لئے بعض سماجی اصلاحات جو نفاذ کی گئی تھیں اور ان کے خلاف بعض بے بنیاد
بنائی الزامات سے کام لیا گیا۔ تمام جگہوں میں جہاں جہاں دہلیوں کی چھوٹی چھوٹی
ٹوہیاں مقرر تھیں ایک خفیہ ناگمانی انقلاب کا انتظام کیا گیا۔ ابتدا پشاور سے
کی گئی جہاں منظر علی قاضی شہر اور درمروں کو دھوکے سے قتل کر دیا گیا۔
اسی طرح اور ٹوہیوں پر حملہ کر کے قریب سے قتل کر دیا گیا۔ چند آدمی جو بچ
گئے تھے یہ داستان غم سننے کو پنج تار پہنچے۔ سید احمد اس سے پہلے
اسی قسم کی حرکات سے تیار نفسی سے ہمیشہ اس امید پر چشم پوشی کرنے اور

معاف کر دینے کی کوشش کرتے رہے کہ شاید وہ ان کو رہ راست پر لے آسکیں گے اور اخلاقی ترغیب اور مذہبی تعلیمات سے برضا و رغبت ان کا تعاون حاصل کرنے سکیں گے۔ مگر یہ انتہائی دغا بازی ان کے لئے بھی برداشت سے زیادہ ثابت ہوئی۔ مظفر آباد پر حملہ ۱۸۳۱ء کے آخر میں سید احمدؒ آخری بار پنج تار سے رخصت ہو کر وادی کاٹان کے شہر کو چلے گئے۔ دوسرے سال دس جنوری میں وہ راج دھاری پہنچے۔ یہ احمدی نقطہ نظر سے ایک اہم جگہ تھی۔ پختلی کی وادی کے تمام درے نظر آتے تھے۔ اس لئے فوراً ہی جدت گاری سے کچھ بار تر ایک درہ بھوگرنگ جو سکھوں کی ایک ٹوہن چوکی تھی فتح ہو گیا۔ اس جگہ سے ایک ہفتہ گزروا۔ درہ بدست خان کی طاعت پڑھ کر وہ غیر محفوظ ہے ایک اور درہ مظفر آباد بھیج دیا گیا۔ اس درہ نے چھاوٹی کے علاقہ پر قبضہ کر لیا اور سکھوں کی چھوٹی سی ٹولی پر بھی جو بھنگم بھاگ مظفر آباد واپس پانچویں تھی اور گڑھی میں پناہ لے گئی تھی، حملہ کیا گیا۔ مگر قبضہ نہ ہو سکا کیونکہ مقامی حلیف نہ بدست خان اور روہ کی شرح آخری کٹری میں لوگ لے گئے۔ سید احمدؒ نے اس درہ کو بانکوٹ بلوایا جہاں وہ اپنے ۱۸۳۱ء کو آگئے تھے۔

شیخ محمد مظفر باد پر حملہ کی خبر سن کر فوراً پشت درہ واپس آ گیا۔ لیکن یہ سن کر کہ رہائیوں نے اسے چھوڑ دیا ہے اس نے پسے گڑھی حبیب اللہ پر مورچہ سنبھال لیا۔ پھر بانکوٹ کی طرف بڑھ گیا جہاں سید احمدؒ خود موجود تھے۔ بنٹا ہر وہ پوری دہائی طاقت کا جو وہاں موجود تھی منشا یہ کہ ناچ بٹے تھے۔ سید احمدؒ بھوگرنگ منگ راج دھاری، مظفر آباد وغیرہ سے اپنے تمام منتشر دستے بانکوٹ بلوایے تھے جو ان گزروا کی آخری جنگ کا منتشر ہوا تھا۔

باب

جنگ بالاکوٹ اور فرائضی تحریک

(۱) جنگ بالاکوٹ

منظورہ اور وقائع کے بیانات کی بنیاد پر غلام رسول مہر نے اس مشہور جنگ کے مفصل حالات مرتب کئے ہیں۔ یہ حالات اس وقوعہ سے متعلق مکمل ترین اور معتبر ترین ہیں۔ پھر بھی یہ دونوں مآخذ بعض جزئیات خصوصاً جنگ کے آخری چند گھنٹوں کے وقوعات، سید احمدؒ کی شہادت، ان کی نعش کی شناخت و تدفین وغیرہ کے متعلق کچھ نہیں بتاتے۔ اور یہ خاموشی قدرتی بھی ہے۔ اس لئے کہ ان کے اکثر رفقا جو ان کے ہمدوش ہو رہے تھے شہید ہو چکے تھے۔ جو چند افراد بچ رہے تھے اپنے اپنے مشاہدات کو ذہن میں تازہ و مجتمع کرنے کو جمع ہوئے وہ بہت بعد میں۔ اس کے علاوہ ان میں سے کسی کا بیان چشم دید نہیں۔

جنگ بالاکوٹ کے متعلق اہم دستاویز، خوش قسمتی سے اس واقعہ کی جگہ کی ایک نیرشائع شدہ روایت بمیر دستیاب ہو گئی ہے۔ یہ رنجیت سنگھ کے دربار کے ایک قانع نویس کی رپورٹ پیش بل ہے۔ یہ رپورٹ کے پولیٹیکل اسسٹنٹ سی آر وید نے ان رپورٹوں کے اقتباسات حکومت کو بھیجے تھے۔ اور آخر میں اس واقعہ کا بیان

نے منظر واقعہ واقع کے مختصر نام گذشتہ اوراق کے حواشی میں بار بار آئے ہیں۔ منظور سے مراد ہے منظوری، سعادت فی حوالہ غزہ و شہداء مرتبہ میر جعفر علی۔ کن جھول نیرشائع گو کہ پورا یہ رپورٹ کے مجاہدین میں سے تھے۔ ۲۸۸ء (۱۸۷۱ء) میں، ذات پانی و قاتل سے مراد قاتل احمدی ہے جو شہداء کی تالیف ہے۔ اس کے ناقص مخطوطات سے مہر صاحب نے اپنی سید احمد شہید میں استفادہ کیا ہے۔ مولف کا نام مذکور یا موجود نہیں۔ (مترجم)

قیمتی بیان جو تواریخ کے مؤلف متباب سنگھ نے دیا ہے، اور پھر ۱۸۵۴ء میں تالیف ہوئی اور جو ۱۸۲۷ء سے ۱۸۵۴ء تک ریونیو افسر کی حیثیت سے ہزارہ میں متعین تھا، ہمارے ہاتھ آ گیا ہے۔

مشورہ ذیل میں میں نے پہلے وقت اور منظرہ کی بنیاد پر مہر نے جو حالات لکھے ہیں ان کی تلخیص کی ہے پھر تواریخ ہزارہ اور وقائع نو لیں کی پہچت میں مندرج روایات کا پلندا خلاصہ درج کر دیا ہے۔ ان تینوں ذرائع کے تقابلی مطالعہ سے ان اہم واقعات کو بہتر طور پر سمجھنے میں مدد ملے گی۔

بالاکوٹ کا محل وقوع: شیر سنگھ دو میدانوں کی فوجیں، دیائے گنہار کے کنارے ایک دوسرے سے مقابل ہوئیں۔ بالاکوٹ کا گاؤں دریا کے مغربی کنارے پر ایک تیلے پر واقع تھا۔ شیر سنگھ کی فوج کا پڑاؤ بالاکوٹ سے تھوڑی دور مشرقی کنارے پر تھا۔ شیر سنگھ دو راستوں سے بالاکوٹ پر حملہ آور ہو سکتا تھا۔ بالاکوٹ کے بالمقابل مشرقی کنارے سے، دریا پار کر کے، پچھلی کی طرف بالاکوٹ کے مغربی پہاڑ پر چڑھ کر بالاکوٹ پر چڑھائی کر کے۔ اس نے پہلا راستہ اختیار کیا۔

سیپرا احمد کی فوجی حکمت عملی: بٹی کوٹ پہاڑی کے دامن اور بالاکوٹ کے آباد حصہ کے درمیان کھیتوں کا ایک نشیبی علاقہ تھا۔ سکھوں کے اقدام کو روکنے کے لئے اس نشیبی علاقہ میں بہت پانی چھوڑ دیا گیا تھا اور راستہ دلدلی بنا دیا گیا تھا۔ سید احمد نے پہاڑی پر جانے والی پوشیدہ پگھنڈیوں کی نگرانی کے لئے ایک مختصر سادستہ تعینات کر دیا تھا۔ مگر یہاں بھی خداری اپنا کام کر گئی۔ پوشیدہ پگھنڈیوں کا پتہ سکھوں کو بتا دیا گیا اور کسی مک کے پیچھے سے پہلے می فٹ دستہ کو اچانک زیر کر لیا گیا۔ دہائیوں کے نقشہ جنگ پر یہ بہت بڑی مصائب تھیں۔ ضرب تھئی، کیونکہ اس کے فوراً بعد سکھ تمام پہاڑی پر چڑھ دوڑے جو بالاکوٹ پر سایہ بگھن تھئی۔ سب جنگ کی سیم شروع ہوئی سید احمد نے اپنے آدمیوں کو گولیاں

کہ سکھوں کو پہاڑی سے نیچے اترنے اور مدلی کھیتوں سے گزرنے دیں۔ جب سنگھ ہانپتے ہوئے بلندی پر پہنچے جہاں مکانات واقع تھے اُس وقت وہابی فائر شروع کرنے والے تھے۔ اُس وقت کے حالات کے پیش نظر یہ بہترین تدبیر تھی جو اختیار کی جاسکتی تھی۔ جب سکھ پہاڑی سے اترنے لگے تو وہابی، مضموبہ کے مطابق اپنی جگہ پر جمے رہے۔ اس کے بعد سید احمدؒ خود ابتدا کر کے اپنے رفیقوں کے ساتھ پہاڑی کے دامن کی طرف جھپٹ پڑے۔ اب جنگ شروع ہوئی۔ وہابیوں کی جتنی فوج چھوٹی چھوٹی توہیوں میں تقسیم رہی ایک دوسرے سے بے تعلق ہو گئی۔ جنگ جھمکے ہوئی اور دست بدست سید احمدؒ پہاڑی کے دامن میں بہادرانہ سے لڑتے ہوئے گر گئے۔ کسی نے اُن کو گرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ جو مجاہدین ان کے ساتھ لڑ رہے تھے وہ ان کے ساتھ شہید ہو گئے۔

جنگ ۲۴ ذی قعدہ ۱۲۷۰ھ مطابق ۲۱ مئی ۱۸۵۱ء کو بروز جمعہ واقع ہوئی۔ سید احمدؒ کی شہادت جنگ کے بعد شیر سنگھ نے اپنے دشمن کی لاش کی تلاش کی۔ اس کے سامنے ایک بے سر کی لاش لائی گئی جو سید احمدؒ کی بتائی گئی۔ اس نے اس کی شناخت کرانے کی کوشش کی۔ بعد میں سر بھی مل گیا اور شیر سنگھ نے ان کی لاش کو دریا کے کنارے دفن کر دیا۔ دوسرے دن لوٹتے ہوئے اس نے دریا کو عبور کیا۔ اس کے دوسرے دن بعض اکائیوں نے جو پیچھے رہ گئے تھے لاش کو قبر سے نکال کر دریا میں پھینک دیا۔ سر اور ہڈیاں کے دریا کے کنارے پر دو مختلف جگہوں پر پائے گئے اور سر گڑھی حبیب اللہ میں اور دست و پائی میں دفن کر دئے گئے۔ اُس منہوس دن کے واقعات کی پوری پوری تحقیقات کے بعد باکوٹ میں موجود دوبرہ تعمیر ہوئی مگر یہ متعین نہیں کہ یہ قبر ٹھیک اسی مقام پر واقع ہے جہاں سے دھڑ کھود کر نکلا گیا تھا۔

تواریخ ہزارہ کی روایت : تواریخ ہزارہ میں یہ واقعات لہوں بیان کئے گئے ہیں۔ ہندوستان کے بعد سید احمدؒ نے پنجاب کو چھوڑ دیا اور حبیب اللہ خاں گڑھی کے پاس کوہان دریا سے گزرا۔ سید احمدؒ پہاڑیوں کے ساتھ

کانان چلے گئے۔ انھوں نے نئی ہر کیا کہ وہ کشمیر کی طرف بڑھنا چاہتے ہیں اور کشمیر کے علاقے میں حبیب اللہ خاں اور دوسرے مقامی سرداروں کو جاگیریں بھی بائسن شروع کر دیں۔

سید احمد کے کشمیر کی طرف بڑھنے کی خبر سن کر رنجیت سنگھ گنبریا اور شیر سنگھ کو آٹھ ہزار فوج اور توپوں کے ساتھ سید احمد کے اقدام کو روکنے کے لئے بھیج دیں۔ کشمیر سنگھ کی فوج میں سردار یہ تھے: سردار اتار سنگھ، کھنیاں، سردار شیاہ سنگھ، سردار پرتاب سنگھ، اٹاری، سردار رتن سنگھ، گرب، کھیا، ساوہو سنگھ، کھنیاں، رتن سنگھ، کونگلو، وزیر سنگھ، نگری، کھیا، کور، مکھ سنگھ، ہنہ، اور سردار سنگھ، کھنیاں، (الہ میہ) کا چچا، کھنیاں سنگھ۔ یہ فوج یوسف زئی علاقہ کا معرہ سربراہ کرنے میں مصروف ہوئی۔ گزری اور گزری کی تحصیل کے بعد شیر سنگھ ہزارے سے گزر کر پھل کے گاؤں، شنگیر کی میں نیمہ بن ہوا۔ سید احمد اُس وقت شنگیر کی سے ۲۰-۱۶ میل پر بھوگرنگ میں تھے۔ سنگھ سرداروں نے فیصلہ کیا کہ ان کی ذمہ داری سید احمد کو دربار کے علاقے میں فساد پھیلانے سے روکنا ہے۔ وہ اُس وقت بھوگرنگ میں تھے جو نہ دور ہی سنگھ کی جاگیر تھا اور وہی ان سے پیش کیا اور خود ان کو منظر بنا چاہا۔ پانچ ہفتے سردار ہن سنگھ نے اس تجویز سے اختلاف کیا۔ بتایا کہ پٹ سید احمد سے چٹے بغیر منظر آبادی۔ رانگی ایک ناشی ہوئی۔ مگر اُس کی اسے متذکرہ کی سٹی پنا چہ شیر سنگھ منظر آباد چاہی اور منظر آباد کو زور دیا۔ رنجیت گد گد گد کی دال شیر سنگھ سے اُن گیا اور منظر آباد کو تنہا چھوڑ دیا گیا۔

سنگھ کی بدتراسی: اسی میں سید احمد بار کوٹ چلے گئے جو دربار کھنیاں میں ایک اہم گاؤں تھا۔ مقامی لوگ آئے اور ان کے مرید ہوئے۔ مہاراجہ سنگھ نے جو ایک چھوٹے سے دستے کے ساتھ چھپے رہ گیا تھا، شیر سنگھ کو حکم دیا کہ سید احمد کے لوگ مایانہ دھمکان کر رہے ہیں اور مقامی لوگ ان کے ساتھ آئے ہیں۔ مہاراجہ سنگھ نے دستے کی مدد سے کھنیاں پر شیر سنگھ نے مہاراجہ سنگھ کو شک دیا کہ وہ اپنے

وزیر سنگھ رنگھری کلیا، سادھو سنگھ کنہال اور رتن سنگھ کو سنگھو کے دستے بیکر گڑھی حبیب اللہ کی طرف پیچھے ہٹ جاتے۔ ان سب کی مجموعی تعداد آٹھ سو کے قریب تھی۔ بالاکوٹ سے مغرب چند میل پر گڑھی پہنچ کر مہان سنگھ نے قلعہ فتح گڑھ کی مرمت شروع کر دی۔ مرمت جاری ہی تھی کہ ایک افواہ پہنچی کہ سید احمد کے لوگ دریا عبور کر کے اچانک حملہ کرنے والے ہیں۔ سکھ بدحواس ہو گئے۔ انھوں نے خندقیں کھودیں اور اُن کو خاردار جھاڑیوں سے گھیر لیا اور توپیں چھوڑ چھوڑ کر نہ سنگھ بھونک بھونک کر اور آگے پیچھے دوڑ دوڑ کر ستورغل چا دیا۔

شیر سنگھ کی گڑھی حبیب اللہ کی جانب پشتگردی۔ اُسی وقت انھوں نے ایک تیز رو قاصد بھیج کر اپنی حالت زار کی خبر دی اور اُسی رات کمک طلب کی۔ شیر نے فوراً اپنی فوجوں کو گڑھی حبیب اللہ کی طرف کوپا کرنے کا حکم دیا۔ دوسری صبح کو پریشان حال لوگوں نے جنھیں نے رات سوت اظطراب میں گزاری تھی کمک کی صفوں کو دیکھا تو جان میں جاں آئی۔

آئندہ سولہ دنوں میں قلعہ کی پوری مرمت ہو چکی تھی۔ اس کے بعد سکھوں نے اپنا ڈیرا بالاکوٹ سے چھ میل پیڑ دریا کے مشرقی کنارے پر منتقل کر دیا۔

دونوں فوجوں کے کماندار اپنی اپنی چھاؤنیوں سے جن کے درمیان ندی بہہ رہی تھی ایک دوسرے کا بغور نظارہ کر رہے تھے۔ شیر شاہ وقتاً فوقتاً اپنے افسروں کے ساتھ گھوڑے پر بالاکوٹ کے مقابل جا کر دورہین سے دشمن کا رخسہ کرتے۔ سید احمد کی ایک جنگی بیالی، ایک روز سید احمد ایک چال چل گئے۔ انھوں نے سنی جائے قیام کے سامنے کچھ غلے کے دانے بکھر دئے جن کے چنے کو چڑیوں کا ایک بڑا جھنڈ اُس جگہ جمع ہو گیا۔ ساتھ ہی انھوں نے سکھوں کی چھاؤنی کے پاس ندی کے پار پانسو سپاہی بھیج دئے کہ خشکوں میں جا چھپیں۔ جب شیر سنگھ نے دشمن کے کیمپ کے رزبانہ ماحضہ کے زرارین دورہین سے دوسری طرف چڑیوں کے ایک بڑے جھنڈ کو منڈاتے دیکھ تو سمجھا کہ وہابی شاید اُس جگہ کو

چھوڑ کر کہیں اور منتقل ہو گئے۔ اُس نے ایک مگرن ٹولی کو دوسری طرف دیکھنے اور رپورٹ کرنے کو بھیج دیا۔ سید احمد نے جن سپاہیوں کو اُدھر گھات لگانے کو بھیجا تھا انھوں نے اُس ٹولی کو گھیر لیا۔ اس میں سے صرف دو آدمی نڈی تیر کر پار ہوئے ورنہ اپنی درگت نہ تھے۔

سکھ فوج کا مائی کوٹ پر قیام: شیر سنگھ نے پھر مشورہ کیا کہ سید احمد پر کس طرح حملہ کیا جائے۔ اسے پایا کہ فوج کا ایک حصہ تو اپنی جگہ پر رہے اور ایک ہزار توپچیوں کا محفوظ دستہ قلعہ اُرمی کے تھانیدار تیک سنگھ کے ساتھ کیمپ کی حفاظت کرے۔ بقیہ فوج نے ایک محفوظ مقام پر نڈی پار کی اور باپان سے گزر کر مائی کوٹ کی پہاڑی پر جمع ہو گئی۔

ہزارہ اور شنکیاری کے محفوظ دستے بھی ایک در دستے سے ٹکری ہو کر پہاڑی کی چوٹی پر پہنچ گئے۔ وہابیوں کی وہ چھوٹی سی ٹولی جو چوٹی کو جانے والے پوشیدہ راستے کی حفاظت کے لئے تعینات تھی مغلوب کر لی گئی اور اس میں سے تین چار شہید ہو گئے۔ باقی ہنگ نکلے۔ سید احمد نے ایک امدادی ٹولی بھیجی جو اتنی دیر سے پہنچی کہ اس چھوٹی سی حفاظتی ٹولی کی کوئی مدد نہ کر سکی، وہ لوٹ آئی۔ سکھوں نے پہاڑی کی چھوٹی پہاڑی گزاری۔

چوٹی پر پہنچ کر سکھوں کو ایک سخت پریشانی کا سامنا ہوا۔ کہیں پانی دستیاب نہ تھا۔ مگر ان کی خوش قسمتی سے بادل کڑ کا اور اُن کے کیمپ پر اگلے برے۔

دوسری صبح کو حملہ شروع ہوا۔ پہلے فیصلہ ہوا کہ ایک چھوٹے سے دستے سے چوٹی کی حفاظت کی جائے چنانچہ ہزارہ کی فوج کے ساتھ مہان سنگھ اور حوالہ سنگھ چھوٹا کچھ لکھنویہ سنگھ وہابیوں پر حملہ کرنے کے لئے بھیجے گئے، بقیہ فوج چوٹی پر رہے اور صحت کے مطابق کمک بھیجتے رہے۔ جب حملہ آور ٹولی نیچے اُتر کر شیم سنگھ انڈی والا نے کہا کہ فتح کی (اگر عارضی ہوئی) رپورٹ کر دے۔ اسے یہ اچھا نہیں معلوم ہو گا کہ صرف یہی دو مہرہ ہڈی سے تھے نہ شکست کی

رپورٹ میں یہ اچھا معلوم ہوگا۔ غلہ وہ بریں اگر انھوں نے شکست کھائی تو بچے ہوئے آدمیوں کا دشمنوں کے مقبوضہ علاقے سے ہو کر لہور تک پہنچنا ناممکن ہے اس لئے ان کا ایک ساتھ حملہ کرنا ہی بہتر ہوگا۔

آغاز جنگ: مائی کوٹ پہاڑی کے دامن میں کچھ نشیبی زمین تھی اس کے بعد ایک بلندی پر بالا کوٹ کا گاؤں واقع تھا جس میں سید احمد اور ان کے رفقاء تیرکمان اور زنبورک لئے تیار بیٹھے تھے۔ فریقین کے درمیان توپ اندازی کا تبادلہ شروع ہوا۔ سکھ کشمیر سے ایک توپ اٹھالائے تھے۔ انھوں نے اسے نصب کر کے گولے برسانے شروع کر دیے۔ صبح سے دوپہر تک گولوں کا تبادلہ تیزی سے جاری رہا۔ مہان سنگھ اور جوال سنگھ دونوں سرداروں کے علمبردار و بابیوں کے گولوں سے مقتول ہوئے۔ اور جھنڈے گرنے لگے۔ دوسرے سکھ ان کو اٹھانے کو کہتے۔ ان جھنڈوں کو گرتے دیکھ کر بالا کوٹ میں جتنے دہائی تھے۔ باہر نکل آئے۔ سید احمد اور خود مولوی اسماعیل نے حملے کی رہنمائی کی اور اس نشیبی زمین کی طرف بھٹے جو فریقین کے درمیان واقع تھی۔ اور چلائے کہ دشمن پس ہورہا ہے اور تم کو تھک کر دینا چاہئے۔ اور دہائی بھی اس پہاڑی کی طرف بڑھے جہاں سردار آتر سنگھ کلیان والا اور گونے سنگھ لہنا کی سپاہ ایک طرف جمی ہوئی تھی۔ مہان سنگھ ورنو تیسرے جنگ کی سپاہ بھی دہائی آ پہنچی اور جنگ میں شریک ہو گئی۔

سکھوں کی پسپائی: سکھوں نے پہلے پیچھے ہٹنا شروع کیا۔ شیر سنگھ نے اپنی تلوار کھینچ لی اور چاہتا تھا کہ خود میدان جنگ میں گھس پڑے لیکن مہان سنگھ اور دوسروں نے اسے تنہا جانے کو منع کیا۔ لیکن اس نے ان کا کہنا نہ مانا اور سکھوں کو گولے بڑھانا شروع کیا۔ اس نے بھاگتے ہوئے سکھوں کو گالیوں دیں ان پر ہتھ پھینکے اور پھر میدان جنگ میں دھس دیا۔

مجاہدین کی شہادت: اس نے شام سنگھ اور پرتاب سنگھ کے پاس تو قاصد بھیج کر توپیں چلانے کا حکم دیا اور دوسرا قاصد اسی پیغام کے ساتھ آتر سنگھ کے پاس

بھیجا۔ انھوں نے گولہ باری شروع کر دی۔ اُس نشیبی زمین میں خلیفہ سید احمدؒ کے ساتھ ۱۸۷ دہائی گر گئے۔ چار سو ہندوستانی بھی جو سید احمدؒ پر جان چڑھتے تھے گر گئے۔ سید احمدؒ کی نعش میں دسٹ ہاتھ اور سینہ پر بائیں پستان کے نیچے گولی کے نشان تھے۔ بتیہ دہائیوں نے جن کی تعداد کوئی اسی ہوگی تین ہزار اپنے سردار کی نعش اٹھا لے کر کوشش کی مگر سخت گولہ باری کے سبب سے ناکام رہے۔ آخر ایک دہائی ان کا سر کاٹ کر اٹھا لے گیا۔ یہ بالکل ناقابل قیاس ہے۔ مسلمان لاش کے منہ اور قطع دیرید کو گزہ سمجھتے ہیں۔ سید احمدؒ کا کوئی متبع اپنے عزیز بھائی سردار کی نعش کے سامنے یہ سلوک روانہ رکھ سکتا تھا، اُس شخص کے گولی لگی اور سر کو لیکر آگے بڑھنا ناممکن دیکھ کر اس نے اس کے ہوئے سر کو سرسوں کے انبار میں چھپا دیا۔

سکھ گاؤں میں داخل ہوئے اور سید احمدؒ در دوسرے لوگوں کے گھروں کو آگ لگا دی۔ آٹھ زبورک، ایک ہاتھی، دس گھوڑے اور دس بچے کھڑے گئے۔ سید احمدؒ کی لاش کی شناخت: شیر سنگھ نے میدان جنگ کے معاینے میں سید احمدؒ کی نعش دیکھی اور اسے کسی معزز کی نعش سمجھ کر اپنے کیمپ میں لے گیا اور اپنے اکرمیوں سے اس کی شناخت کا انتظام کرنے کو کہا۔ نواب خاں تھانوی کو جو دو تین برس سید احمدؒ کے ساتھ رہ چکے تھے شیر سنگھ کے سامنے پیش کیا گیا۔ انھوں نے کہا کہ سر کے بغیر شناخت دشوار ہے لیکن بتایا کہ سید احمدؒ کے جسم پر کچھ امتیازی نشانات تھے۔ اُن کے پاؤں کے سب ناخن ناقص تھے۔ چنانچہ کشن ہٹا نے پرہ سب ناخن واقعی ناقص پائے گئے۔ پھر بھی کچھ شبہ باقی رہ گیا تھا۔ اس اثنا میں عالم خاں تھانوی ایک روز نے آگے بڑھ کر کہا کہ ”میں سید احمدؒ کے سر کا پتہ بتا سکتا ہوں اگر پچیس روپے کا انعام عنایت ہو“ شیر سنگھ نے جھٹ اُسے پچیس روپے دے دیے اور ۲۵ سوار اور ۲۵ پیادے اُن کے ہمراہ تعینات کر دیے۔ اس نے چھپایا ہوا سر تبا دیا۔ جب سوار سید احمدؒ کا سر لے کر واپس جا رہے تھے کہ باہی

اُسے غلطی سے وہابی سوار سمجھ کر مسلح ہونے لگے۔ بعد میں جب ان کی شناخت ہو گئی تو سب نے چین کی سانس لی۔ سردھڑ کے پاس رکھ دیا گیا، نواب خان تالی کو پھر بلایا گیا اور انھوں نے ٹھیک ٹھیک شناخت کر لی، نعش چند مسلمانوں کے حوالہ کر دی گئی جو سکھ فوج کے نوکروں میں سے تھے۔ وہ تمام رات قہر شریف پڑھتے رہے اور دوسرے دن نعش کو شیر سنگھ کی اجازت سے کنہار دی کے کنارے ایک قبر میں دفن کر دیا۔ دوسرے دن شیر سنگھ خلعت ہو گیا اور دوسرے مہینے اسے لکھنؤ میں لے کر حکم ہوا کہ اپنی زیر نگرانی سارا سامان گڑھی جسیب، سند کو منتقل کر دیا اور تمام فوج ندی عبور کرے تو یہ بھی اسی کے پیچھے چلے جائیں۔ شیر سنگھ کی عدم موجودگی میں ان دونوں سرداروں نے آپس میں یہ سازش کی کہ سید احمدؒ نے اپنی زندگی بھران کو بہت تکلیفیں دیں، اب اگر ان کی میت کو قبر میں رہنے پر مجبور تو مسلمان اسے ایک مرکز پر ستش بنالیں گے، اس لئے بہتر یہ ہوگا کہ اسے قبر سے نکال کر ندی میں پھینک دیا جائے۔ سات آٹھ نہنگ لے بھی پس ہی کھڑے تھے دونوں سرداروں نے ان کو پچیس روپے دئے اور کہا کہ اگر تم خیفہ سید احمدؒ کی نعش کو قبر سے نکال کر ندی میں پھینک دو تو یہ بڑے بڑے ثواب کی بات ہوگی۔ انھوں نے فوراً تعمیل کی اور نعش کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے ندی میں پھینک دی، اس کے بعد دونوں سردار نو شہرہ کی طرف کوچ کر گئے، اس کے بعد شیر سنگھ کے ساتھ پور میں داخل ہوئے۔

ضیفہ سید احمدؒ اور کنور شیر سنگھ کے درمیان جنگ ۲۷ ربیع الثانی ۱۱۸۶ھ میں موت مطابق ۷ مئی ۱۸۷۱ء کو ہوئی

(تقدم شدہ بیان تو تاریخ ہندوستان)

۱۔ مکتبہ میں سید احمدؒ کو ضیفہ کی سے مقب کیا گیا تھا۔ (مترجم)
 ۲۔ در حقیقت مسوڑہ میں ۱۱۸۶ھ ورج ۱۱۸۷ھ۔ سید احمدؒ کی موت ہو چکی تھی مگر در حقیقت میں ۱۱۸۶ھ
 ۳۔ جو کہ یہی دن سے ۱۱۸۶ھ ورج ۱۱۸۷ھ۔ مکتبہ میں نہ کہ ۱۱۸۶ھ

ویڈ کی روایت :-

ویڈ نے دیوبند چھاؤنی سے ۱۸ مئی ۱۹۲۱ء کو ایک مراسلہ میں وظائف نویس کی رپورٹ مورخہ ۱۰ مئی کا یہ اقتباس نقل کیا ہے :-

”کنور شیر سنگھ اور بھیم سنگھ (مہان سنگھ) گورنر کشمیر کے مراسلات میں مضمون کے پیشے ہیں کہ سید احمد کے درجہ میں دشوار گزار پہاڑیوں میں ہونے کی اطلاع ملنے پر ان لوگوں نے اپنے پڑے سے چل کر ان پر حملہ کر دیا۔ ریاست کی فوجیں ان پہاڑیوں کے استحکامات اور دروں سے ناواقف تھیں اس لئے ان کو شکست ہو گئی اور تین سو آدمی ہلاک اور اتنے ہی زخمی ہوئے۔ اس لئے آدریش کو جاری رکھنا ناممکن دیکھ کر وہ سات آٹھ سو تیچھے ہٹ گئیں اور چھاؤنی قائم کی۔ انھوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان کا ارادہ فوراً حملہ کرنے کا تھا مگر ان کی پتوئیوں میں غلہ بہت گراں ہو گیا تھا۔ ایک روپے میں ۵ سیر کے۔ یہ خبر سن کر مہاراجہ نے اپنے نجومیوں سے پوچھا کہ وہ دو سو دن کو بد بھینا اور صدمات بتا کر ان سے احکام نجوم سے یہ معلوم کرنے کی خواہش کر لی ایا کنور شیر سنگھ اپنے مجوزہ حملہ میں کامیاب ہوگا۔ انھوں نے جواب دیا کہ ہم حساب لگا کر عرض کر دیتے؟“

ویڈ نے مزید لکھا کہ تذکرہ افلاک بھیننے کے بعد درہل میں خشوع موعول ہوئے جن میں مذہبی دیواؤں کی بکواس شکست کا اعلان کیا گیا تھا۔ سید احمد نے یک مستحکم مقام باناکوٹ میں چھاؤنی ڈالی تھی۔ شیر سنگھ وہاں جا کر حملہ آور ہوا۔ سید احمد نے اپنی جگہ چھوڑ کر حملہ کا مقابلہ کیا اور مغلوب ہو گئے۔ سید احمد کی فلاح کی نجات کی گئی اور کھسوں نے اس کو تباہ دیا۔

وظائف نویس کی رپورٹ :- بعد میں موکمہ بین چھاؤنی سے ایک خط مورخہ ۱۸ مئی ۱۹۲۱ء میں وظائف نویس کی ایک اور رپورٹ مورخہ ۱۹ مئی ۱۹۲۱ء یوں نقل کی کنور شیر سنگھ کا ایک مراسلہ موعول ہوا کہ سید احمد نے دو تین ہزار آدمی کے ساتھ جن میں زیادہ تر بکواس کے کسان تھے باناکوٹ (باناکوٹ) میں داخلے کے پر پور کیا۔ وہ اکتوبر ۸ء رات

کو دہلی کے وقت گاؤں کے بعض زمینداروں کی مدد سے پرتاپ سنگھ اتاری وال،
رتن سنگھ گھر جا کر اور دوسرے مہاراجوں کی فوجیں بیکر جن میں پانچ ہزار آدمی
تھے اور ایک پایاب نالہ پار کے دشمن کو اچانک آلیا، اور اس کو ہر طرف سے
گھیر کر کٹھنوں سے تلواریں کھینچ لیں اور سید کو اس کے پانسو آدمیوں سمیت قتل
کر دیا اور اس کے خیموں، سامان، ہاتھی، متعدد پرزوں اور آلات اور تلواروں پر
قبضہ کر لیا۔ اس کی فوج کے باقی لوگوں نے بھاگ کر جانیں بچائیں۔“

تواریخ ہزارہ کی روایت جس کی طرف کوئی اعتنا نہیں کی گئی ہے۔ دوسرے
فقطہ نظر سے اہمیت رکھتی ہے۔ یہ منظرہ اور وقائع اور بعد کی دوسری شرح
شدہ کتابوں کے بعض مبہم مقامات کی توضیح کرتی ہے۔

یہ ہیگٹ اور مین کے بیان کی توثیق کرتی ہے کہ سکھوں نے
دہلیوں کے پہلے حملے کے دوران کیا کیا پسائیاں اور آفتیں جھیلیں۔

یہ سید احمد کے محفوظ مقام سے ٹھکر نشینی زمیں میں مائی کوٹ کے دامن
کے نزدیک سکھوں سے ٹکر لینے کے اچانک اور عجیب فیصلے کی توضیح بھی کرتی
ہے۔ غالباً یہ سکھوں کے دگر تے ہوئے جھنڈوں کا منظر تھا جس نے وہابیوں کو
یہ سمجھ کر کہ سکھ لپا ہوا چاہتے ہیں شدت سے حملہ آور ہونے کی ہمت دلائی۔
مہر نے حیاں ظاہر کیا ہے کہ پہلے منصوبے کا ایک بیک ترک کر دینا حیرت
انگیز تھا، اور سید احمد کے بعض رفقاء کا خیال تھا کہ وہابیوں کی شکست کا سبب
بھی ہو۔ لیکن مہر نے ان کے اس خیال سے اختلاف کیا ہے اور یہ طے قائم
کی ہے کہ منصوبہ غالباً اس لئے ترک کیا گیا کہ سکھ جنوب سے کبھی چڑھائی کرنے
لگے اور دلیا پار سے بالا کوٹ پر گولہ باری شروع کر دی تھی۔ تواریخ ہزارہ میں ان
دونوں واقعات کا ذکر نہیں کیا گیا ہے، اگرچہ وہ ہر جہت سے جنگ کی تفصیلات
سے بہت غموں سے۔ مہر خود اقرار کرتے ہیں کہ ان کا تذکرہ مفرغہ واقعات پر
مبنی تو نہیں مگر صورت حال کی تشریح کے لئے بہت زیادہ قرینہ قیاس ہے۔ مگر

تاریخ ہزارہ میں دوسرا سبب بیان کیا گیا ہے جو زیادہ قریں قیاس ہے۔
منظورہ اور وقائع سے ظاہر ہے کہ دونوں فوجیں دریا کے پار کچھ دیر تک ایک
دوسرے سے مقابل رہیں۔ مگر یہ ہنڈ ٹھیک وقت نہیں بتاتے۔ منظرہ سے زیادہ مد
مستی ہے۔ یہ بتاتا ہے کہ شیر سنگھ کے آنے کے بعد گڑھی کی مرمت پر سولہ دکن ہوئے
اور اس کے فورا بعد جنگ چھڑی۔

یہ مسودہ اُن کی معین تعداد بھی بتاتا ہے جو سید احمد کے آخری چند گنہگاروں میں ان
کے دوش بدوش لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔

وقائع نویس کی رپورٹ میں سکھوں کی سپاہی کاحس میں تین سو سپاہی ہلاک
ہوئے جو ذکر ہے وہ واقع ہوئی ہوگی مہان سنگھ کی سپاہ سے جھڑپ کے دوران
میں جب گڑھی کی مرمت پوری ہو گئی۔

جنگ کی تاریخ کے بارے میں تینوں ماخذ تین مختلف تاریخیں بتاتے ہیں، گوان
میں بہت زیادہ فرق زمانی نہیں۔ مہر کی بیان کے مطابق ۶ مئی، تاریخ ہزارہ کے
مطابق ۷ مئی اور وقائع نویس کی رپورٹ کے مطابق ۸ مئی، خدال ذکر کی تاریخ تحریر
۱۰ مئی ۱۸۵۸ء ہے اور زمانہ وقوعہ سے قریب ترین ہونے کے سبب سے سب
سے زیادہ اقرب و انصواب۔

دب سید احمد کی سرحدی جنگوں کے سیاسی نتائج

سکھوں کی تازنخ پر عام تائیدوں میں سید احمد اور سکھوں کے درمیان جنگوں کے واقعات کی طرف یا تو زیادہ اکتفا نہیں کی گئی یا بالکل ترک کر دئے گئے۔ اس کا سبب ایک تو اس موضوع پر انگریزی میں مواد کی نادرستیابی ہے۔ پھر بھی جو مشتر حوالے ملتے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ سید احمد کی کاروائیوں اور مساعی پر سکھوں نے جو دھمکی دی تھی وہ بالکل بے معنی نہ تھی۔ اگرچہ سید احمد براہ راست سیاسیات سے کوئی تعلق نہ رکھتے تھے ان کی جنگوں کا ایک اہم سیاسی نتیجہ ضرور غرور ہوا۔

رنجیت سنگھ کی سندھ سے دلچسپی: ۱۸۰۹ء کے معاہدہ کے وقت سے ہی رنجیت سنگھ کی نظریں سندھ اور خاص کر کے شکار پور پر گڑھی ہوئی تھیں حکومت برطانیہ نے اس سلسلے میں سکھوں کے عزائم اور حرکات کو دوسرے دیکھتی رہی، اس معاملہ اس کی اپنی کوئی خاص پالیسی نہ تھی۔ پی۔ این کھیرا نے اپنی مختصر مگر عمدہ تالیف میں صورت حال کو جامعیت سے یوں بیان کیا ہے :-

”۱۸۲۰ء سے ۱۸۴۰ء تک کا ایک عشرہ (۱۸۲۵ء میں ایک معمولی استفا کے ساتھ) عدم مداخلت اور بنگالی و چشم گاماری میں، ستیا رکھتا ہے (یعنی تک دیم دم نہ کشیدم کی پالیسی)۔ ۱۸۲۵ء سے جب کہ رنجیت سنگھ کی فوج خوب منظم تھی اور ویم ہینگ کے اوائل عہد تک جب کہ حکومت برطانیہ نے اپنی عدم مداخلت کی پالیسی بدکر پرامن تجارتی منصوبے کی خاطر سندھ میں دلچسپی لینا شروع کی اس وقت رنجیت سنگھ پر حملہ کر سکتا تھا اور شاید اس تک کا ایک حصہ سے بھی ہوتا اور سندھ کی مداخلت درکنار کوئی اعتراض بھی نہ ہوتا“

یہ واقعہ ہے کہ برطانیہ کو اس وقت تک سندھ سے کوئی دلچسپی نہ تھی۔ رنجیت سنگھ نے یہ محسوس کر کے اپنی مجوزہ فوج کشی کے لئے اس بہانے سے تیاریاں بھی شروع کر دیں کہ وہ شراج وصول کرنا ہے جو امیروں نے حکومت افغان کو ادا کیا، حالانکہ رنجیت سنگھ اس حکومت کی وراثت کا مدد تھا۔ مگر منصوبہ شمالی و مغربی میں ایک نئے خطرے کے رونما ہو جانے سے اس کا منصوبہ دھرا کا دھرا رہ گیا۔ سکھوں کے ایک زبردست دشمن سید محمد نے مستحکم مخالفت شروع کر دی اور کئی سال تک اس سکھ راجہ کی تمام تر توجہ اپنی طرف بند رہ گئی۔ اس طرح گوجر سیر کو کنوئیر سنگھ نے ۱۸۳۱ء میں شکست دی اور قتل کیا مگر اس وقت کو شراج کے پشت پناہی والے ہوا سٹو وہی تھے۔ ۱۸۳۲ء تک جب کہ رنجیت سنگھ نے اس خطرے سے نجات پائی تو اس نے دیکھا کہ سندھ کے متعلق انگریزوں کی نیت بدل گئی ہے۔ سید احمد کی شہادت پر رنجیت سنگھ کا اظہار حسرت، سید احمد کی شکست اور شہادت سے رنجیت سنگھ کو بڑا اطمینان ہوا۔ دیکھنے سے اپنے مذکورہ مکتوب میں کھانہ رنجیت سنگھ اپنی اس فتح پر بھولا نہ سماتا تھا جس نے اس کی حکومت کو دائمی خنڈنشاہ اور بے چینی سے نجات دلائی۔ اس نے اس واقعہ کی یاد میں توپوں سے سلامی دینے اور شہر ام تسر میں چراغاں کرنے کا حکم دیا۔ جو قاصد یہ خوشخبری لایا تھا اسے ایک جوڑا سونے کے کنگن قیمتی تین سو سونے، ایک پگڑی اور شال کا جوڑا اعطایت ہوا۔ کنویر کو ایک خط میں اس کے خط کی رسید، اس کے اعلیٰ کرناموں کا اعتراف اور اس کے واپس آنے کے بعد مزید جائیر کا وعدہ تحریر کیا۔ گورنر لارڈ ولکے گورنر فقیر امام الدین کو بھی ساتھ ہی حکم دیا گیا کہ قلعہ کی برتوب سے گیارہ گیارہ گولوں کی سلامی داغی جائے۔

حکومت ہند نے بھی اپنے پولیسکل اسٹنٹ کو حکم دیا کہ گورنر جنرل کی طرف

سے بہاراجہ رنجیت سنگھ کو اس فتنے کی آگ کے ٹھنڈی مہربانی پر جو اس شخص
سید احمدؒ نے پرائیگھنہ کر رکھی تھی مبارکباد پیش کر دے۔

نظریہ نیبویت میں احمدؒ کی زندگی کے آخری عرصے سے متعلق واقعات
راز میں ملفوف رہے۔ اس لئے ان کے واقعی خاتمہ کے متعلق یک نثر حباب پڑی
جو کچھ مدت تک جاری رہی۔ سب سے آخر میں ان کو ایک گھمن دست بہ دست
معمرہ میں پڑتے دیکھا گیا۔ اس کے بعد وہ غائب ہو گئے۔ کسی نے ان کو گرتے ہوئے
انہی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ اس لئے وہابیوں کے ایک طبقے میں یہ خیال چھل گیا۔
کہ سید احمدؒ شہید نہیں غائب ہو گئے ہیں اور آئندہ کسی وقت پھر ظاہر ہوں گے۔
مظن اور عقل کی روشنی میں سید احمدؒ قطعاً اسی جنگ میں شہید ہو گئے۔ مگر بالاکوٹ
کے باقی ماندہ لوگوں اور ان کے بہت سے رفقاء متبعین کے لئے یہ ناگہانی
شدید ضرب ناقابل برداشت تھی۔

انہوں نے ایک مقصد عالی کے حصول کے لئے اپنی تمام زندگی
اللہ کے قربات کردی تھی درمیان احمدؒ کے ساتھ ساتھ ناقابل قیاس ذکر کیے
تھے۔ لیکن اب قسمت کی ہوشربا ناگہانی برگشتگی سے سب متحیر رہے۔

نیبویت کے نظریے کا پس منظر یہی ہے۔ دراصل یہ ایک پنجابی روحانی قائد
ان کے مادی حرکات و سکنات کے منظر سے ان کے محبوب سرواہ دور ہنما کے ایک
بیک اٹھ جلسہ اور مرجانے پر یقین کرنا ان کے لئے دشوار تھا۔ یہ نظریہ ان کے اصل
راسخ عقیدے کا ایک مقدم سایہ بھی تھا کہ سید احمدؒ جسمانی طور پر فنا ہو گئے ہوں
تو ہو گئے ہوں مگر ان کا مشن فنا نہیں ہو سکتا۔

ہٹلر اور سچاش چند بڑوں کی موتیں بہار سے عصر کے واقعات ہیں۔ ان کی
موتیں بھی پہلے راز میں چھپی تھیں۔ اور لڑکے کی موت کے متعلق حکمرانوں اور
کی مسلسل تحقیقات کے باوجود ان دونوں لیڈروں کے مومنون کے ایک

طبقے میں ان کی زندگی کا عقیدہ اب تک موجود ہے۔ اگر محض سیاسی لیڈروں کے لئے اسی محکمہ وفاداری و جاں نثاری ہو سکتی ہے تو ایسے شخص کے لئے جو صرف سیاسی لیڈر نہیں بلکہ حسات و خیرات کا کامل نمونہ تھا اس کے متبعین میں جو کریم بھوشی اور سرشاری محبت و عقیدت پیدا ہوئی ہوگی قیاس کی جا سکتی ہے۔

مختصر یہ کہ پھر شامی: صادق پور کے ارکان خاندان خصوصاً ولایت علی پراگمریز اور ہندوستانی مصنفوں نے میراجد کے ظہور شامی عقیدہ کی اشاعت پر بہت کلمہ چینی کی ہے۔ ان پر اس عقیدے کی اشاعت میں دانستہ بے ایمانی کا الزام عائد کیا گیا ہے کہ ولایت علی نے اس مقصد سے یہ قلم اٹھایا ہے کہ تحریک کی رُوپی ہوئی ناؤ کو بھرا بھرا کر سکے اور اس جہ و جہیز میں اپنی سرمداری بحال رکھیں جائے۔

بسیار کہ ادیبین میں یہ عقیدہ ایک وقتی ایمانی رد عمل تھا۔ اس پر سختی نظر کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس تحریک کی حسات جو ولایت علی اور ان کے بھائی عنایت علی نے انجام دیں وہ اتنی سطوس تھیں کہ اتنے سے موہوم فائدہ کے کمزور سہارے کی محتاج نہ تھیں۔

امتداد زمانہ کے ساتھ جو تمام زخموں کو مندرمل کر دیتا ہے اس عقیدے پر ایقان کی شدت بڑی ہوتی گئی۔ ایک دستاویز مضمونہ ۱۳۵ھ میں خاص طور پر مذکور ہے کہ ۱۳۵ھ کے قریب جب عنایت علی نے اول اول اس تحریک کی قیادت سنبھالی تو اس عقیدے کی بنیادی اہمیت باقی نہ رہی تھی۔ اگر لوگوں کا میلان ہوتا تو یہ عقیدہ رکھ سکتے تھے ورنہ نہ تو اس پر کوئی جبر تھا نہ اس عقیدے کے منکرین پر کوئی نایام عائد کیا جاتا۔ خود سوانح احمدی کے مؤلف (جعفر تھانیس) جو شریعت میں یہ عقیدہ رکھتے تھے۔ امتداد زمانہ کے ساتھ اس سے دست بردار ہو گئے۔

۱۔ سادہ دلویت ولایت علی مشمول رسائل تسمہ

۲۔ آؤر نڈر سلاٹان، مولفہ ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر صفحہ ۴۶۔

۳۔ پٹنہ یہ نیورسٹی لیبرری کی محفوظ کتب بات میراجد ۲۲ سوانح ۱۸۰-۱۸۹

سید احمدؒ معرکہ بالاکوٹ میں شہید ہو گئے اور ان کے چہرہ رُفقا بھی۔ بالیسول
اور انتشار و پراگندگی کی ایک مختصر مدت کے بعد شیخ محمودی پتویتی سردار منتخب
ہوئے اور تمام حاضرین سے بیعتیں لیں۔ وہابیوں کا ایک اور گروہ جو جنگ بالاکوٹ
کے موقع پر منظرِ آباد میں تعینات تھا وہ بھی واپسی آگیا اور شیخ محمد کھولتی کے گروہ
میں شامل ہو گیا۔

آئندہ چند برسوں میں وہابی جگہ جگہ مارے پھرے اور اپنے ذرائع کو دوبارہ
درست اور منظم کرنے کے لئے مختلف سرداروں سے مدد طلب کی، مگر قبائلی سردار
زیادہ تر فانی اور مقامی مصالح کے تابع تھے۔ وہ تو اپنے اپنے علاقوں اور حدود
اثر کی توسیع کے لئے وہابیوں کی خدمات کے حوالہ دے رہے تھے، کیونکہ وہ مسیح
ترہیت یافتہ اور جنگ آزمودہ لوگ تھے۔

وہابیوں کو پانیندہ خاں کی پیشکش ابالاکوٹ کے بعد وہابیوں کا پہلا پٹاؤ
ایک مقام نندھیار میں ہوا جہاں وہ کوئی دس مہینے رہے۔ اس کے سردار کبیر
اور نامدگار پاکر وہ پہنچے تاہم منتقل ہو گئے جو سید احمد کی زندگی تک ان کی قومی کارروائیوں
کا مرکز بن چکا تھا۔ مگر وہاں بھی وہی دشواریاں پیش آئیں۔ تو آمب کے سردار
پانیندہ خاں کی امداد اور مہاں نوازی کی پیشکش پر وہ آمب کو منتقل ہو گئے۔ اس
سے پہلے ۱۸۳۱ء میں پانیندہ خاں سید احمد سے شکست کھا چکا تھا، لیکن اب اس نے
مصالحانہ رویہ ظاہر کیا اور وہابیوں کو اپنی قوم میں اقامت کے لئے مدعو کیا اور
اگر در کے سردار کے ہمیلے غلاتے میں جستی کا قلعہ اور ملحقہ زمینیں دیں۔ بلکہ ہریہ اعانت کے
علامات تھے لیکن اس عمل وہ ایک پتھر سے دو چٹریوں کا شکار کرنا چاہتا تھا اس
میں اور اگر در کے سردار میں برائی عداوت چلی آتی تھی۔ اس کی بہن اگر در کے
سردار سے منسوب تھی۔ مگر دونوں کے درمیان کچھ تنازع کے سبب سے شادی ملوکی
بڑھ چلی آتی تھی۔ جب وہ سید احمد کے ہاتھوں شکست کھا کر نکل بھاگا تو اس کا
خاندان پیچھے رہ گیا اور سید احمد کے قبضے میں آگیا اس نے انہیں نے کشادہ

دلی سے اگر دور کے سردار کے حوالہ کر دیا کہ اسے پابندہ خاں کے پاس پہنچا دے۔ سردار اگر دور نے خاندان کو پابندہ خاں کے پاس بھیج تو دیا نگر اس کی بہن کو جو اس سے منسوب تھی اپنے پاس روک رکھا۔ اس حرکت پر پابندہ خاں نے اسے کبھی معاف نہ کیا اور اس سے اپنی مخفی عداوت برقرار رکھی۔ اب دہات کو اس سردار کی قید سے متخلص ایک قطعہ زمین دیکھ اسے توقع تھی کہ ان کے درمیان نزاع پیدا ہو جائیگا۔ اور وہابی اس کی سرکوبی کر دینگے اور اس کشمکش میں خود بھی کمزور ہو جائیں گے۔ وہ اپنے اس منصوبے میں قریب قریب کامیاب ہو چکا تھا۔

دہاتیوں کا ستھانہ میں قیام جو بابیوں نے اس کے منصوبے کو بھانپ کر اس کی دغوت رد کر دی اور اپنے اپنے دوست اور محسن ستھانہ کے سید اکبر شاہ کی طرف چلے گئے۔ (۱۸۳۰ء) اس عرصے میں انکم اپنے دہشت زدہ اور غیر منظم گروہ کو از سر نو منظم کر کے کمرے کے لئے مستانے اور زمین لینے کا وقفہ مل گیا۔ شیخ محمد بھولتی نے پورے گروہ کو دو ولیوں میں تقسیم کر دیا جن کو درمیدہ علی محمد کام سونپ دیے گئے۔ جب دہابی ستھانہ میں جم گئے تو شیخ بھولتی بغیر میں تخت بند چلے گئے اور سیر احمد کے اذد خاندان کو ستھانہ لے آئے۔ یہ افراد سندھ میں باقی اذد خاندان سے جو وہابی مقیم تھے جا ملنا چاہتے تھے۔ شیخ محمد کی ساری کوششیں اس کام کی طرف مرکوز تھیں جو انھوں نے ۱۸۳۰ء میں انجام کو پہنچایا۔ اس لئے انھوں نے آئندہ ہونے والی جنگ میں کوئی نمایاں حصہ نہیں لیا اور یہ کام دوسری جماعت نے نصیر الدین مگھوڑی شاہ جہاں پوری کے زیر قیادت انجام دیا۔

دہاتیوں اور فتح خاں کی لڑائی دہاتیوں کو ستھانہ میں ایک عارضی پناہ گاہ مل جانے کے بعد بھی چین نہ ملا۔ کئی قبائل دہاتیوں کی شکست اور تباہی کے منصوبے بنایا کرتے تھے وہ ان کی خفیہ سازشوں اور محاصرتہ منصوبوں کا شکار رہے۔ مغرب میں فتح خاں کا علاقہ تھا۔ دہاتیوں کے قبائلی مشائخہ میں دہاتیوں کے

اُن سے ملے اور پھر اُن کی کہ نصیر الدین کے ساتھ دوسرے رفقاء ہیں جو جنگ ل کی فوج کے منتظر ہیں۔

سندھ مرکز جہاد نصیر الدین کا اصل منصوبہ سرحد کی طرف روانہ ہونے کا تھا۔ لیکن بعض سیاسی موانع کے سبب سے انہوں نے سندھ میں ہی ٹھہرے رہنے اور اُن کی اپنی جہاد جہاد مرکز بنانے کا فیصلہ کر لیا۔ انہوں نے وہاں سے برطانوی ہند کے مستشرق اشنیاس اور اہم سرکاروں کے خطوط لکھ کر ان کی امداد اور معاونت طلب کی۔ ان کی بیل کا جواب حوسنہ افروز تھی اور ملک کے مختلف حصوں میں نصیر الدین کے پیروں سے جہاد پر آمادہ ہونے والی روایت علی وغنہ بت علی، سرحد کے تھانے آدمی، سرحد کے موصوں پر گئے۔ اس سلسلے میں نصیر الدین کے خطروں میں ولایت علی کا نام بار بار مذکور ہوا ہے۔

سندھ کے سیاسی حالات، نصیر الدین نے اپنی جہاد جہاد کا مرکز سندھ کو کیوں قرار دیا، اس کا سبب سمجھنے کے لئے اُس وقت کے سندھ کی سیاسی صورت حال کا یہاں مختصر جائزہ دیا جاتا ہے۔ یہ جائزہ ان سلسلے میں پھر وہابیوں پر مبنی ہے جو درحقیقت میں انگریزوں کے پولیٹیکل ایجنٹ کپتان ویڈر نے اس کی تائید کی تھی۔

اس زمانہ میں امرائے سندھ کا سیاسی و نظامی ہیکل غیر متعین تھا۔ تین نزدیک و دور طاقتوں سمجھ دُرانی اور ننگر پارک کے درمیان کشیدہ مجبور و مراہب کی صورت دُرانی سے خائف رہتے تھے اس سے ان کی پابندی وقت اور موقع محل کی مناسبت سے بنا کرتی تھی۔ اسی لحاظ سے کبھی ان کو ساتھ دیتے کبھی اُن کو۔ دُرانی حکومت کے عروج کے زمانے میں شکار پور اسمی کی قیادت میں تھا۔ بعد میں سندھ کے پوروں نے اُس پر قبضہ کر لیا۔ ننگر پارک کیوں کہ خراج دیتے تھے۔ دُرانی حکومت کے زمانے کے بعد انہوں نے خراج دینا چاہا مگر اس کے دربار میں کافر ہمیشہ لگا رہا۔ اور موا بھی ہی۔ شاہ شجاع جب افغانستان کو دوبارہ فتح کرنے نکلا، اور شکار پور سے گزرا تو اُنہیں اس کا پانچ لاکھ روپے کا راکھ پڑی۔

مگر اس کو شکست ہو گئی۔ اور اُدھر سے دوسری بار گزرتے ہوئے بقایا خراج کی ادائیگی کا سوال اٹھایا۔ امرامیزی میں شجاع کے مطالبہ سے جان بچانے کو شرکا رپورہ سکھوں کے حوالہ کر دینے کے امکان غور کرنے لگے۔

رنجیت سنگھ کا امرامیزی سے خراج کا مطالبہ، رنجیت سنگھ نے جنوب مشرق میں ۱۸۰۹ء کے انگریز سکھ معاہدے سے بات کھا کر اپنی سیاسی حدود کو جنوب مغرب (سندھ) کی طرف وسیع کرنا چاہا۔ رپورہ نے شرکا رپورہ و روہ سے چھینا تھا اس لئے رنجیت سنگھ نے کھوڑوں کے ایک نمائندہ عبدالنبی کو آگے چکرنا پورہ کے خلاف کھڑا کر دینے کی غرض سے اپنی جنوب مغرب سرحد پر متعین کر دیا۔ پکتان ویدنے، اپنی رپورٹ مورخہ ۱۸ مئی ۱۸۳۱ء میں بریسی سیاسی چارکی سے اپنی حکومت کو اس امر کی طرف متوجہ کیا کہ جنگ بالاکوٹ کے فوراً بعد رنجیت سنگھ نے سندھ کے علاقے کی طرف متوجہ ہو سکتا ہے۔ اس نے لکھا کہ سید نے رنجیت سنگھ کے سولہ سو پانچ سال تک انجائے رکھا تھا اب سید کی شکست اور فنا کے بعد سکھ اپنی فوجی کارروائیوں کے لئے آئندہ میدان کی تلاش میں ہیں..... اور یہ میدان شرکا رپورہ کی طرف ہے..... مسندھیوں سے اس کے حاصل کرنے کے لئے یا نوابان بہت و پورہ کو (جو ستلج کے مغرب میں واقع ہے) قابو میں لانے کے لئے رنجیت سنگھ آئے و مندر رہا ہے۔ اس لئے ممکن ہے کہ وہ اُدھر پر فوج رو نہ کر دے۔ پانچ برس ہوتے ہیں مہاراجہ رنجیت سنگھ نے امرائے سندھ کے ایچھیوں سے جو دربار میں حاضر تھے اس خراج کا مطالبہ کیا تھا جو امرامیزی افغانستان کو ادا کیا کرتے تھے اور وہی یہ تھی کہ حکومت کابل کے زوال کے بعد سے اس سلطنت کا سب سے بڑا حصہ اُسی کو ملا کرتا تھا اور وہ اس حصہ کا وارث ہے۔

مزارکی قبیلہ: امرائے سندھ دل سے سکھوں سے مقابلہ کرنے کے خواہش مند تھے۔ کھلم کھلا مقابلہ کے لئے نہ ان کے پاس وسائل تھے نہ طاقت۔ بہر حال ان کو مزاریل

کا قبیلہ ایک اچھا حلیف بنتا تھا۔ یہ غویہ تھے۔ غویہ کی کھجور سے آئے دن سریسی جھڑپیں بھرتی رہتی تھیں۔ اگر کوہ مراٹھی اور سندھ کی حلیات میں بعض مردوں کی زیر دست حمایت حاصل تھی۔ لیکن سب سے زیادہ ان کے بہنوئیوں کو روکنے کے لئے درجہ تان کو محدودی قلعہ اپنے قبیلہ میں لگا کر یہ علاقہ نگہداشت میں رکھا۔ ایک مخالف فرج متعین کر دی۔

سندھ پر انگریزوں کی نظر: سندھ کے متعلق انگریزوں کے منصوبہ ساز تھے۔ مشنریاں بھی فرج کے الیکٹریٹر برنس کو تعینات کی گئیں۔ ان کے منصوبہ ساز اور دوسرے مخالف ہوشیار شاہ انگلستان نے رنجیت سنگھ کو بھیجے تھے۔ ان کے سامنے دو باتیں تھیں۔ "خبر کے اس مقصد پر تیار ہو کر رہو۔" دوسری بات یہ تھی کہ

"ان کے خلاف مقصد یہ تھا کہ وہ سب سے زیادہ کوریج کریں۔ ان کے سامنے سوال دیا جائے۔ مگر ساتھ ہی اپنے مردوں کو بھی خوب معائنہ کر کے مدد دی جائے۔" سندھ متعلق معلومات حاصل کر کے اس بارے میں سندھ کے حکام کو خبر دی گئی۔ ان کے دو دوں کنرادوں پر امر اسے دوستی کا نئے برنس کا مشن امرائے سندھ کو یہ بات پسند نہ آئی۔ ایک غیر ملکی تاجروں کے ساتھ کھیلنے چاہتے تھے۔ اور اسی وقت کی طرف سے کسی اقدام پر ان کو ختمادہ تھا جیسے وہ وہاں آئے۔ جمعہ الائنس کے لئے پہچانتے تھے۔ ایک بنوچی سرسنگ کی "بلا تو آجکی"۔ انگریزوں نے ہوا ملک دیکھ ہی بیارہا۔

برنس کے مشن کی مخالفت: امرائے برنس کے مشن کو مخالف مذہب سے ناگوار کرنے کی کوشش کی۔ مگر ان کی مخالفت پر انگریزوں نے دوسرے دوسرے چہرے پیش کر دیے۔ رنجیت سنگھ نے اس مخالفت کو اپنی ذاتی توہین قرار دیا۔ اگرچہ وہ اپنے

شور یہ مشن اس کے لئے شائبہ تھا۔ اس نے بیرون کو کہیں دیکھ
 دیا کہ رستہ میں ہیں لیکن امر نے رنجیت سنگھ کو اپنی مخالفت کی توجیہ کرتے ہوئے
 لکھا کہ برٹش کے مشن کا مقصد جو ظاہر کیا گیا ہے وہ محض ایک بہانہ ہے اور حیران
 وہ نہ رہا۔ وہ یہ کہ جس کے دشمن سید احمد کو دیکھنے کے لئے بیرون کے
 میں ٹھہر رہا ہے۔ اس کے مشن کی مخالفت میں نہایت عیاری سے رنجیت سنگھ کے رمارح
 میں بستہ تھے۔ سید احمد کے خوف و غم سے کام لینے کی کوشش کی مگر وہ سر
 کوشش میں کامیاب نہ ہوئے بلکہ رنجیت سنگھ آخر میں تادم ہو کر دیکھ کر اس کے فوجی
 نظام پر سے تھیں۔ ان کا بیچین سنگھ نے کچھ دیر تک رنجیت سنگھ کا تادم و تذبذب کے
 بعد اپنی گردن پر اس کے سر پر دست نہ کر سکے۔ اس تک پہنچنے کا اجازت دی گئی۔
 اس کے دور میں کے بعد جون سنگھ کی کہ نہ ہی پانچ گنے نے وہ معاہدہ تیار کیا
 جس کی مدد سے دیاتہ سندھ کو سیران اور انگریزوں کی تجارتی مراکز کے لئے کھول دیا
 گیا۔ ان کے متعلق رنجیت سنگھ کی نیت سے ہمیشہ رکھتے تھے۔ ان کی کچھ کشتیوں
 کو نہیں چھوڑتے تھے۔ وہ یہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ ان کے سفیروں کی طرف
 بڑی ہوشیاری سے لائی گئی تاکہ ان کے پاس ان کو نہ ہو۔ اس وقت مزید مخالفت کا بہانہ ملتا
 رہا۔ اس اور پہلے کی سہروردی پر غور کرنا رنجیت سنگھ کے لئے بیرون کے مباح
 انصوبوں سے مشتبہ قرار دینا کہ ان میں کیا کیا باتیں تھیں۔ ان خیموں میں خود
 کھود کمر ہول کے لئے برٹش نے انگریزوں کی پالیسی کے خلاف ایسا ایسا
 میں بیان کرنے کی کوشش کی جن سے ان کے خیال میں رنجیت سنگھ کے شہزادے
 میں بوجھ پڑے۔ یہ کہ دربار میں ان کے بیرون کی ترمیم کی کہ ان کے بیرون سے
 پر قبضہ کر لیا۔ اس پر برٹش کے جواب پر یہ کہہ دیتے ہوئے دیکھنے حکومت
 نے نام ایک خط میں ان جواب میں اپنی پالیسی کی ترمیم کیا۔ ان کے خیال میں
 برٹش کو ان کے خیال میں یہ شہزادے کے اس بیان کا اعادہ کرنا تھا کہ یہاں تو ان کی
 نے سندھ کے ان کے بیرون کی پالیسی کو نافذ نہیں کیا۔

سب سے بڑا مقصد باہمی مفاہمت قائم کرنا اور کل ہمسایہ طاقتوں کے درمیان امن اور ہمواری پیدا کرنا ہے۔ اس بیان میں چاہیئے تو یہ تھا کہ حکومت کی مرضی ظاہر کر دی جاتی بجائے اس کے کہ خود غرضانہ طور پر اس بات کا اظہار کیا جاتا جو یقیناً مبادیہ کے لئے پسندیدہ نہیں ہو سکتی تھی تبس کا تعاون حاصل کرنے کی غرض سے توقع کی جاتی تھی اور جو رضا جوئی کے سوا اور کسی صورت سے حاصل نہیں ہو سکتی تھی اس طرح ظاہر ہے کہ انگریز ریخت سنگھ کی نیت سے جو کرنا ہونے کے ساتھ کھلم کھلا اس سے عداوت مول لینا تا پسند کرتے تھے انگریزوں کے وسط ایشیا میں اس کی مفروضہ پیش قدمی کا بنو اس زمانے میں تھی اور قریب الوتوع معلوم ہوتی تھی مقابلہ کرنے کے لئے ریخت سنگھ کی امداد اور تعاون کی بڑی قدر تھی تبس تھے۔ اسی امر کا ان کے پیش نظر انھوں نے افغانستان کے دو خارجی الوطن حاکموں شاہ زماں اور شاہ شجاع کو سیاحی پناہ دے رکھی تھی ان کے ذریعے سے وہ افغانستان میں اپنا اثر وسیع کرنا چاہتے تھے۔ اور وہی انگریزوں اور روسی شہنشاہیت کے درمیان استخوان نزع تھا۔ چنانچہ یہ دونوں عظیم طاقتیں سندھ کو ہڑپا کرنے کی نیت رکھتی در ایک دوسرے پر گہری نظر رکھتی تھیں۔ در حقیقت ٹھیک ٹھیک یہ فیصلہ کرنا دشوار ہے کہ انگریزوں کے پہل کر پیش کے خوف سے سندھ کے اناحق کے لئے کتنے مستعمل اور بے بہار نصیر الدین اور مزاری قبیلہ: یہ تھی سندھ کی سیاسی صورت حال جب کہ نصیر الدین وہاں پہنچے۔ انھوں نے مزاریوں کو قیمتی حیثیت پایا خصوصاً اس لئے کہ وہ سکھوں سے گوریلہ جنگ لڑ رہے تھے۔ وہ نہ سکھوں کے زیر اثر تھے نہ انگریزوں کے۔ یہ سید احمد کی شہادت کے بعد بھی ان کے متبعین کے اس عزم کی مزید مثال ہے کہ وہ ایسی ہندوستانی طاقتوں سے اتحاد سے باز رہیں جو انگریزوں کے ماتحت ہوں وہ ایسی طاقتوں سے اتحاد کو ترجیح دیتے تھے جو ذرائع کی قلت کے باوجود انگریزوں کے خلاف ہوں۔

مزاریوں کی سکھوں سے پہلے پہنچنے والے سید الدین نے مزاریوں کی سر زمین میں سکونت

اختیار کر لی جو خیر پور کی سرحد پر واقع تھی اور موجودہ ضلع ڈیرہ غازی خان کے جنوب مغرب سے مربوط تھی۔ نومبر ۱۸۳۷ء میں انھوں نے سکھوں سے قلعہ روہتاس اور کان میں ہونے والی جنگوں میں ان کی سپاہ سے مزار یوں کی غداری سے شکست کھائی۔ ان مزار یوں نے ستان کے سکھ گورنر دیوان سادون تل کی وساطت سے سکھوں سے صلح کر لی تھی۔

نصیر الدین کی روانگی افغانستان بشمال مغربی سرحد کی معمولی حرکات پھر نمپور میں نے لگیں۔ وہابیوں سے ان کے متعلق مزاج اتحادیوں نے نہایت کشتی شروع کر دی یہودی قبائل کی طرح غیر تربیت یافتہ لوگ تھے جن کے پاس سکھ دربار سے مقابلہ کرنے کے لئے نہ وسائل تھے نہ تنظیم پہنچے ہی دھنسوڑے (پویش) کے بعد اور نیز سادون تل کی ترغیب سے انھوں نے سکھوں سے صلح قبول کر لی۔ وہابیوں کو ادھر میں جمپوڑ میں۔ قہرۃ نصیر الدین سخت دشواری میں پڑ گئے۔ اکثر مقامی سردار جن سے پناہ یا دربار کی جاتی رہ ان کے (وہابیوں کے) وجود ہی کو سیاسی پریشانی سمجھتے۔ اس لئے نصیر الدین افغانستان چلے گئے۔ وہاں کے کچھ سرداروں نے وہ خد و کتابت کو چپے تھے۔ انگریز افغان جنگ میں نصیر الدین کی شرکت اس اثنا میں انگریزوں اور افغانوں کے دوست نہایت پس پائیدار بن کر رہی تھے درمیان تعلقات کشیدہ ہو چکے تھے جو واقعات ہیں انگریز افغان جنگ کا باعث ہوئے اور انگریزوں کی بلا انتہا اور بل سبب تصومت "ایہ ہمہ رزامت کہ معلوم غوام است کہ اس لئے یہاں ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ جنگ کے موقع پر دوست محمد نے تربیت یافتہ وہابیوں کی غرض سے فائدہ اٹھانے کے لئے بہت سے سمجھا۔ چنانچہ اس نے نصیر الدین کو دعوت دی وہ وہ ایک ہزار سپاہ کا ایک دست لیکر کابل کی طرف روانہ ہوئے۔ انھوں نے خود در دور کے قریب پڑے دیکھا اور تین سو سپاہیوں کی ایک ٹوٹی کو غزنین کی مدانت کے لئے آگے بھیج دیا، لیکن جب انگریزوں نے اس کے قلعے پر پویش کی تو وہ بڑتی ہوئی گر گئی۔ نصیر الدین کی کارروائی نے ایک بار پھر یہ حقیقت نمایاں

مقامات دائرہ گردتہ۔ ۱۸۴۰ء میں پنج گڑھ میں ڈنلوپ کے کارخانے پر حملہ کر کے لوٹ لیا گیا۔ ۱۸۴۱ء سے ۱۸۴۸ء تک فریضین کے درمیان مقامات اور جوائی مقامات کا ایک سلسلہ جاری رہا۔ آخر دادو میاں ریاستی قبیلہ کی حیثیت سے علی پور جیل میں نظر بند کر دیئے گئے۔

بیتو میر کے بعد کے محلوں میں نرائنی تحریک اور میر شاد علی عرف بنو میر کے زیر قیادت ایک مقامی معاصر تحریک میں غم ہو گئی۔ نثار علی ضلع بارہا سیت کے ایک گاؤں چاند پور کے باشندہ تھے۔ وہ ایک اوسط درجہ کے زمیندار خاندان کے فرد تھے اور جوائی میں ان کا کردار متذرع تھا۔ دلی کے شاہی خاندان کے بچے افراد سے ملاقات ہوئی اور ان کے ساتھ سفر حج میں مکہ معظمہ چلے گئے۔ وہاں سید احمد سے ملاقات ہو گئی اور ان کے مرید ہو گئے۔ ۱۸۴۸ء میں ہندوستان واپس آکر وہ اپنے پرانے مسکن کے قریب سید رجہ میں سکونت پذیر ہو گئے اور اپنے عقائد کی تبلیغ شروع کر دی جن کی ابتدا زنیانہ دعوت سید احمد کے نظریوں سے مماثلت تھی۔ انھوں نے کامیابی کے ساتھ کھلکھلے شمال اور مشرق کے اضلاع کے دورے کئے اور کثیر تعداد پر پیر بنائے۔ بہت جلد پیروں کی ایک کثیر تعداد جمع کر لی اور چوبیس پرگنہ نہ یا الہ فرید پور کے تین ضلع ان کے زیر اثر آ گئے۔

بیتو میر کی اصلاحی سرگرمیاں دادو میں کی عمرت شاد علی نے بھی مستلزم کا شکار کی حمایت کا بیڑا اٹھایا جس کو منظم اور متحد کرنے اور بے ہوشی سے بیدار

۱۔ اس تحریک کا مفصل بیان ایک کتاب "ہندوستان کے دہلیوں کی تاریخ" صفحہ ۲۱۰ جلد ۱۰ء ۱۹۰۴ء اور اس کے بعد THE CENTIN۔ ۲ کی تاریخ ہندوستان جلد ۱۰ء صفحہ ۲۱۰ء میں مذکور ہے۔ یہ سب دہلی کی جمہوریوں کی طرف سے دہلی میں ۱۸۵۷ء کے بغاوت کے بعد ہوئے۔

۲۔ اور انڈین سون منظم ۲۰۔ مختصر تاریخ ہندوستان ۱۹۰۹ء، خطوط تاریخ احمدی مسموہ پرنسپسٹی لیبرری مغربی پنجاب میں بھی شاد علی کے خروج کا ذکر موجود ہے۔ انہوں نے کوشش کی کہ وجود اس خطوط کے سرور کی اجزا مجھے دستیاب نہ ہو سکے۔

کرنے کی کوشش کی۔ قدرہ زمیندار طبقے نے ان کی اصلاحی سرکاری کی ناسات کی کچھ کوششیں
 نے ان تعلیمات سے اور باتوں کے علاوہ ان کی بعض مقبول مہم سماجی رسوم و روات کے
 اقتراح پر گھبراہٹ اور دھمکے کیوں کیا۔ اس کی شکایت کی بنا پر زمینداروں نے ایسی
 جمعیت کے نشوونما کو دبانے کی کوشش کی جو ان کی عزت و توقیر کا لحاظ نہ کرتی ہو۔
 اور ایک ایسی متحدہ طاقت کا مظاہرہ کرے جو ان کے مفاد پر اثر انداز ہو۔ اس قسم
 کے قصوروں پر ہر جہاں نہ کی ہو مگر بنوہ و سونی کی حیاتی تھی جس نے معاملات کو بہت
 الجھا دیا۔

اجتماعی حیرانے کے خلاف جنگوں میں انوں کا مثلی اقدام تھا۔ چنانچہ مذی کے کنرے
 ایک کون پورہ کے زمیندار کشن راجہ نے بعض گھوڑوں پر چھ مہموں پھر ہیں
 دیوگنی تھیں۔ اجتماعی جبر نہ کھونک دیا۔ جو انی مسئلہ کو زمینداروں کے گوشے
 ایک ایسے ہی قصور وار کاؤں میں پورستہ برہمنوں نے گئے۔ وہیں مقبوضہ
 کے بہت سے پیرو موجود تھے۔ انھوں نے ان گناہتوں کو مقدمہ کیا اور آخر میں
 ان کو مار کھنگایا۔ مقامی تھانے میں شکایت اور جوابی شکایت داخل کی گئیں،
 اور آخر میں دونوں فریق بری کر دئے گئے۔ کچھ بھی زمیندارانہ طرح سے
 ان کو تنگ کرتا رہا۔ زمیندار نے بتایا۔ مذہبی سہنے اپنے مخالفین کو زچ کر کے
 کے لئے ان کو گرفتار کرنے کے واسطے اپنی طاقت و اقتدار سے کام لیا اور ایٹ
 ہندو کپتی کی عدالت میں چھوٹے مقدمات دائر کر کے راجہ کی تعین میں ان کو
 گرفتار کر دیا۔ اس اثنا میں اور چند میں شریک ترقی کرتی رہی اور زیادہ
 دیر و جنگ بھی ہوئی تھی۔ مسئلہ میں سرحد پر سید احمد کی فتوت نے شریک
 کے شرکاء کو یک نیتی طاقت اور جوصلہ بخشا اور ان کی دیر و ریزہ نہ تھا۔
 بے نتیجہ اور تکلیف دہ عدالتی کارروائیوں کے مسئلہ کی تباہی نے ان کے صبر کا

پالہ لبریز کیا اور اب وہ با واسطہ اور بہانہ راہ تک وائی پر غور کرے۔

نرگش پکڑا کھاگوں انہوں نے شہر کا صدر مقام بنی اور اس کے چاروں طرف سے
ایک شخص معمر اندیشہ بہادر کے گھر میں غلہ و اسلحہ کو ذخیرہ کر کے رکھا۔
میں تہذیب کی سداقت پنجاب کے ایک زوارہ فقیر کیوں شاہ سے باقی رہے ہوں کہ جب حوا
تھا کہ اس نے شہر کو پرہیزگار بنائے کیا۔

پورنا گاؤں پر حملہ: ان تلخ سرکشوں کا بیڑا سب سے پہلے پورنا کے زمیندار کی
طرف ہوا جس نے ان کی بزرگی تلخ کر رکھی تھی انکو ہر مسئلہ میں تنگ کر دیا۔
حملہ کر کے لوٹ گیا۔ انھوں نے ایک دینی عیسائی شہر میں بھی حملہ کیا جو
ادھر سے گزر رہا تھا اور ان مسلمانوں کے ساتھ بھی بہ سلوکی کی جو ان کی جدت
میں شریک نہ تھے۔ اور کمپنی کی حکمرانی کے اختتام کا کسم پھیلا اعلان کر دیا اور
بھی فرقہ وارانہ حرکات کا ارتکاب کیا۔

فرائضیوں کا خروج: بہرحال اوکھسی نے ان سرکشوں کے خلاف روئیہ نروان
کی جدت کی تنظیم پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

..... یہ منہ سے ایک قہر کی غمگینی نہ تھی بلکہ پابند تھے اور غم و غصہ سے
کہ ان مفلول میں مار پڑتے تھے۔

اس کے بعد وہ تفصیل غنچ ندیہ کی طرف برستے اور نہایت بڑے گاؤں پر قبضہ کیا۔
میں یہ زبا بکھر رہی ہیں میں نے کہا کہ یہاں سے ایک کار پوداں پریرانہ لکھتے
جاگہ اپنے آقا کو اور ان کو ہر میں ان فدوت کی اللہ کی دیوید سرور کہ گزیر
سردی ہر رانی مذکی با شکی تو حکومت ایک سخت خبر سے کیا ہو رہی ہے۔
اس کے آقا حضور سے بار بیت کے بہترین درمیان کو لکھتے

ان کو نیکل بڑیا میں ایکڑینڈر کے دستے کی شکست کی خبر بھی ملی۔ اس سے کچھ دیر بعد ان کے خلاف اقدام کرنے میں متامل رہے مگر آخر کار وہ آگے بڑھے۔ یورپی صاحبان ہاتھوں پر اور پیچھے پیچھے برق انداز یوں وہ نکل بڑیا میں وارد ہوئے جہاں ایک ہزار مضبوط فساد می تیتو میر کے ماتحت باقاعدہ صفوں میں تیار نظر آئے۔ سرکاری دستے نے دور درازی کو بہادری کا بڑا حصہ سمجھ کر مراجعت کا فیصلہ کر لیا۔ مگر بیٹھ پھیرتے ہی ان پر حملہ شروع ہو گیا۔ معمولی جھڑپ کے بعد جس میں چند برق انداز مارے گئے دستہ اپنی کشتیوں کی طرف واپس دوڑا اور اپنی حفاظت میں کچھ بندر قیں چھوڑنے کا ارادہ کیا۔ مگر کشتیوں تک پہنچ جانے کے بعد بھی ان کا تعاقب کیا گیا۔ یورپی کشتیاں دوسرے کنارے پر چھوڑ کر اپنے ہتھیاروں کی طرف دوڑے جو ایک میل دور کھڑے تھے۔ ان لوگوں نے مولنا تھ کا رخانے کی طرف مراجعت کی جو کوئی چھبیس میل دور تھا۔ ایک ہاتھی، کئی کشتیاں اور دوسرے ساز و سامان فساد یوں کے ہاتھ لگے۔ اس کے بعد وہ بھڑکی کارخانہ پر حملہ کرنے چلے۔ اس کے منیجر کو گرفتار کر لیا اور تیتو میر کے سامنے دئے جس نے کامل اور غیر مشروط تسلیم و رضا کا مطالبہ کیا۔ وہ ہوشیاری سے راضی ہو گیا اور آئندہ ابھیر کو حاکم ہندوستان مانتر نیل کے بیچ لگانے کو تیار ہو گیا۔ اس وقت تک متاثرہ اضلاع میں مکی حکام کا مل طور پر شکست کھا چکے اور مضبوط ہوجے تھے۔ کچھ دنوں کے لئے متعلقہ اضلاع میں فساد ہی بہ سہرا اقدار رہا۔

غلام معصوم کی شکست و خاتمہ: اس درمیان میں ایکڑینڈر اپنی بہت ساری شکست آریاب حکام کی آنکھوں میں حالت کی خطرناکی نظر آئی اور فوری اقدامات کئے۔ ایک فوج جس میں دسی پیدل فوج کی دس کمپنیاں شامل تھیں، گھوڑے سوار توپخانہ کچھ توپوں اور کچھ محافظ سپاہ اہل بیت کی گھٹی کہ بڑا سٹیٹ میں ایکڑینڈر سے جا ملیں۔ وہ یہ سب ملکر ۲۹ نومبر ۱۸۵۷ء کو بڑیا پہنچے۔ فوج بانس کے ہزار کی طرف بڑھی اور ایک

فرانٹنی دہائی تحریک پراونسیلی کی رائے: اس مسئلہ پراونسیلی نے اخبار ہندو پیٹریوٹ مورخہ ۲ اگست ۱۸۵۷ء سے ایک طویل اقتباس نقل کیا ہے۔ اخبار کا بیان ہے :-

» فرانٹنی اور دہائی جیسی جماعتیں اگر خود ایسی عظیم تحریک کے چلانے کی طاقت نہ رکھتی ہوں تو اتنا تو کر سکتی ہیں کہ تمام بے چینیوں اور منافرتوں کے عناصر کو جمع کر دیں جن کی تعداد موجودہ کم عقل گورنمنٹ اور شاندار حکومت میں بہت زیادہ ہو چکا ہوگی۔ ... فرانٹنی اگرچہ بنگال کا ایک طبقہ ہے، کہا جاتا ہے کہ باہر کے کسی ویسی ریاست کے لوگ ہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ بنگال میں پچھلے گورنر ہیں مگر حکومت اور پریکٹک ان کے نظام، ان کی سیاست اور مذہب سے بالکل بے خبر ہے۔ یہ بے خبری بڑی غفلت کی نشان دہی کرتی ہے۔

فرانٹنی تحریک اور بارہ سینٹ کے خروج کو غلطی سے دوجہ ادیان و مذاہب سمجھ لیا گیا ہے۔ ان کو عام دہائی تحریک کے نزدیک نہ دیکھا گیا ہے۔ اگرچہ فرانٹنی جماعت دہائی تحریک سے بہت زیادہ آئی اور دہائی تحریک سے بہت سے بنیادی اجزاء اس میں موجود تھے یہ رفتہ رفتہ دہائی تحریک میں جذب ہو گئی۔ اور اس کی تبلیغ اشاعت کے لئے خصوصاً بنگال میں راستہ بنا دیا۔ یہ واقعہ قابل غور اور معنی خیز ہے کہ بارہ سینٹ کے خروج اور بنگال میں عزیمت سے پہلے ہی دہائی تحریک کا نہ مانہ ایک ہی ہے۔

فرانٹنی خروج کی اصل وجہ: اس لئے کہ یہ تحریک کہ یہ خروج خاصہ فرنگی دارانہ یعنی مذہبی، تھا کچھ تو فرنگیوں کی ضرورت سے یہ افسوسناک حقیقت ہے کہ اس واقعہ کا صرف ایک ذکر جو ہم تک پہنچا ہے وہ متعصب حکمرانوں کے اس وقت کے چند خطبات اور (جیسس) اوکسلی کے ایک مقالہ پر مبنی ہے۔ تصویر کا روبرو رخ نہیں

اس کے اذکار اذکار ہے

دستیاب نہیں۔ یہ حال انھیں ذرائع سے کچھ واقعات فراہم کئے جاسکتے ہیں۔ اس تحریک کا اصل اہم پہلو یعنی یورپی مزارعین سے اس کی تیز پیش قدمیوں کی نظر سے اوجھل ہے۔ یا اس پر ضرور دینیہ کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی۔ یہ فتنے جتنے رقبوں پر پھیلے ہوئے تھے ان میں انصاف نڈیا اور بارہ میٹ کے حصے تھے وہیں جوئیل کے کارخانوں سے بھرے ہوئے تھے اور باگنڈی کی سٹ ایکٹو انک کی کوٹھی سے دور نہیں ملتا تھا۔ مقامی کسانوں پر ان فصل کے مزارعین کے مظالم سے انیسویں صدی کی اقتصادی تاریخ کے مباحث کو واقف ہونا پڑتا تھا۔ یہ بات بھی معنی خیز ہے۔ چاکرٹ باغیوں کے خلاف پہلی کوشش خود انھیں مزارعین نے انجام دی تھی۔ انھیں کے مسلسل ہزاروں حکام نے باغیوں کے خلاف قدم اٹھائے ان کی عرضداشتیں ہی اس بات کا ثبوت ہیں کہ یہ خروج نیل کے کارخانوں کے خلاف تھا۔ اور اس جیت کے خلاف اس کی زد پڑتی تھی جیسا کہ ان واقعات سے تذکرہ بالا بیان کرتا ہے۔ یہ نیل کے مزارعین کی فوج کے ساتھ جو پہلی جنگ ہوئی تھی اس میں اسے شکست ہوئی تھی اور ان کی ناکامی کے بعد باقاعدہ ہزاروں فوج بھیجی گئی تھی جس نے کام ختم کر دیا۔ کنبی کے قانون کے امتوا کا اعلان ایک دوسرے پر معنی دار تھا جو ترقی بل غور ہے۔ یہ واقعات تحریک کے مقاصد سے میل نہیں کھاتے ہیں کی نسبت کہ جتنا ہے کہ سترہ ہزار ہندوؤں کے خلاف تھے یہ خروج دراصل نہ جانتا تھا کہ اسے ڈھیٹ اور بے رحم نیل کاروں اور زمینداروں کے ایک نڈیا ائیرڈ طبقے کی نوٹ کھسوت کے شکار، مظلوم کارکن کاروں کی جدوجہد تھا۔ ان زمینداروں کو بددست دوائی کے بھٹے ہوتے حقوق ملکیت کی رو سے یہ اختیار حاصل تھا کہ کارخانوں کے ساتھ سب سے دھڑک جو سوک چاہیں کر دیا۔ نڈیا کلووین مجسٹریٹ نے ان کے خروج پر اپنی رپورٹ میں لکھا ہے کہ زمینداروں کو یہ اختیار حاصل ہے ان سے کام لیکر اپنی رعایا میں ایک نمائندگی

باب

ولایت علی و عنایت علی

(۱) ولایت علی اور عنایت علی کے کردار اور جدوجہد

دہلی تحریک کی تاریخ کم سے کم ۱۸۳۱ء سے ۱۸۵۷ء تک بہت زیادہ حد تک خاندان صادق پور پٹنہ سٹی کے ولایت علی و عنایت علی کی جدوجہد کی تاریخ ہے۔ اس مشن کی ترقی و سر بلندی کے لئے ان کے بے لسانہ جوش اور تحریک کی خدمت میں ان کی طرح طرح کی قربانیوں کی سر ولیم مہتر نے بھی کھلے دل سے تحسین کی ہے۔ وہ لکھتا ہے: "ان تھک مبلغوں کی حیثیت سے اپنی ذات سے بے پروا، بے دانش زندگی، انگریز کفار کے قلع قمع کرنے پر وقف اور رنگروٹ پہیا کرنے کے لئے ایک قاعدہ قائم کرنے میں قابل تعریف ماہر کے لحاظ سے یہ پٹنہ کے طلباء کی جو عمت کے مثالی نمونے بنتے ہیں۔ انکی تعلیمات کا زیادہ تر حصہ عیسائی پاک تھا، اور اپنے ہزاروں بھوتنوں کو ایک نصاب زندگی اور اللہ تعالیٰ کے زیادہ سچے اور پاک تخیل پر ابھار دینا انھیں کا حق تھا۔"

ولایت علی کے ابتدائی حالات: یہ دونوں صادق پور پٹنہ سٹی کے فتح علی کے فرزند تھے۔ بڑے بیٹے ولایت علی ۱۲۰۵ھ ۱۷۹۰ء میں پیدا ہوئے

ان کا قد اوسط، رنگ سانولا اور تن و توش بھاری تھا۔ ڈاڑھی رکھتے تھے۔ بھنویا جڑی ہوئی تھیں۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی۔ پھر وہ ناکھنوبیت دے گئے جہاں رنگ محلہ کے عالم اشرف علی سے تعلیم حاصل کی۔ یہیں وہ سید احمد سے ملے اور بیعت کی، اس کے بعد انھوں نے اپنے افراد خاندان کو بھی سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کرنے پر آمادہ کیا۔ جب سید احمد پٹنہ سے رخصت ہوئے تو یہ بھی ان کے ہمراہ ہو گئے۔

ولایت علی کی بیوہ سے شادی ولایت علی کی پہلی شادی پندرہ سال کی عمر میں بی بی امیرن دختر مقصود علی ساکن قصبہ لبنا پکھٹولی ضلع آراہ سے ہوئی۔ وہ لاہور و قات پاکین۔ ولایت علی نے دوسری شادی اپنے حیدر آباد کن کے قیام میں ایک منہ می امیر مرزا وحید بیگ کی بیٹی سے کی۔ اس شادی سے ان کے کئی اولاد ہوئی۔ ان میں ایک عبداللہ تھے جو مشہور امبیلہ میں وہابیوں کے سردار تھے۔ پھر نکاح بیوہ کی سنت کو جاری کرنے کے لئے انھوں نے الہی بخش کی بیوہ دختر سے بھی شادی کی۔ یہ مقامی مسلمانوں کے اعلیٰ خاندان اور اعلیٰ سماجی رتبہ والوں میں نکاح بیوہ کی پہلی مثال تھی۔ اُس وقت اس شادی نے بڑی منسنی پھیلا دی مگر انھوں نے اپنے عقیدے کی بختگی کا جرات سے مظاہرہ کر دیا۔

عنایت علی کے ابتدائی حالات: چھوٹے بھائی عنایت علی ^{۱۲۸۸ھ} ^{۱۸۷۱ء} میں پیدا ہوئے۔ ان کا قد بھی اوسط اور رنگ گورا تھا۔ ڈاڑھی رکھتے تھے، درمضبوط اعصاب اور خوبصورت ڈیل ڈول اور پرکشش شخصیت رکھتے تھے۔ انھوں نے بھی ابتدائی تعلیم اپنے والد سے پائی۔ بعد میں وہ شہر پٹنہ کے ایک ممتاز رئیس اور تفسیر کے عظیم استاد سید محمد مسافر کے شاگرد ہوئے۔ ان کی پہلی شادی سید محمد مسافر کی دختر منہ سے ہوئی۔ ان کے انتقال کے بعد پندرہ سال تک جب کہ وہ زیادہ تر بہار اور بنگال میں تبلیغی دورے ہیں منصرف تھے کوئی شادی نہیں کی۔ الہی بخش

کے فرزند اکبر علی کی وفات کے بعد عنایت علی نے عنایت علی کی شادی اکبر علی کی بیوہ اور محمد حسین کی دختر بی بی شریفین سے کر دی جو اپنے شوہر (عنایت علی) کے ساتھ جسور ہیں مفیض الدین کے گھر میں رہتیں اور ہمیشہ شوہر کے تبلیغی دوروں میں ان کے ساتھ رہتیں۔ مفیض الدین نے بھی اپنے خاندان کے اور افراد کے ساتھ سید احمد سے بیعت کی تھی اور سرحد پر ان سے جا ملے۔

عنایت علی کی زندگی اور جدوجہد اُس جوش اور جرأت کے لئے نمایاں ہے جس کا انھوں نے اس تحریک کے مقصد کے لئے ثبوت دیا۔ وہ دو دور افتادہ مقامات شمالی و مغربی سرحد اور مشرقی بنگال میں ایک وقت کام کرتے تھے۔ دل الذکر میں جہاد کرنے اور جنگ کی نگرانی کرنے میں اور آخر الذکر میں تبلیغ کرنے اور نئے رنگروٹ بھرتی کرنے میں مصروف رہے۔

ولایت علی اور عنایت علی کی مراجعت ہند: سرحد پر کچھ دن قیام کے بعد میدائے نے دونوں بھائیوں کو تبلیغ اور انتظامی کام کے لئے ہندوستان میں تعینات کر دیا۔ بد قسمتی سے ہم ان کے ہندوستان کو مراجعت کی صحیح تاریخ سے واقف نہیں۔ سید احمد کے بیٹے کے قائدین کے نام اپنے ایک مکتوب میں علی برادران کے ہندوستان میں متعین کرنے کا ذکر کیا ہے۔ اُس وقت سے لیکر ۱۸۳۹ء میں عنایت علی کے سرحد جانے تک دونوں بھائی مشرقی اور جنوبی ہند کے اکثر حصوں میں تنظیمی اور تعمیری کاموں میں مصروف رہے۔

دونوں بھائی اول اول سید احمد کی رفاقت سے جدا ہوئے اور سرحد سے چلے آنے پر دل سے راضی نہ تھے مگر سید احمد نے یہ کہہ کر ان کو آمادہ کر لیا کہ وہ ان کو بیچ کی طرح باہر بکھیر رہے ہیں۔ ان کی یہ پیش گوئی لفظ بلفظ صادق آئی اور بعد کے سالوں میں ان کی مساعی بار آور ہوئیں۔ وہ ہندوستان سے آدمیوں اور روپے کی ڈاک چوکی کے ایسے نظام کی تکمیل کے لئے ہمارا ثابت ہوئے جو حیرتناک

مہارت کے ساتھ آنکھوں میں خاک تھپو نکلنے میں عرصہ دراز تک کامیابی کے ساتھ جاری رہا۔ ان کے کارناموں کے دو اہم ذرائع مسعودات سوانح احمدی اور تذکرہ صادر ہیں۔ آخر الذکر میں ولایت علی کے جو حالات مذکور ہیں وہ زیادہ تر ولایت علی کے بیانات پر مبنی ہیں جو ایک عام قسم کا مجمل تذکرہ ہے۔ اس میں ترتیب زمانی بہت کم ہے۔ مثلاً ولایت علی کے (بچے والد کے انتقال کی ۱۸۳۱ء میں) خبر سنتے ہی پٹنہ واپس آئے ہی ان کے مشاغل کے سلسلہ میں صاحب سوانح نے سید عباس اور زمین لوہی کی آمد کا ذکر کیا ہے جو مبارز الدولہ کی سازش کے بعد حیدرآباد سے نکل چکے۔ حالانکہ یہ واقعہ بہت بعد ۱۸۳۹ء کا ہے مگر ۱۸۳۱ء کے واقعات کے ساتھ غلط ملط کر دیا گیا ہے۔

ہند میں تبلیغی و تنظیمی سرگرمیاں: اس زمانے میں علی برادران کی جدوجہد فی حقہ تبلیغی تھی۔ وہ مقصد کو آگے بڑھانے والے بے غرض اور جوشیہ کار کہلاتے تھے۔ اپنی افتاد طبع اور تقاضائے حالات سے یہ دونوں بھائی اپنی کردنیوں کی کوئی یادداشت نہیں رکھتے تھے۔ اس لئے اس پہلو پر ان کے متعلق دیباچوں کی دستاویزات یا گورنمنٹ کی تحریرات سے ہمیں بہت کم اطلاعات دستیاب ہوئی ہیں۔ یہ کاری تحریرات کا ذکر اس وقت کرتے ہیں جب ان کی باطنیانہ کاروائیوں کی طرف حکومت کی توجہ منطوف کرنا ہوتی ہے۔ مگر یہ کاروائیاں بعد کی ہیں جو ۱۸۳۷ء سے ظہور میں آئیں اور اسی کے بعد سے ہمیں زیادہ مکمل حالات ملتے ہیں۔

سید احمد نے ولایت علی کو سید کرامتہ اللہ اور عبدالقادر بھاری کے ساتھ بمبئی اور دکن میں کام کرنے کے لئے متعین کیا۔ بمبئی میں انھوں نے محمد علی رامپوری کو اپنی جگہ دیدی جو مدراں چلے گئے۔ وہ ابھی دکن ہی میں تھے کہ باناکوٹ کی تباہی کی المناک خبر پہنچی۔ قریب قریب اسی وقت ان کے والد فتح علی بھی پٹنہ میں وفات پا گئے۔ اس لئے وہ مدھیا پر دیش (صوبہ متوسط) کے راستے سے پٹنہ چلے گئے۔ عزایت علی بوپ کے مرض کی خبر سن کر پٹنہ پہنچے آچکے تھے۔

چٹنے میں دیہاتی تحریک کی تنظیم نو: چٹنے میں پندرہ ولایت علی نے تحریک کی تنظیم نو اپنے ہاتھ میں لی۔ بہت سے لوگوں نے ولایت علی کے ہاتھ پر تجدیدِ بیعت کی۔ انھوں نے مقامی مسجد نموبیار کو جو چٹنے میں دیہاتیوں کا ایک اہم مرکز تھی محمد حسین کے ذمہ کیا، اور اضلاع منظر پورہ، درہمہندہ اور چھپرہ میں بھی تحریک کی ذمہ داری انھیں کو سونپی شہر کی ایک اور مسجد فخر الدوسٹے میں نماز جمعہ دوبارہ جاری کی۔ ان کے گھر میں بھی مجلسیں ہوتیں جہاں سادہ اور آسان زبان میں قرآن وحدیث کی تعلیم دی جاتی اور دینی و سیاسی مسائل پر وضاحت ہوتے۔ مقصد یہ تھا کہ لوگ احکام الہی کو آپ سمجھ لیں۔ قرآن مجید کو براہِ راست خود سمجھنے اور درمیانی عناصر سے جن کے پھیلنے سے ہوسے رسم و رواج کے خلاف یہ تحریک شروع کی گئی تھی، آزاد اور بے نیاز ہو جانے پر زور دیا جاتا تھا۔ ان مجلسوں میں عورتیں بے اور ان پڑھ بھی شریک ہوتے۔ عبدالقادر کا ترجمہ قرآن اور قسطنطین الدین دہلوی کا ترجمہ مشکوٰۃ دہلی سے منگو کر حفرین مجلس میں ان کے نسخے کثیر تعداد میں تقسیم کئے جاتے۔

ولایت علی دوروں پر بھی نکلتے۔ اکثر اوقات کسی خاص عہدہ پر کئی کئی اقامت کر لیتے اور کسی ایک آدمی کو منتخب کر کے اُس کو ہینال بنانے اور تربیت دینے پر مقرر توجہ صرف کرتے اور مقامی تنظیم اُس کے سپرد کر دیتے۔ ان دوروں میں ان کو ہر شعبہ زندگی کے آدمیوں سے ملنے کا اتفاق ہوتا، کسانوں سے کھیتوں میں اور جہول ہوں سے ان کے گریہوں پر۔ انھوں نے بہار شریف کا دورہ بھی کیا جو ایک بڑا صوبہ نامہ مرکز تھا اور وہاں بھی اپنے پیغام کی اشاعت کی کوشش کی۔

عنایت علی کو دورہ بنگال: عنایت علی نے شمال مغربی سرحد سے لوٹنے کے بعد بنگال کے مشرقی اضلاع کے بے شمار گاؤں میں بڑے وسیع پیمانے پر تبلیغی دورے کئے۔ اُس زمانہ کی پولیس کی رپورٹوں سے بھی ان کے کاموں کی مفصل اور مستند

اطلاعات دستیاب ہیں۔ مارچ ۱۹۳۳ء میں ہی زیریں صوبوں کے سپرنٹنڈنٹ پولیس نے حکومت کو مسلمان "ملاؤں" کے ایک جھٹے کی موجودگی کی رپورٹ دی تھی جو بارہمیٹ جسور پینہ اور راجشاہی وغیرہ اضلاع کے چکر رگاتے پھرتے، سکھوں اور حکومت کے حلیفوں کے خلاف جہاد کا وعظ کرتے اس غرض سے رنگوٹ اور روپے فراہم کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ اس گروہ کا سرور ایک پٹنہ کا باشندہ عنایت علی نامی ہے۔ رپورٹ میں مزید یہ بھی درج ہے کہ رنگوٹ حاصل کرنے میں ان کو زیادہ کامیابی تو نہ ہوئی مگر روپے کی تحفیل زیادہ کامیابی سے جاری ہے۔

عنایت علی کے متعلق سپرنٹنڈنٹ پولیس کی رپورٹ: اسی افسر نے بعد میں ایک اور رپورٹ ملاؤں کے دوسرے سربراہوں کے متعلق ارسال کی تھی جس میں ان کی تبلیغ کے اغراض و مقاصد اور عوام میں ان کی تبلیغ کو بے اثر کرنے کی مساعی کی اطلاع دی گئی۔ اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ عنایت علی کے علاوہ کرامت علی اور زین الدین (العابدین) حیدر آبادی بھی اضلاع مذکورہ میں کام کر رہے ہیں۔ رنگوٹوں کے ان کی اپیل کا خیر مقدم حوصلہ افزا ہوا۔ انھوں نے جنگی پور کے پاس ضلع مرشد آباد کے ایک گاؤں نارائن پور کو تارکے جہاں یہ لوگ سرحد کی طرف روانہ ہونے سے پہلے جمع ہوتے ہیں۔

۱۱ حکومت بنگال۔ محکمہ عدلیہ کا فائل نمبر ۲۴۴ مورخہ ۲۹ مئی ۱۹۳۳ء۔ دستاویزات پر جو اطلاعات ملتی ہیں وہ یہی بارشائع کی جا رہی ہیں۔ حکومت ریونیو ۱۹۳۳ء میں ارنہی کے مقالات کی بنا پر مجرم طور پر اثبات معصوم تھے کہ عنایت علی اس وقت مشرقی بنگال میں اپنا کام کر رہے تھے۔ مگر اب تک ان ابتدائی ذرائع معومات سے کام نہیں لیا گیا تھا۔ خود وطنی ذرائع بھی عنایت علی کی کارروائیوں کے اس پہلو پر زیادہ معومات بہم نہیں پہنچتے۔

۲ ڈیپوٹ سپرنٹنڈنٹ پولیس صوبہ زیریں کا مراسلہ بزم ایف جے ہیلیڈے سکریٹری حکومت بنگال ٹنکر عدالت نمبر ۵۸ مورخہ ۲۹ مارچ ۱۹۳۳ء کے ایفٹا مراسلہ ۶۸ مورخہ ۵ اپریل ۱۹۳۳ء۔

۳ جو پور کے متوطن تھے ۱۹۳۳ء۔ ابتدائے عمر ۱۹ سال میں سید احمد کی بیعت کی۔ بنگال میں متعین ہوئے اور بڑے پیمانے پر تبلیغی کام کرتے رہے۔

سپرٹنڈنٹ پولیس نے یہ اطلاع بھی دی کہ مشرقی اضلاع کی مسلمان آبادی زبردہ تر "فرائض یعنی وہ بیوں پر مشتمل" یہ لوگ باہم نہایت متحد پوشیہ مذہبی ایک خاص سردار کے ماتحت ہماری سرکار کے دشمن ہیں اور ان پر نہایت مستعدی سے کڑی نظر رکھنا ہے ان صوبوں میں اگر کسی شورش کا خطرہ ہے تو اسی گروہ کے مذہبی جنوں کی براہ کھنگالی سے ہے سپرٹنڈنٹ پولیس نے مزید لکھا کہ متعلقہ اضلاع کے مجسٹریٹ باخسوس مرشد آباد کے مجسٹریٹ ان لوگوں کے اجتماع اور ان میں ایسی احمقانہ تبلیغات پر کڑی نظر رکھنے کے اقدامات کر رہے ہیں۔ اگر کسی جبر و تشدد کی ضرورت دیکھی گئی تو "ان کو مرعوب کرنے کے لئے فوراً طاقت استعمال کی جائیگی۔"

ایک اور خط میں سپرٹنڈنٹ پولیس نے یہ رپورٹ بھی کی ہے کہ غنایت علی کچھ عرصہ سے بنکوں کے مختلف حصوں کا دورہ کر کے اپنے متبعین سے روپیہ جمع کر رہے ہیں اور میرے علم میں بہار اور سید احمد کے ظہور شافی کے عقیدوں کو امداد کے حصول کے لئے استعمال کر رہے ہیں۔۔۔۔۔۔ بہر کیف وہ ان حصہ دار کو چھوڑ کر ٹپنے چکے ہیں۔ ایک اور مراسلہ میں حکومت کو رپورٹ ملی کہ میں نے مجسٹریٹ بھاگلپور کو لکھ کر یہ دریافت کیا ہے کہ جتہ لکھنؤ میں یا کوئی گروہ ان کے ضلع سے گذر کر شہر مغربی سرحد کی طرف جا رہا ہے۔ مجسٹریٹ کے جواب سے معلوم ہوا کہ ضلع بارامیت، جیسور، مہین سنگھ اور رجنشالی کے کوئی گروہ نو سو آدمی مختلف گروہوں میں ملے کی طرف جا رہے ہیں۔

انگریزی حکومت کی پولیس کو ہدایات، حکومت نے سپرٹنڈنٹ پولیس کو ان تمام رپورٹوں

سے سپرٹنڈنٹ پولیس نے دہلی وزیر اعلیٰ تحریکوں کے نمایاں سپروائز، وزارتوں میں تشاہدہ کر بی گہری نظر کا ثبوت دیا ہے یہ فرانسیسیوں کی ڈلی ہوئی رش میں تھی جن نے بعد میں بنگال میں وہابیوں کا تحریک مآسان کر دیا۔ میرٹھ پولیس نے بعد کے ایک مراسلہ مورخہ ۱۱ اپریل ۱۸۵۷ء میں کہ امت علی اور منیت علی کے درمیان ایک مہجرات کے فرق سے دونوں کے متبعین کے فرق کی نشان دہی بھی کی ہے اور بتایا ہے کہ کہ امت علی کے متبعین غنایت علی کے پیروں نہیں ہیں۔ وزیر نے یہ مراسلہ مذکورہ اضلاع میں زبردستی ہے۔

کے جامع جواب میں وعظ و تبلیغ کو زیادہ اہمیت نہ دینے کا اظہار کرتے ہوئے اسے ہدایت کی کہ سربراہ ہوں کو بالخصوص اور عوام کو بالعموم ترغیب و ترہیب پر مشتمل ایک مختصر ہدایت نامہ جاری کرے کہ اگر کوئی ایسا بیہودہ فعل یا نقص امن کی حرکت عمدہ میں آئے جس میں وہ یا ان کے متبعین آلودہ ہوں تو وہ ذمہ دار ٹھہرائے جائیں گے۔ مختلف اضلاع کے مجسٹریٹ اپنے اپنے ضلعوں میں ایسی ہی کارروائی کریں اور من سب مواقع پر بلوں و رشوتوں کے نتیجے سے صحیح وقت پر متنبہ کر دیں۔ ان کو یہ فہمائش بھی کی گئی کہ وہ اپنے اضلاع میں ایسی کارروائیوں کی ہفتہ وار رپورٹیں بھیجتے رہیں اور سپرنٹنڈنٹ پولیس کو ہدایت کی گئی کہ ایسے اقدامات کا بلا لحاظ کرتا رہے جن پر شک و شبہ و ضح ہو۔ عوام ان میں کو بھی کسی غیر معمولی اہتمام سے متنبہ کر دیا گیا۔ سپرنٹنڈنٹ پولیس کو یہ ہدایت بھی کر دی گئی کہ اس معاملہ کی تحقیقات کے نتیجوں سے وقتاً فوقتاً حکومت کو مطلع کرتا رہے۔

بنگال میں عنایت علی کی حکمت عملی: اس زمانے میں بنگال میں عنایت علی کا سب سے بڑا کام دیہاتیوں میں بلدیاتی اور اجتماعی روح کو نشو و ارتقاء حکومت کی سول نافرمانی اور حکومت کے بعض انتظامی نقابوں بالخصوص عدالتوں کے خلاف ہڑتال کی پالیسی چاہنا تھا۔

عنایت علی بنگال میں جو دہائی مشنری بھیجتے تھے کنسیلی ان کی تقسیم کے ایک بہت اہم پہلو پر زور دیتا ہے وہ لکھتا ہے کہ ”جو لوگ اس ملک سے ہجرت کر کے جہاد میں شریک ہونے سے مجبور ہوتے ان کو ہدایت کی جاتی تھی کہ مجبوروں متا دمت کریں، اور اپنے کافر حاکموں سے تمام تعلقات منقطع کر لیں تاکہ حکومت کے اندر حکومت کے بالکل خلاف ایک طاقت قائم کر لیں۔ کافروں اور ان کی عدالتوں سے جو سود کی ڈگری دیتی ہیں اجتناب کرنا چاہئے۔ اور بھائی بھائی کے درمیان شکایات کا فیصلہ مفاد کی مدد سے

اسی طرح فکر میں ہے کہ کبھی ہندوؤں پر جیسے حیدر آباد سازش کے موقع پر حکومت کے طرز عمل کے متعلق تبصرے کر کے ان کا دل ہر وقت بدلتا رہتا ہے جو حکومت نے اس ختم ہونے کے خلاف انتظامی اقدامات سے متعلق نافرمانی کی ہے۔ تحت حکام کے سامنے ایک جرات مندانہ عزم کی نالشر ہے۔

کے ہاتھ میں دے دیا جائے گا

اس جدید متحدہ معاشرے کا مرکز نگاہوں کی مسجد تھا۔ مسجد کے پیش اہم کے ذمہ مذہبی خدمات کے انجام دینے کے مقصد ^{غرض} یوں کے درمیان عدالتی مقدمات کا فیصلہ بھی کر دیا گیا۔ امت کو اپنے قضیے سرکاری عدالتوں میں لے جانے سے ممانعت کر دی گئی۔ دراصل اسے آمارہ کیا گیا کہ ان کا قضیہ اپنی ہی پنجابیتوں میں کر لیا کرے۔ بعض جہات کو جہاں برہمنی مسجد ہوتی ہے عدالتی داری کے طور پر منتخب کریں جہاں جس کا رقبہ دوسرے میں تک محیط ہوتا۔ وہاں کوئی بہتر تعلیم یافتہ پیش اہم مقرر کیا جاتا جسے عدالتی داری دوسرے مقدمات میں جہاں میں علی عدالت و مشورہ کی ضرورت ہوتی اپیل سننے کا اختیار بھی ہوتا۔ مقامی چند دن کی تحصیل کا مرکز بھی مسجد ہی ہوتی۔ آگے چل کر نہ ہر جگہ کہ وہاں جہاں کا یہ نظام پیشتر کے فرائضی دستور کے مرتبہ منت تھا۔ یہ زیادہ تر سناہت سنی کی کامیاب تبلیغی کارروائی کا نتیجہ تھا کہ بعد کے مراحل میں سرحد پر جنگ جاری رکھنے کے لئے ہنگال سب سے آگے تھا۔

ولایت علی کا دورہ ہنگال: اس زمانے میں خود ولایت علی ہنگال کے دورے پر روانہ ہوئے۔ اصل سے پہلے زمین العابدین اور عبا میں حیدر آباد سے چلتے آئے، اور ولایت علی نے تحریک کو تنظیم کے لئے ان کو خلیفہ بنایا۔ اسیہ اور الہ آباد میں تعینات کیا۔ انہوں نے جدید الزماں کو کلمہ کا مقدس خلیفہ متعین کیا اور وہاں مقدس گنج کی مسجد ان کے ذمہ کی۔ اس کے بعد وہ سفر حج کے مزم سے بھی گئے جہاں وہ دو چھٹے گھبرے دروغیت علی کو اپنا خلیفہ مقرر کیا۔ حج ادا کر کے انہوں نے حیدر آباد، سید پور، اور متھرا کا سفر کیا۔ اس سفر میں وہ شہر پور، رام پور، شہر کانی سے گئے۔ ان سے فن التفسیر کی سند حاصل کی اور ان کی بہت سی تصانیف ہندوستان میں آئے۔ دوسراں کے بعد وہ ہندوستان سے انبکال کے کئی اضلاع کے دورے کر کے آئے۔

اپنے چھوٹے بھائی کے ساتھ پٹنہ واپس آئے۔ اس طرح ان کے کارناموں کا ایک حصہ تمام بڑا جو زیادہ تر ایک مستقل اور مضبوط اندرونی تنظیم پر مشتمل تھا۔ سکھوں کے مقبوضات کی انگریزوں کو مستقلی ان دونوں کے کارناموں کا دوسرا اور زیادہ عملی حصہ رنجیت سنگھ کی موت کے فوراً بعد سرحد پر شہریت ہوئے و، تھا۔ ۱۸۳۹ء میں رنجیت سنگھ کی موت اور اس کے بعد پنجاب میں تمام خانہ جنگیں جو پہلی انگریز سکھ جنگ کا باعث بنیں سرحد پر علی براوران کی کاروائیوں کا پس منظر بنیں۔ ۹ مارچ ۱۸۴۶ء کے معاہدے کی رو سے سکھوں نے چند روپے انگریزوں کے حوالہ کیا اور ۱۵۰۰ ملین (ڈیڑھ کروڑ روپے) کا تاوان نقد دینے پر راضی ہو گئے۔ خزانے میں اتنی رقم موجود نہ تھی اس لئے دریائے سندھ کے بیابان کے درمیان پورے کوہستانی علاقہ مع کشمیر اور بالائی ہزارہ ۱۰ ملین ایکڑ روپے، رقم تاوان کے عوض انگریزوں کی نذر کرنا پڑا۔ باقی رقم معاہدہ کی توثیق کے وقت ادا کرنا تھی۔ واگڈ شہر رقبہ میں سے دریائے سندھ کے مشرق اور دریائے سندھ کے مشرق کا علاقہ ہزارہ اور کشمیر کے درمیان سکھوں کے ہاتھ ساڑھے سات ملین رقبہ لاکھ نانک شاہی روپے پر فروخت کرنا پڑا اس رقبہ میں بالائی ہزارہ بھی شامل تھا۔ دوسری طرف نیچے ہزارہ کے کئی مقامی پٹھان قبائلی سکھ حکومت کے کامل انہزام اور خاتمہ کا یقین کر کے نیم آزادی سے ہو گئے اور سکھوں کی سرپرستی اور بالادستی سے کامل طور پر آزاد ہونے کی جدوجہد کرنے لگے۔ بالائی ہزارہ میں بھی گوب سنگھ سے حاصل کئے ہوئے علاقے پر کوئی دھڑق بونہ رکھتا تھا۔ وہ وہاں تک کشمیر پر مکمل قبضہ کئے بغیر پہنچ بھی نہ سکتا تھا۔ مگر امام الدین گورنر کشمیر نے لاہور سے ایک شخصیت ہدایت پر کشمیر گوب سنگھ کو قبضہ دینے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ علی طور پر کشمیر اور بالائی ہزارہ دونوں

قبضے سے باہر تھے اور بے چینی اور بغاوت سے بھرے ہوئے تھے۔ دونوں جنگوں میں سکھوں کی مخالفت کے مرکز بن گئے۔ ان مرکزوں کی قیادت بالائی ہزارہ میں عنایت علی کے ورثہ میں ہزارہ ہیں کبرتہ کے ہاتھوں میں تھی۔

سنے میں کردہ مذاقوں میں اقتصادی و انتظامی معاملات میں برائے نام امن قائم کرنے کے لئے یوٹ کو ہزارہ میں متعین کیا گیا۔ ساتھ ہی دربار لاہور کا رزیڈنٹ ہنری لارنس ایک چھوٹا سا دستہ لیکچرہٹوں کی طرف بڑھا۔ وہیں سے اس نے ہر برٹ ایڈمز کو امام الدین کے پاس پہنچ دیا۔ وہ امام الدین کو سمجھا کر کے امدادہ کر لیا گیا کہ کشمیر کتاب سنگھ کے حوالہ کر دے۔

ولایت علی کی روانگی سرحد: اسی نراج اور بے امنی کے زمانے میں مہندس من شاہ نے ولایت علی کو لکھنؤ دعوت دی کہ آئیں اور سید احمد کے کام کاٹیں۔ ہوا رشتہ پھر بانٹ میں نہیں رہا۔ اس کے لئے حرات سازگار ہیں۔ پھر پھر ولایت علی نے اپنے چھوٹے بھائی کو نکال دیا۔ بالیا جہاں وہ اس وقت مشغول تھے۔ عنایت علی کوئی دو ہزار متبعین کی تبعیت کے ساتھ پٹنہ آگئے۔ حکومت کے شبہ سے بچنے کے لئے پوری جمعیت چھوٹی چھوٹی ٹوپیوں میں بانٹ دی گئی۔ ہر ایک ٹولی تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد پٹنہ سے کوچ کرتی رہی اور تقریباً پانچ مہینوں میں روانہ ہو گئی۔ روانگی کا یہ سلسلہ جولائی ۱۸۵۷ء میں شروع ہوا مگر خود منیت علی کچھ بعد نومبر میں روانہ ہوئے اور ۱۸۵۷ء کے واقعہ میں سرحد پہنچے۔ وہ لوگ ان کے ہمراہ تھے ان میں سورج بگڑیہ کے والد علی ایک نمایں شخصیت تھے۔ یہ سید احمد کی شہادت کے وقت ان کے کچھ عرصہ بعد تک سرحد میں تھے۔

۱۔ ضامن شاہ پسر حسن علی شاہ وادی کھان کے سید دار و بایوں کے مستقل حمایتی اور بانکوت اور بالائی ہزارہ پر دوبارہ قبضہ دلانے میں ان کے مددگار تھے۔ سنہ ۱۸۵۷ء میں وفات پائی۔ ان کے بھائی تربت شاہ بھی وہاں کے زبردست حمایتی تھے۔

مگر ملک کے انتظام کے لئے وہ لوٹ آئے تھے۔

فتح خاں کی شہر انگیزی: سید احمد کی شہادت (۱۸۳۱ء) اور عنایت علی کی روانگی (۱۸۳۲ء) کے درمیانی وقفے کے واقعات کو انگریزی محضوں نے انتشار سے بیان کئے ہیں۔ بیلو کے بیان کے مطابق فتح خاں پتاری ہو اس وقت ایک بڑے کامدگار تھا اب مخالف ہو گیا تھا۔ اور سوتھانہ ہیں وہابیوں کی مختصر ٹولپور کو ستارہ ہاتھ چنانچہ عنایت علی و مقصود علی آدمیوں اور روپے کی ایک کثیر تعداد کو ان سے روانہ ہوئے پکھلی میں اور علی مل گئے انھوں نے اس علاقہ پر قبضہ کر لیا اور خراج لگا دیا۔

بالاکوٹ سے سکھوں کا اخراج: اوکھیلی کے بیان کے مطابق مولوی نیکم پانی پتی جو نصیر الدین کی سندھ فوج میں تھے کا خان چلے گئے۔ وادی کوڈ کے دونوں سردار ضامن شاہ اور اس کے بھائی نوبت شاہ ان کے مرید ہو گئے۔ انھوں نے ہندوستان کے مختلف خلفا کے نام خط لکھ کر ان کو سید مدد کے قریب انوکور ظہور ثانی کی یاد دلائی اور آنے کی درخواست کی۔ عنایت علی نے آئے اور سکھوں کو بالاکوٹ سے ہار بھاگایا۔ عنایت علی کے جہاد میں علی بدینا ہو گئے۔ اور نجف خاں کا غانی کی اراد میں جو اپنی ملکیت سے محروم کر دیا گیا تھا کو اس سے ایک چھڑپ میں حسد بھی لیا اس کے فوراً بعد نجف خاں اور قاسم کے درمیان سید احمد کے ظہور ثانی کے دقیق مسئلہ پر غلط فہمی پیدا ہو گئی۔ وہی تمام کھنڈ و پیر چلے گئے۔ تحریک کے ایسے معتد متبع کا انحراف اس کے مستقبل پر ایک سنگ بھاری تھی لیکر یہ دوران میں کئی مقامات پر غائب ہو گیا اور شہر کی عین عینہ میں تحریک سید احمد کے زمانے سے زیادہ نہیں تھی جس کی خاطر تحریک پر بہت کم توجہ دینے لگے۔ مولویوں نے سکھوں کی فرج دے کہ بڑے سکھوں کی بیعت کر کے ان پر قبضہ کر لیا۔

یہ امر قابل توجہ ہے کہ بعض خفیف فرقوں کے سوا یہ سارے متفرق بیانات ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں۔

رضا کاروں کو تحریک میں شرکت کی دعوت: اس موضوع پر زیادہ معتبر اور اہم تر اطلاع ایک مشترکہ مکتوب مورخہ ۹ ذی قعدہ ۱۲۶۲ھ (۲۹ اکتوبر ۱۸۴۶ء) سے ملتی ہے جو پٹنہ، جیسو، فریدپور، باراسیت، ڈھاکہ، کلکتہ، رامپور وغیرہ ہم کے مقتدر اشخاص نے ملکر لکھا تھا۔ غالباً یہ ایک قسم کی عام رد و ادھتھی جو برطانوی ہند میں اس تحریک کے پیروں کے نام سرحد سے بھیجی گئی تھی، اس میں وہاں کے تمام وقائع بیان کئے گئے اور اندرون ملک سے رضا کاروں کو دعوت دی گئی تھی کہ آئیں، تحریک میں شریک ہوں اور فتح و نصرت میں جس کا وقت قریب ہے حصہ لیں۔ اسی مضمون کے خط اور مقامات اور اشخاص کے نام لکھے گئے ہونگے۔ افسوس ہے کہ ہمیں اب یہی ایک خط اس موضوع پر دستیاب ہے۔ یہ دسمبر ۱۸۴۵ء سے اکتوبر ۱۸۴۶ء کے مفصل واقعات بتاتا ہے۔

امارتِ عنایت علی: یہ حالات اس بیان سے شروع ہوتے ہیں کہ عنایت علی (نومبر ۱۸۳۷ء میں) ذی الحجہ ۱۲۶۱ء کو مجاہدوں، سرداروں اور علما کی طرف سے جوہاں بہا ست میں دُعا کرتے امیر منتخب ہوئے۔ قسامن شاہ کا غانی نے بھی اپنی اطاعت پیش کی۔ امارت بہتھ میں لیکر عنایت علی نے سپاہی کی تعیناتی اور اپنے ساز و سامان کی دوبارہ تنظیم شروع کی۔ اس کے کچھ ہی قبل بالاکوٹ پر سکھوں سے لیکر

۵۔ یہ مکتوب پٹنہ پرنسپل لیبریری کے محفوظ مکتوبات سید احمد کا آخری حصہ ہے اور صفحات ۲۲۰-۲۹ پر محیط ہے، غلام رسول مہر نے بھی اس کا حوالہ دیا۔ اس سے استفادہ کیا ہے۔ ان کو اس کا ایک نسخہ مسعودی عالم ندوی مرحوم سے دستیاب ہوا۔ انیسویں صدی کے کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد سے حاصل کیا تھا۔ حیرت تو یہ ہے کہ ندوی مرحوم نے اسے خود اس تحریک پر اپنی فقہ تصنیف میں پورا استعمال نہیں کیا۔ مہر کی کتاب جلد ۴ جزو ثالث کے ابواب ۳-۵ اسی دستاویز پر مبنی ہیں۔

قبضہ کیا جا چکا تھا۔ محرم ۱۲۶۲ھ (دسمبر ۱۸۴۵ء) میں گڑھی جیوب انڈر پر اچانک حملہ کیا گیا، فتح گڑھ کا محاصرہ کیا گیا اور ایک مہینے میں اسے فتح کر لیا گیا۔ لاہور میں مرکزی حکومت کی کمزوری اور بد نظمی سے ان مصفاقی علاقوں کے قلعوں میں متعین فوج غیر یقینی نازک صورت حال سے دوچار تھیں اور ان میں سے اکثر قلعے چھوڑ کر نکل رہے تھے۔ عنایت علی نے کئی سکھ کمانداروں کو پیغام بھیجا کہ اطاعت قبول کر لیں ان میں سے کچھ نے مصالحتی عبارت میں جواب دیا اور بعض نے غاصبانہ الفاظ میں رد کیا۔ تھوڑے عرصے میں پکھلی، دھمناور، اورش، تارل اور ہزارہ کے کوئی باقی قلعے فتح ہو گئے اور اسلحہ اور دوسرے سامانوں کی کثیر مقدار پر قبضہ ہو گیا۔ بہت سے دولت مند لوگ گرفتار کر لئے گئے۔

معمر کے نو شہرہ : اسی در بیان میں ایک سکھ قلعے کی فوج پکھلی پہنچ گئی۔ اس کے آمد نے مقامی قبائل میں کچھ پھیل مچا دی اور وہ وہاں کو چھوڑ کر سکھوں سے جانے۔ انھوں نے وہاں سے ہوشیاری کی تفصیل کے لئے وہاں گئے تھے لیکن ان کا کہنا ہے سکھ فوج کو شکست تو دے دی۔ عنایت علی نے یہ خوف و خطر ایک فوج نو شہرہ بھیج دی جس میں کچھ تہذیبدار سپاہی تھے اور منشی شجاع الدین کے زیر نگرانی۔ انھوں نے اور مولوی مقصود علی دو ہوا آدمیوں کے ساتھ سلطان حسین کی مدد کے لئے مشغور ہو گئے۔

سکھ فوج کے ساتھ آویزش اس طرح بیان کی گئی ہے : فوج تو سکھ حواری اور پانچ ہزار پیادے پہاڑ کی دونوں طرف وصال پہنچے تھے۔ عیسائی بارہ ہزار مقامی قبائل تھے جو اپنی معمولی روش کے مطابق بظاہر بیہوش کے ساتھ گریہ و تہنیت میں لگے ہوئے تھے مگر حقیقت میں وہ اپنے آپ کو تیار کر رہے تھے اور آخر کار ان کی امید کے مطابق وہاں ہوں گے۔

یہ دھمک دہاؤر بہت جلد سے دھیل مشرق و مدد کی سہرا پہنچے۔ اسے پر ایک ہزار اور زرغیز کوڑوں سے پہلے اس پر سے علاقے کا بھی زخم تھا۔ اندیشہ نہ رہا کہ یہ غیر آباد علاقہ فصل و مٹات کے جنوب میں۔ ایٹ بڑھ چکا تھا۔ اس کے جنوبی کنارے پر رات تھی۔

ان کو لوٹ لیں۔ غم کی نماز کے بعد ٹھہر ہوئی جس کی ابتدا سکھوں کی طرف سے ایک زوردار گولے سے ہوئی۔ وہابیوں کے گھروں پر عیناً اسے پڑا۔ ایک گولی لگی۔ جھنڈے کو گرتا دیکھ کر قبائلیوں نے سمجھا کہ وہابیوں کی شکست ہو گئی، مگر اسی غمزدار نے جھنڈا اونچا کر دیا۔ وہابی ہر طرف سے پل پل سے دروہیلوں نے منظم حملہ کر دیا۔ سکھوں کے قدم اکٹرا گئے اور پیچھے ہٹنے لگے۔ وہابیوں نے جوڑ سے ان کا تعاقب کیا۔ مقامی قبائلیوں نے ان کے پیچھے نہ گئے۔ انہوں نے اپنے زور سے دھیرے دھیرے بارش کا موسم تھا، زمین میں کیپٹر تھوڑے تھوڑے اور اونچی اونچی شالی گھاس اگی ہوئی تھی اس نے سکھوں کیلئے تیزی سے بڑھ جانا۔ ان نہ ہوا۔ مقامی لوگوں نے بے جا بیعت سے ان کا تعاقب کیا۔ وہ وہابیوں کی فتنہ دیکھ کر سکھوں پر چھپے اور ان کے اسلحہ اور سامان وٹنے لگے۔ ان کو قتل کرنا شروع کیا۔ منسوب سکھ فوج کے پاس اور منتشر سپاہیوں کا قتل و غارت تین روز جاری رہا۔ اگرچہ وہ سب مضبوط تان و توش و سے تھے وہ ان لوگوں کے ہاتھوں لٹنے رہے۔ جو بھائی طاقت میں ان کے مقابل نہ تھے۔

مشافقت سرداروں کو معافی، مذاق سرداروں کے ساتھ ہو سکھوں نے ان کے ساتھ نہ کیا۔ ان کے تان و توش و سے تھے وہ ان لوگوں کے ہاتھوں لٹنے رہے۔ اگرچہ وہ سب مضبوط تان و توش و سے تھے وہ ان لوگوں کے ہاتھوں لٹنے رہے۔

یہ زمانہ وہابیوں اور متبرک شاہ کے درمیان کسی وقت ہوا تھا۔ ان کے بعد کچھ

یہ سرداروں کا بیٹا اور شکاری کا سردار کہلاتا تھا۔

یہ آرمب کے پندہ خاں کا چھوٹا بھائی تھا۔ پندہ خاں نے اس کو بانیہ میں بھیجا۔ اسے کہتے تھے یہ گڑھی حبیب اللہ کا مرنے والا بیٹا تھا۔ جس نے اس گڑھی کو سینا، اس سے منسوب کیا تھا۔ وہ سنہ ۱۲۸۸ میں فوت ہوا۔

عرصہ تک سکھوں کو جاؤں کے علاقے کی طرف چڑھائی کی ہمت نہ دے می۔

امارت ولایت علی: ولایت علی ستمبر ۱۸۵۲ء میں پٹنہ سے سرحد آئے۔ ان کے ساتھ احمد اللہ کے تین چھوٹے بھائی یحییٰ علی فیاض علی اور اکبر علی بھی تھے۔ ان کے ساتھ رضا کاؤل کی ایک بھاری تعداد تھی اور اسلحہ اور ذخائر کی متعدد مقدار اپنے ساتھ لے گئے۔ عنایت علی نے دہائی ریاست کی سرحدی چوکی منی کھلی پر ایک دستہ ان کی پیشوائی کے لئے بھیجا۔ ولایت علی کے اعزاز میں نئی ریاست کے اندر متعدد پڑاؤ پر شیر مقدم کا ایک سلسلہ بندھ گیا۔ ان کے نوشہرہ پہنچنے پر مقامی حکم دار داروغہ ریاست نے نکلے اور ایک توپ کی سلامی دی۔ مقصود علی کو عنایت علی نے ایک رسالہ اور پیادہ دستے کے ساتھ بھیجا تھا۔ وہ کبھی نوشہرہ پہنچے اور شیر مقدم میں شریک ہو گئے۔ دوسرا پڑاؤ لیبر کوٹ تھا جہاں ضامن شاہ اور امین خاں محترم مہمان کے استقبال کے لئے بھیجے گئے تھے۔

دہائی ریاست کا دارالخلافہ اسلام گڑھ خود عنایت علی نے اپنے ذاتی حبیبر اور روہیلہ فوج کے ایک دستے کے ساتھ ایک منزل آگے بڑھ کر وہاں کا استقبال کیا۔ اترسیہ کے میدان میں جلسہ ہوا۔ یہ ایک عظیم الشان اور مبارک تقریب تھی۔ سب لوگوں نے اللہ کی حمد و ثنا کے ساتھ منائی۔ اترسیہ میں دن کا کھانا کھاتے وہ فتح گڑھ کی طرف روانہ ہوئے جس کا نام اسلام گڑھ رکھ دیا گیا تھا اور دہائی ریاست کا دارالخلافہ تھا جہاں مقامی سردار اظہار اطاعت اور ادائے خراج کے لئے جمع ہوتے تھے۔ فوراً ہی عنایت علی نے بلا تامل و توقف ولایت علی کے ہاتھ پر بیعت کی۔ جنہوں نے ریاست اور جماعت کی امارت سنبھالنے

لے۔ عنایت علی کا وہ شریف نہ رہے جو ایک بے غرضی و بے نفسی بوجوش ہوتا وہ جس میں کسی ذاتی حوصلہ یا مہر اور ہوس کا دخل نہ تھا۔

ولایت علی نے اس سلوک کے جواب میں تمام حاضرین کو ہدایت کی کہ عنایت علی کے ساتھ حسب سابق اپنے سرداروں کا سا برتاؤ رکھیں۔

ہندوستانی مسلمانوں کو سرحد آنے کی دعوت: اس مکتوب کے کاتبوں نے آخر میں اپنے ہندوستانی بھائیوں کو بھی دعوت دی کہ اگرچہ ان لوگوں کی تعداد بھی جو سرحد پر موجود ہیں کافی ہے مگر ان کا دل بھائیوں سے ملنے کو ہمتوار ہے۔ ان کو اپنے پرچش خیر مقدم اور مہمان نوازی کا یقین دلایا گیا۔ ان کو دھرموں کا بھی اطمینان دلایا گیا۔ جو بے شک و شبہہ کٹار کی نوکریوں سے زیادہ برکت ہے۔ ساتھ ہی اہل استطاعت سے درخواست کی گئی کہ جماعت کو مافی امداد بھیجیں۔ رمل امام (سید احمد) کے ظہور ثانی کا مسئلہ تو کچھ لوگ اس عقیدے پر ایمان رکھتے ہیں اور کچھ نہیں رکھتے۔ اعتماد رکھنے کے لئے کسی پر کوئی زور نہیں۔ بہر حال امام کا ظہور ثانی جلد وقوع پائے یا نہ آئے عنایت علی اور ولایت علی کی امامت (سرداری) تو قائم ہو چکی ہے۔

مذکورہ بالا مشترک مکتوب میں واقعات کا خلاصہ جو مذکورہ ہے وہ اسی مقام پر تمام پڑھاتا ہے۔ اور مقام جس میں دہائی ریاست کے رقبے اور نظام کا ذکر ہے اس کا خلاصہ آگے بیان ہو گا۔

معتبر کہ درہ درو سیاہ دہائیوں کی انگریزوں سے کھلم کھلا جھڑپ درہ درو سیاہ پر ہوئی جو ولایت علی کی آمد کے فوراً بعد واقع ہوئی۔ سرحد کے فساد زدہ علاقوں پر اپنا اقتدار قائم کرنے کے لئے انگریز سرگرمی سے سکھ حکام اور گلاب سنگھ کی مدد کر رہے تھے۔ دربار لہور کا انگریز ریڈنٹ ہنری لارنس اور اس کی ماتحتی میں بوٹ، ایڈورڈز، ٹیلر وغیرہ جو شیخہ جوان افسردہ حقیقت ان علاقوں میں انگریزی حکومت کی بنیاد ڈال رہے تھے۔

انگریزوں نے گلاب سنگھ کی مدد کے کشمیر پر قابض ہونے کے لئے مناسب سمجھا کہ سکھ فوج کے ساتھ ساتھ دیوان کریم چند کی کمان میں انگریزی فوج کا ایک دستہ بھی بھجوا دیا جائے جو کشمیر سے لاہور تک راستے میں امن و اطمینان لئے دوبارہ جیب کشاور منظر آباد کے درمیان پانچزار فٹ کی بندی پر ایک شہر اور وہ ہے۔

قائم کرتا ہوا کوچ کرے۔ دو انگریز افسر مسدین اور رانس ایگینو اس دستے کے ساتھ تعینات کئے گئے۔ طاقت کی اس نمائش کے ساتھ انگریزوں کی سام سیاحی چال بھی حرکت میں آگئی اور بہت سے مقامی قبائلی سردار مع عباس شاہ جھوٹے وعدوں سے رام کر لئے گئے۔

ابھی وہابی مظفر آباد کی طرف سے آنے والی اس فوج کا مقابلہ کرنے کی تیاری ہی کر رہے تھے کہ مقامی سردار کے میل سے یہ افواہ پھیلا دی گئی کہ دوسری طرف پکھلی سے بھی ایک مسکھ لشکر آرہا ہے۔ دوطرفہ حملہ کے اس خطرے نے وہابیوں کے بہت سے مقامی پیروؤں کو مرعوب کر دیا اور وہ بھاگ کھڑے ہوئے۔ بے یار و مددگار دس رہنماؤں کی طاقت کے مقابلے میں وہابیوں نے مع برادران علی ایک مختصر محاربہ کے بعد ہتھیار ڈال دیئے۔

اس شکست کے بعد کے واقعات کے بارے میں مکالم کے درمیان بہت کچھ اختلاف رائے ہے۔ بلیو کہتا ہے کہ سکھ فوج نے لفٹننٹ ایگینو کے زیر کمان مجاہدوں کو شکست دیکر منتشر کر دیا۔ مقصود علی گرفتار کر لئے گئے اور بھج دئے گئے۔ عنایت علی پٹنہ بھاگ گئے۔ اولاد علی چند آدمیوں کے ساتھ ستمناہ جبار ہے۔

اوکنیلی کا بھی بیش و کم یہی بیان ہے اس اضافہ کے ساتھ کہ برادران علی قصابی محلے کے ماتحت پٹنہ بھج دئے گئے۔ پٹنہ پہنچ کر انھوں نے دس ہزار کے محلے لکھ کر چار سال تک پٹنہ نہ چھوڑنے کی سہانت دی۔

سوانح احمدی اور تذکرہ صادقہ کے مؤلفین ان واقعات کو یوں بیان کرتے ہیں۔

مسکھوں کی انگریزوں سے امداد طلبی: علی برادران کتاب سنگھ کے مقابلے میں کامیابی سے رہے۔ اور بہت کچھ کامیاب ہو رہے تھے۔ کتاب سنگھ نے خود میں وہابیوں کے مقابلے کی طاقت نہ پا کر انگریزوں سے مدد طلب کی۔ انگریزوں نے برادران علی کو لکھا کہ متنازع علاقہ ہمارے قبضے میں ہے اس لئے تمہیں جنگ بند کرنا چاہیے۔ اس کے فوراً بعد مسدین احمد دینس ایگینو کتاب سنگھ کی مدد کو بھیجے گئے۔ انھوں نے وہابیوں کے کچھ مقامی ساتھیوں کو جن میں ضامن شاہ بھی تھا مالی ترغیبوں سے ملا لیا۔ اس لئے وہابی کسی ایسی مفاہمت پر مجبور ہو گئے جس کی رو سے وہ حقانہ اکبر شاہ کے پاس جا سکیں۔ سوات جانے کے لئے ان کو ایسے علاقوں سے گزرنا تھا جو انگریزوں کے قبضے میں تھے اور جس کے لئے ان کو بھگت گزرنے کی ضمانت دے کر رکھتی جو مسدین اور ایگینو نے لکھ کر دے دی۔ چنانچہ وہابی چیل پڑے مگر انگریزی علاقے میں پہنچنے پر ان کو گھیر کر گرفتار کر لیا گیا۔ بحفاظت گزرنے دینے کی تحریری ضمانت اس بہانے سے منسوخ کر دی گئی کہ یہ اعلیٰ حکام کی اجازت کے بغیر مقامی ماتحت افسروں کی دی ہوئی ہے۔ روہیلہ اس بد عہدی پر بہت برا فروختہ ہو گئے اور لڑنے کو تیار ہو گئے مگر ولایت علی نے تحمل سے کام لینے کا مشورہ دیا۔ وہابیوں نے مع برادران علی اپنے ہتھیار اور سامان جنگ حوالہ کر کے جنگ سے دستبرداری قبول کر لی، اور لاہور بھیج دیئے گئے جہاں کمشنر سلطان لارنس نے ان کا خیر مقدم کیا اور ان کی بہادری کی تعریف کی۔ ان کو آمادہ کیا گیا کہ وہ اپنے ہتھیار اور سامان جنگ فروخت کر دیں۔ روہیلہ فوج کو علیحدہ کر دیں۔ ہتھیار کی فروخت سے جو رقم وصول ہوئی اس سے ان کی تنخواہیں ادا کر دی گئیں۔ اس کے بعد وہ پٹنہ واپس بھیج دیئے گئے۔ لارنس نے ان کو ایک ضیافت میں مدعو کیا۔ وہ ان کی واپسی کے لئے اس زمانے میں لاہور واپس گئے۔ کمشنر نہیں رہیڈنٹ ہنری لارنس تھا۔ چونکہ لارنس نہیں رہے تو ان کے جگہ پر لارنس کے اشتراک کے سبب سے یہ غلط فہمی معلوم ہوتی ہے۔

انخراجات کے لئے کچھ روپے دیئے۔ پٹنہ پہنچنے پر لوگوں کی ایک کثیر جماعت نے ان کا پرچش خیر مقدم کیا۔ وہ ”مجاہدین سرحد“ کی زیارت کے لئے ٹوٹے پڑتے تھے۔ کمشنر مینہ ان کے گھر آیا اور دودھ سو روپے کے ضمانتی چھلکے دو سال تک اچھے چال چلن رکھنے کے لئے تعمیل کرنے کو کہا۔

عبدالرحیم کے بیان پر تنقید: غلام رسول مہربان متذکرہ بالا کو کچھ وقت کی بنا پر رد کرتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ اس زمانے میں نہ تو انگریزوں نے پنجاب کا پورا الحاق کیا تھا، نہ لارنس اس کا چیف کمشنر تھا، نہ سید اکبر کی موت کے حکمران کی حیثیت سے تاجپوشی ہوئی تھی اور نہ ہزارہ کا علاقہ انگریزوں کے زیر حکومت تھا۔ مہراں بے جوڑ باتوں کی تردیدیں بالکل حق بجانب ہیں۔ پھر بھی کسی فیصلے پر پہنچنے سے پہلے ہمیں یہ حقیقت اپنے ذہن میں رکھنا ہے کہ سوانہ اور تذکرہ صادقہ دونوں کے مخالفوں کی اصل دلچسپی سید احمد اور ان کے بعض اہم رفقاء کے کارناموں کے عام ذکر سے تھی۔ اس موضوع پر ان کی تحریر نہ ہمہ گیر ہے نہ مفصل اس زمانے کی عام تاریخ سے ان کی واقفیت محدود تھی۔ کم ت کم عبدالرحیم انگریزی زبان نا آشنا تھے۔ جس زمانے میں یہ دونوں دولت تہنہ کئے گئے تھے۔ کمشنر کے عہدے کا وجود تو تھا مگر انھوں نے ریڈنٹ اور چیف کمشنر کے عہدوں کے درمیان ٹھیک ٹھیک دفتری و قانونی فرق کو نظر انداز کر دیا ہوگا۔ علاقہ زیر بحث کے انگریزوں کے قبضے میں نہ ہونے کے متعلق یہ بات یاد رکھنا چاہئے کہ ۱۸۴۵ء سے انگریز اس علاقے کے عملاً حاکم تھے۔ اور اس خاص وقت میں ساری گفت و شنید انگریز کمانداروں کی وساطت سے ہوتی تھی اس لئے دہائیوں نے سمجھا ہوگا کہ یہ انگریز دن کا مملوک ہے۔

۱۸۴۵ء کے معاہدے کی شرائط کے مطابق ایچ ایم لارنس لاہور و بارہا بجٹ مقرر کیا گیا تھا؛ دسمبر ۱۸۴۵ء میں اس معاہدے کا نام برکریڈنٹ اور ایجنٹ گورنمنٹ رکھ دیا گیا۔ یہ نام ۱۸۴۶ء تک برقرار رہا۔ جب کہ یہ نام پھر برکریڈنٹ اور چیف کمشنر رکھ دیا گیا۔ (ہور پبلیکیشن ڈائری جلد ۳ تمہید)

ایک حالیہ مؤلف نے کشمیر کی آتش بغاوت کو ٹھنڈا کرنے اور براہ راست فوجی مدد دیکر نام نہاد سکھ دربار اور گلاب نگہ کا اپنے اپنے علاقوں میں کھویا ہوا اقتدار بحال کرنے میں انگریزوں نے جو زبردست حصہ لیا اس پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اس نے امام الدین سے سکھ علاقہ پھین لینے کے لئے انگریز ایجنٹ کے سکھ فوج کے آگے آگے مارچ کرنے کے عجیب منظر پر حیرت کا اظہار کیا ہے۔

عبداللہ کا چہرہ چشم و پیر بیان: عبداللہ کا مندرجہ ذیل بیان بھی بتاتا ہے کہ خورلاٹ صاحب (ہنری لارنس) نے ولایت علی سے کہا تھا کہ ملک پنجاب اب حقیقتاً انگریزوں کی ملک ہے۔

اس کے علاوہ ایگینو کے قول و قرار پر برادران علی کے ہتھیار ڈالنے کی آئندہ توثیق اس زمانہ کی انگریزی دستاویزات سے بھی ہوتی ہے۔ لاہور پوسٹل ریزر ناپچوں میں ایک اندازت مورخہ ۲۲ مارچ ۱۸۴۷ء میں ”ہزارہ سے ایک مولوی“ کی گرفتاری کے بارے میں جس نے وہاں بغاوت کی قیادت کی تھی اور اس کے لاہور آنے کا ذکر موجود ہے۔ جس مولوی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے عین طور پر وہ ولایت علی ہی ہیں۔

تذکرہ صادرہ اور سوانح احمدی کے بیانات کی تصدیق اس زمانہ کی ایک نادر اور معاصر انگریزی دستاویز سے بھی ہوتی ہے۔ یہ ایک شخص عبداللہ نامی پیر حبان علی ساکن حاجی پور ضلع مظفر پور کا بیان ہے جو ۲۲ اکتوبر ۱۸۶۶ء کو اسٹینٹ کمشنر روپنڈی نے لیا تھا۔ عبداللہ پہلے محمد علی امپوری کا پھر بعد میں ولایت علی کا مرید ہوا جن کے امر کا وہ سرحد گیا۔ وہ خاص طور پر جنگ دہ ب کا ذکر کرتا ہے جس میں اس نے خود حصہ لیا، اور اس کے بعد کے واقعات کا بھی۔

۱۔ دارسیجی موٹ بغاوت کشمیر، نگال گندیشہ موجودہ، جلد ۲، صفحہ ۱۲۱۔
 ۲۔ لاہور پوسٹل ریزر، جلد ۲، صفحہ ۱۲۱۔ یہ اندازت دیہاتیوں کے ساتھ دینس ایگینو کے قول و قرار سے تعلق ہے مگر اس میں کہا گیا ہے کہ اس میں بغاوت ہندوستان جانے کی نہایت سہولت تھی۔

ایک متنازع واقعہ پر اس چشم دید شہادت کے پیش نظر اس کے ضروری حصے ذیل میں درج کئے جاتے ہیں :-

”..... سکھوں کے فرار کے بعد مظفر آباد میں چھ جنگیں مڑی گئیں۔ تقریباً بارہ سو سکھ پہاڑیاں پر چڑھ گئے بن کا نام دروب ست۔ ان سکھوں کو انگلیزوں نے بھیج کر تھاکوٹ کے اُس زمانہ میں انگریزوں کی لاہور پرقینہ تھی۔ اُس وقت مولوی ولایت علی اور باقی لوگوں کی شکرت ہو گئی۔ اور کافان کے سردار فوت شاہ صاحب من شاہ اور دوسرے لوگ سکھوں سے جا ملے اور ولایت علی سے صاف صاف کہہ دیا کہ ”ہم اب آپ کی مدد نہیں کر سکتے“ ابوٹ اُس وقت ہزارہ میں تھا اور اُس نے ایک سکھ سردار کو جس کا نام اس وقت میں بھوتا ہوں، بہت کی کہ ہمیں پہاڑ کے نیچے پہنچا دے، ہمیں چھوڑ دینے کا وعدہ کیا اور اُس سے یہ بھی کہا کہ ہمیں اپنی نگرانی میں رکھو، اور یہ بھی کہا کہ ہمارے پاس جو اسلحہ ہیں ان کو فروخت کر دیں تو وہ ان کی قیمت ادا کر دے گا۔

سٹر ابوٹ اور ولایت علی کی گفتگو: چنانچہ ہمیں توپوں، زنبورکوں، درہ اور ٹیوں وغیرہ کی قیمت بارہ ہزار روپے ملی..... اُس وقت ہم چھوٹے سفر تھے۔ ہم بیر کا دورہ پہنچے تو سٹر ابوٹ سے۔ وہ بالا کوٹ تک ہمارے ساتھ گئے۔ وہاں انگریزوں کی بارہ ریمینٹیں تھیں اور ہزارہ میں نو سپاہیوں کی کوئی اتنا نہ تھی وہاں سٹر ابوٹ نے ولایت علی سے پوچھا ”اب تم کہہ دو گے کہ ہم انہوں نے کہا“ مستفانہ اس پر سٹر ابوٹ بوسے ”بہتر ہے کہ تم ہزارہ چلو اور لاٹ لے صاحب سے سو، جو وہ حکم دیا وہ کرو“ اس وقت وہ لوگ بے بس تھے اور ہزارہ

نے بہر مہم صفحہ ۱۵۵ کے سوانح اور تذکرہ صادق کے ضامن شاہ پڑھاری کے الزام کی تردید کی ہے۔ مگر اسی شعر کا یہ بیان ان کے بیانات کی تائید کرتا ہے۔

سہ ایچ۔ ایم۔ رائے جس جو لاہور دربار میں ریڈنٹ اور گورنر جنرل کی کابینہ تھا۔

جاتے اور قلعہ کے نزدیک کیمپ لگانے پر مجبور تھے چند دن کے بعد لاٹ صاحب نے ولایت علی، عنایت علی، مقصود علی، فیاض علی اور یحییٰ علی کو بلا بھیجا۔ وہ شیمہ میں داخل ہوئے تو ان سے یہ سوال کئے گئے: کیا تم صادر قہور عظیم آباد کے باشندے نہیں؟ کیا تم انگریز کی رعایا نہیں؟ کیا تم گورنمنٹ کو راضی ادا نہیں کرتے؟ تم اس ملک میں کیوں آتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا اپنے دین کی رو سے ہم کو کافروں سے بڑا نا ہے۔ سکھ ہمارے دشمن ہیں اس لئے ہم ان سے لڑنے آئے ہیں۔ لاٹ صاحب نے جواب دیا یہ ملک تو انگریزوں کا ہے۔ اب تم کیا کرو گے؟ انہوں نے کہا: ہم کابل چلے جائیں گے! مگر لاٹ صاحب نے کہا: وہ ملک کابل تک یا غسان (آزاد) ہے۔ اگر تم وہاں چلے جاؤ گے تو پھڑپھڑ کر دو گے، اور انگریزوں سے لڑنے کو گے، اس لئے میں تم کو وہاں جانے کی اجازت نہیں دے سکتا۔ تب انہوں نے حکم صادر کیا کہ ہم اپنے اپنے گھروں کو واپس جائیں۔ اس پر ہم لوگ منتشر ہو گئے۔ مولوی ولایت علی، عنایت علی، مقصود علی، فیاض علی اور یحییٰ علی اپنے اپنے گھر عظیم آباد لوٹ گئے اور ایک مہینے سے وہ پابند کر دیئے گئے کہ چار سال تک پٹنہ نہ چھوڑیں۔ میں بھی اپنے گھر حاجی پور چلا گیا وہاں ایک مکان بنایا اور دانا پوند میں شادی کر لی۔ (تم کا کہہ)

ایک ایسے شخص کی طرف سے جس نے ان واقعات میں خود حصہ لیا ہوا اس مستند متعدد بقا کے پیش نظر دائرہ اور تذکرہ صادق کے بیانات کو تسلیم نہیں کر سکتا۔

ولایت علی و عنایت علی کی مراجعت پٹنہ: برادران علی کے پٹنہ واپس آنے

لہذا یہ ان کے اصل مقصد پر پردہ ڈالنے کے لئے ایک سہل عذر تھا۔ انگریز خردان کے اصل مقصد (انگریزوں سے جنگ) کے قریب واقف تھے یہ حقیقتات لاٹ صاحب کے جواب سے ظاہر ہے۔

۲۔ مکتوب لکھنؤ نمبر ۱۱۵۲ بمقام سکرٹری حکومت ہند مورخہ ۱۹ اگست ۱۸۵۲ء

اور سرحد کو ان کی دوبارہ ہجرت کا ذکر پٹنہ کے مجسٹریٹ کے ایک مراسلے میں یوں ہے:-
 "برادران علی شکستہ کے ادھر یا شکستہ کے واکل میں صوبہ سرحد سے ادھر نوٹس
 گئے تھے تاکہ ان سے ان کے گھروں میں رہنے کے لئے چلکے اور حکومت کو پریشان
 نہ کرنے کا چلکے لیا جائے۔ سو اتفاق سے اُس وقت کے مجسٹریٹ سٹروٹسٹن
 نے نذر زبانی نہیں لی، چنانچہ اس کے فوراً بعد شمالی مغربی سرحد کی طرف واپس
 چلے گئے۔ لیکن اب ہماری حکومت کے ساتھ کلمہ جنگ میں وہ سوت کے
 سردار سے جا ملے ہیں اس لئے اچھے چار چپن کی جو ضمانت ان سے لی گئی تھی وہ
 میرے خیال سے رد ہو گئی۔ اگر گورنمنٹ مناسب سمجھے تو میں ضامنوں کو
 گرفتار کر سکتا ہوں، لیکن ایسا اقدام اس ذلیل اور شریر شہر میں کچھ پھیلنے کا
 باعث ہو سکتا ہے۔ میں گورنمنٹ کے حکم کا منتظر ہوں۔"

ولایت علی و عنایت علی پر پابندی: اکنسیلیٹ کے بیان کے مطابق دس دس
 ہزار روپے کی چار سال کی ضمانت کے چلکے کے پابند ہو کر وہ چند مہینے خاموشی سے
 پٹنہ میں بیٹھے رہے مگر جلد ہی سہقانہ میں باقی ماندہ جماعت کے سردار اولاد علی
 سے مراسلہ شروع کر دی، عنایت علی کو ایک بار پھر ان کے پندیدہ میدان عمل مشرقی
 بنگال میں بھیج دیا گیا۔ وہاں ان کی باغیانہ تبلیغ و وعظ نے جلد ہی راجشاہی کے
 مجسٹریٹ کی توجہ جذب کی۔ اُس نے ان کے خلاف قانونی کارروائی شروع کر دی۔
 اس کے ساتھ یہ الزام بھی ضم تھا کہ عنایت علی جسے پہلے اس ضلع سے اپنی باغیہ
 حرکات کے سبب سے خارج کر دیا گیا تھا پھر مجاہدین کی بھرتی کر رہا ہے۔ لیکن
 بعد کی کارروائی میں راجشاہی کے مجسٹریٹ نے عنایت علی کے باغیانہ منصوبوں
 کے متعلق اپنی پہلی رائے سے انحراف کیا اور اس سے پٹنہ کے مجسٹریٹ کو

لے شاید ناوانستہ یہ دلیل ہے شہر میں عوام میں برادران علی کی ہر دلعزیز کی

لے کلکتہ ریویو جلد ۵۱ نمبر ۱۸۴۰ صفحہ ۳۸۱-۳۸۲

مطلع کر دیا۔ وہ اس حد تک بڑھ گیا کہ اس نے شکایت پیش کرنے والے سے جواب طلب کیا کہ تھوٹی نالش کے لئے اس پر مقدمہ کیوں نہ چلایا جائے۔ لیکن پٹنہ کا مجسٹریٹ عنایت علی کی پہلی کاروائیوں سے زیادہ واقف تھا ان کی بے قصوری پر اعتماد کرنے سے انکار کر دیا اور پھر ایک ہزار کے ٹکے کا پابند کر دیا۔ عنایت علی کی بنگال سے طلبی: ولایت علی نے یہ مدت دوبارہ تنظیم اور تبلیغ کے کام پر صرف کی۔ انھوں نے صوبے کا دورہ کیا اور لکچر دئے۔ جب نیک چلنی کی ضمانت کی مدت کے اختتام کو چند مہینے باقی رہ گئے تو انھوں نے اپنی تمام جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ فروخت کر دی اور ستمبر ۱۸۲۹ء کو ہجرت کر گئے۔ اسی اثنا میں ان کو سوات کے سید اکبر شاہ کی طرف سے دعوت کے خطوط ملے۔ عنایت علی اس وقت بنگال میں تھے۔ ان سے کہا گیا کہ وہاں کے معاملات کو ختم کر کے ہجرت کے لئے اپنے بڑے بھائی سے پٹنہ میں آئیں۔ مگر اس کی تعمیل میں ان کو چھ مہینے لگ گئے۔ پٹنہ پہنچ کر انھوں نے اپنی والدہ کو اپنے ودائی ہجرت کے ارادے سے مطلع کیا۔ انھوں نے ان کو ان کے حصہ موروثی کے طور پر حصہ دو آب پر ضلع کیا دے دیا جو انھوں نے بیس ہزار روپے پر بیچ دیا۔ اور خاندانی جائیدادیں

یہ تذکرہ صادق ہے۔ ۱۔ راجنل الفاظ ہیں "مواضعات اجمال سے دستبرداری کی ایک تحریر۔ بکھری، مگر مولانا ولایت علی کی ایسی تحریر کا ذکر نہیں۔ مولانا ولایت علی یا عنایت علی کسی کی تحریر دستبرداری کا ذکر اس تذکرہ میں قطعاً ہے محل، وغیرہ ضروری بھی ہے چنانچہ پہلا ایڈیشن اس سے پاک ہے۔ انیسویں ہے کہ مولف کتاب ہذا کو تذکرہ صادق کا پہلا ایڈیشن دستیاب نہ ہوا۔ مولوی عبدالرحیم نے ۱۳۳۰ھ میں وفات پائی اور یہ دوسرا ایڈیشن وفات کے چھ سال بعد انھیں کے نام سے غالباً ان کے ورثہ نے شائع کیا جن کا نام درست کتاب نہیں۔ مگر اس میں اتنے الحاقات ہیں اور زبان بھی اتنی بگڑی ہوئی ہے کہ اسے اصل مولف سے منسوب کرنا اس پر ستم ہے۔ اسی طرح اس دوسرے ایڈیشن میں مولانا علی عنایت علی کے سوانح میں ان کے پوتے محمد یوسف (والد خاں) کے متعلق لکھا ہے کہ مولوی محمد حسن نے

مبلغ پچیس روپیہ ماہوار و صورت گذران پیدا کر کے اپنا ایک مختصر مکان ان کے حوالہ کر دیا۔
 یہ بھی قطعاً بے محل اور غیر محقق ہے اور پہلے ایڈیشن میں اس کا کوئی ذکر نہیں۔ اصل یہ ہے کہ مولانا
 عنایت علی کے پر پوتے رضا کسار مترجم کے مختار عام نے ۱۹۰۵ء کے قریب مولوی عبد الرحیم سے
 اس کی موروثی جائیداد کے حصہ رسدی کا مطالبہ کیا تھا اور اس کے رد کرنے پر عدالت دیوانی
 میں دعویٰ دائر کر دیا تھا۔ مگر ۱۹۰۸ء میں مولوی عبد الرحیم کے جوان صاحب بنشین فرزند کا یک بیک
 انتقال ہو گیا جس سے سارا خاندان متاثر و متاثر ہوا۔ فریقین مقدمہ سے دست بردار ہو گئے اور
 پانچ ہزار روپے پر تصفیہ ہو گیا۔ یعنی مولوی عبد الرحیم نے جس سے بہت کم ہیں مگر مسلم حق
 تسلیم کر لیا۔ اور وہ اسے ہی پر امن و قانع ہو گیا۔

مگر انتقال کے بعد ان کے ورثہ نے جو دوسرا ایڈیشن شائع کیا تو اس اندیشہ سے کہ
 کہیں پھر محمد مسلم یا اس کے ورثہ دوبارہ مطالبہ حق رسی کر کے قانونی چارہ چلی نہ کریں۔
 مالتقدم اور پیش بندی کے طور پر محمد یونس کو مجرم یا مجبور الایثار ثابت کرنے کیلئے ان کی کتاب میں
 یہ فقرے افہام کر دئے۔ مگر عبد الرحیم نے بھی اپنے تذکرہ کی اشاعت سے بعد اپنے جواب دہوں سے
 میں یہ انکار کیا کہ مولانا عنایت علی اپنی والدہ کی جو صاحب جائیداد مورثہ تھیں ان میں وفات پہلے
 تھے۔ یعنی مولانا ولایت علی اور فرحت حسین سے پہلے۔ اس لئے وہ مجبور الایثار تھے۔ اور یہ تمام
 تاریخی شہادتوں اور سندوں کے خلاف ہے۔ ملاحظہ ہو بیان تحریری مولوی عبد الرحیم در مقدمہ
 نمبر ۶، ۱۹۰۷ء ابدالیت سب جی سویم پٹنہ۔ مورثہ یکم جنوری ۱۹۰۷ء اس کے عیاں میں
 ادیشن میں اس نے بے سند الحاقات یا انصاف ت ہیں کہ ان کو مولوی عبد الرحیم نے تالیف مذکور میں
 کتاب کی تاریخی قدر و قیمت بہت خفیف ہو جاتی ہے۔ مترجم

اپنے باقی حصہ کے متعلق اپنا چکائی اور بے باقی نامہ لکھ دیا۔ اس طرح ان کو اپنے
 دنیاوی معاملات نبھانے میں تین مہینے لگے، اور ولایت علی کے کوئی نو ماہ بعد
 ۱۹۰۷ء کے وسط میں روانہ ہو گئے اور ولایت علی سے پنجاب میں گئے۔

کی سرانے میں ملے اور دونوں ساتھ ساتھ آگے بڑھ گئے۔

آغاز سفر: ولایت علی کے سب سے چھوٹے بھائی فرحت حسین کو تنظیم کی سربراہی کے لئے گھر چھوڑ دیا گیا۔ خاندان کے تین ارکان بھئی علی، فیاض علی اور عبداللہ ۲۵۰ مردوں اور عورتوں کے ساتھ بعد میں روانہ ہوئے اور آ رہ کے قریب ولایت علی سے مل گئے۔ اس طرح فرحت حسین کے سوا قریب قریب تمام رفیع ارکان خاندان اس دشوار سفر کو چل پڑے۔ پہلا پڑاؤ ٹپنہ سے چند میل مغرب کو یورپ ہو جہاں ایک مقامی رئیس امام علی نے ان کی تواضع کی۔ آ رہ پہنچے پہرہ پہری بشیر نے ان کی ضیافت کی۔ دوسرا پڑاؤ غازی پور میں پھلجہاں محمد فصیح ان کے میزبان ہوئے۔ مرد مسجد میں ٹھہرائے گئے اور مستورات بیربان کے گھر ٹھہرائے گئے۔ ولایت علی نے دھیرے دھیرے مختلف جگہوں میں ڈیرا کرتے اور پھر دیتے ہوئے راستہ طے کیا۔

بہادر شاہ دوم اور ولایت علی کی ملاقات: ایک سال سے زیادہ کے سفر کے بعد آخر وہ دلی پہنچے۔ وہاں وہ ایک ایسے گھر میں قیام پذیر ہوئے جو آسیب زدہ کہلاتا اور غلی رہتا تھا۔ یہ فتح پوری مسجد کے قریب واقع تھا یہ یہ گھر وہ وہاں کوئی دو مہینے مقیم رہا۔ بقول اویسی ولایت علی کے پھر عوام کی توجہ کو جذب کر لیتے تھے۔ یہ مجالس وعظ جو جامع مسجد اور دوسری مساجد میں منعقد ہوتی تھیں ان میں حاضر ہونے والے اہم لوگوں میں شہر شرعہ راز و مومن خاں اور بہادر شاہ دوم کی اعلیٰ ترین ملکہ زینت محل کے معلم امام علی بھی ہوتے تھے۔ امام علی اور مومن دونوں نے ان سے بیعت کر لی اور بادشاہ سے ان کے اعلان کا ذکر کیا۔ بادشاہ نے بھی ان سے ملنے کی خواہش ظاہر کی چنانچہ ان کو شرف باریابی بخشا گیا اور دیوان خاص میں جلسہ قرار پایا۔ ولایت علی

۵۷ آدمیوں کے ساتھ پہنچے، زندگی کی ناپایداری اور اللہ کے احکام سے مبرا بننے کے لئے جہنم کی سزا کے موضوع پر وعظ بیان کیا۔ یہ ایک زبردست اور موثر تقریر تھی جو آداب و ادب کے منافی تھی۔ جن میں سے ایک یہ تھا کہ بادشاہ کے حضور میں کوئی ناپسندیدہ موضوع نہ چھیڑا جائے۔ تمام سامعین مع بادشاہ نہایت متاثر ہوئے۔ وعظ کے اختتام پر بادشاہ نے عرض کیا کہ زندگی کی ناپایداری ہمہ ہم نے بھی کچھ شعر کہے ہیں۔ اس کے جواب میں ولایت علی نے ایک آیت قرآن اس مضمون کی پڑھی کہ تلاوت قرآن میں کسی کو محفل نہ ہونا چاہیئے۔ بعد میں بادشاہ کے اشعار ریزہ پڈنٹ نے پڑھ کر سنائے اور ان لوگوں کو شاہی عمارت کی سیر کرائی۔ اپنی جگہ پر واپس آنے کے بعد ان کی ضیافت کی گئی جس میں پچاس طشت تھے جو بادشاہ کی طرف سے آئے تھے۔ امام علی اور مومن خاں خود کھانے لائے۔

ولایت علی کی وہابی سے روانگی: بادشاہ نے یہ خواہش بھیجی کہ ماہ رمضان قریب ہے اس لئے یہ جماعت کچھ دنوں اور رک جائے مگر۔ پڈنٹ نے ولایت علی سے ان کے ماضی کے حالات اور مقصد سے متعلق، یہ باریک سوالات کئے تھے جن سے وہ مشتبه ہو گئے اور بادشاہ سے رخصت ہو کر فوراً

۱۲۶-۱۲۷ء پادشاہ نے تحت سے اتر کر افراد جماعت سے مصافحے کئے اور مزاج پر سی کی مہر جلد ۳ ص ۲۷ میں بھی اس بیان کی تائید ہے۔ آگے چکر ایک اور سلسلہ سخن میں تذکرہ صادقہ صفحہ ۱۵۲-۱۵۴ ہی مذکور ہے کہ ولایت علی کے چھوٹے فرزند محمد حسن: ذبیح جو اس وقت پانچ سال کے تھے اس موقع پر باپ کے ساتھ تھے۔ بادشاہ نے ان کو گھلے لگا کر پوچھا کہ کیا پڑھتے ہو؟ انھوں نے کہا "قرآن" اور ایک آیت تلاوت کی بادشاہ اس پر نہار بروئے کے قبل از وقت نشوونما بہیرت زورہ دیا۔ اس لڑکے نے بعد میں پٹنہ میں ایک مدرسہ قائم کیا جو ترقی کر کے محمدن انیسگو عربک ہائیر سکندری اسکول ہو گیا اور اب کالج ہے۔ سوانح صفحہ ۲۲۳

مثلاً اونیسی لکھتا ہے کہ "ولایت علی کی حکومت برطانیہ سے وہ کیڑ نہ تھا جو ان کے بھائی کی خصوصیت تھی" اور اس کا سبب اس نے ولایت علی کے وسطی ہند بھائی اور ہند میں طویل سفر طابہر کیا ہے۔ اس سفر نے ان کو برطانوی حکومت کی طاقت کا بہتر احساس دیا۔ کونسل کے خیال کے مطابق ولایت علی سمجھتے تھے کہ وہابیوں کی طاقت ابھی انگریزوں کے مقابلے کیلئے کافی نہیں۔ اور ان کا کافی طاقت کے ساتھ ضعیف غزم سے اقدامات کرنا ان کی ہمت شکنی کا باعث ہو گا اور انگریزوں کو ہشیر کر دے گا۔ وہ جب اپنے علی غنیمت سے متنبہ ہو جائیگے تو اندرون ہندوستان سے وہابیوں کا سلسلہ مواصلات منقطع کر دینا۔ عنایت علی صوبہ دانتھار کی تاب نہ نہ لکھتے۔ ان کے خیال میں اس صوبہ و قریب سے ان کی کمی ثابت ہوئی ہے۔ وہ زیادہ بنیادی اور تخیل پرست تھے۔

ولایت علی کا تہذیبی بقول اونیسی دونوں بھائیوں میں یہ اختلاف اس حد تک بڑھ گیا کہ چاروں جماعت دو گروہوں میں تقسیم ہو گئی۔ بنگالیوں نے عنایت علی کا ساتھ دیا۔ ان میں رہ کر کام کیا تھا اور باقی ولایت علی کے ہم خیال ہو گئے۔ ولایت علی کی غلطی کی کارروائی سے مزید تلخی رک گئی، بڑھے ہوئے اختلافات پر نظر کر کے دونوں گروہوں کے سامنے آئے، سرداری سے ہاتھ اٹھانے کا ارادہ ظاہر کیا اور دھبہ کی کہ "خدا کی س آڑے وقت میں حفاظت کرے اور بھائی بھائی کے درمیان جنگ نہ لڑے۔" عنایت علی نے اس آرزو پر غمیں کیا۔ اور ستخانہ چھوڑ کر منگل سنگھ کو جو رہنما واقعہ محرم ۱۳۶۲ھ (اکتوبر نومبر ۱۸۵۱ء) میں ہوا۔

عنایت علی کی مزاجی کیفیت: تذکرہ صدقہ کے مؤلف عنایت علی کی کہانی میں مذہبی مزاجی کا ذکر کرتے اور فرماتے ہیں کہ بوڑھے بچے ہیں یہ تہذیب، جو چڑچڑاہٹ اور غنیمت میں منتقل ہو گئی وہ ایک صاف گو کھڑے آدمی تھے۔ میدان جنگ۔ درحقیقت ان کی زندگی میں تحریک کی خدمات میں وہ کسی سے پیچھے نہ تھے ان کی آرزو تھی کہ تہذیب کی خدمت میں جاتا رہے۔

جب مقامی قبائلی سرداروں کی نڈاری یا اور اسباب سے ان کی کوششوں میں رخنہ واقع ہوتا تو وہ آپے سے باہر ہو جاتے۔ عزائم کا یہ رجحان بھی دونوں بھائیوں کے درمیان غلط فہمی پیدا کرنے میں کچھ حصہ رکھتا تھا۔

یہ امر دلچسپی سے خالی نہیں کہ کسی علی نے جواب تک سرحدوں میں تھے نہ دونوں بھائیوں کے درمیان بہتر تعلقات پیدا کرنے کی کوششیں کیں۔ فریقین ان سے محبت رکھتے تھے۔ مگر ان کی کوئی کوشش کامیاب نہ ہوئی۔ وہ ولایت علی کی وفات اور ولایت علی کی جانشینی کے فوراً بعد اپنے سنگم پر پہنچ گئے۔ ان کی ایک دوسری سبب

(اختلاف کا بنیادی سبب) اصل اختلاف روحانی کا تھا نہ کہ اقتصادی۔ وہ واقعہ جس سے اختلاف پیدا ہوا تھا اس کا سبب یہ تھا کہ ان کی مخالفت تھی وہ اور مفاد سرداروں کی عزت انگیزیوں سے تعلق تھا۔ ہندوستان میں... کاروائی کے گزرنے میں مزاحمت ہوتا تھا۔ ولایت علی کے خلاف فوری اقدام کرنا چاہتے تھے مگر بڑے بھائی دوسرے مصالحت کو مد نظر رکھ کر مقامی لڑائیوں میں الجھنا نہ چاہتے تھے انھیں اس سیدوں کے سیاسیات کا بھی لحاظ تھا جنہوں نے تحریک میں اتنی مدد کی تھی اور چاروں

لہذا یہ انداز ہوئی کہ وہ اس کے متعلق توجہ نہ کریں۔ مگر ۱۳۲۱ کے عارضہ پر دست سبب جو میں نے نوٹ کرنا ہے وہ سناہد ان کے سب سے میرٹھ میں تھے۔ ان کے پاس اس کو ضرورت پر شیر و درشاہیت مساحت تھے ان کو زیادہ روایات بھی تھیں جو بھائیوں دستیاب نہیں۔ مگر لحاظ سے ان کے جواشی کافی وزن و قدر قیمت رکھتے تھے۔ مگر وہ زیادہ تر وقت سبک و مہربانی کے خاندان تھے۔ ان سے زیادہ کبیر سنگھ کو یہ پتہ چلا۔ جعفری مورخ، مہاراجہ کے لئے وہ زیادہ جانتے تھے۔ اب حریفانہ طور پر اب تک بقید حیات موجود ہیں۔ ان کے تذکرہ کا یہاں معتبر اثر ہے۔ ولایت علی کی قیادت کی ان شرکت سے تعلق ہے۔ اس کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ مگر وہ سب سے زیادہ تعلق سب سے زیادہ مدت گزرنے کے بعد ان کی مذمت قابل قبول نہیں ہو سکتی جب کہ مولوی ابوالفتح رحمہ کے والد ماجد ان کے کسی مددگار ہونے سے بھی مولوی ولایت علی کا یہ نہ نہیں پایا۔ مگر ان کی توجہ ان کے قیام سے ان کے روبرو رہتا ہے۔ ان کے سبب ان کی نیت پاک تھی مگر غرض غنائی استغرائے باقی و قیاس آری کو کیا کہنے۔ مترجم

سے ان کی قرابت بھی ۔

والایت علی کا انتقال۔ اپنے ہر آپ عموماً یہ تہہ ہے کہ وہ بیت اللہ کا قریب زیور ہو گیا۔ وہ
بجاء اور پھر انگریزوں کے بہتر فرائض و سائنس و اپنے ذرائع کی قلت کو شعور رکھنے سے تھا۔
اگر وہ ^{۱۹۵۹-۵۶} شورش کے وقت زندہ ہوتا تو ان کے غریزہ میں یہ پھر یہی تہہ ہوتا۔
میں پیدا ہوتا۔ سہارن پور میں انگریزوں کا قریب زیور ہوتا۔
سان سے کیونکہ زیادہ حد تک اس انتقال پر سب درستی میں رہے۔

عجمیت علی کی وفات بعد ازاں کوفات کو بہ سزائیت علی، محمد و آلہ و اہل بیت
 فرستے گئے۔ انکو چار ہفتے بعد علی کی مرض سے ٹھکرانہ طور پر جانے کے بعد وہ بہادر
 اپنے ہی طریق کار کی محنت پر بقیہ رکھتے تھے۔ آئندہ چند صدیوں میں ان کی کارروائیوں میں
 خیال کی تہذیب کو ترقی دینا، انھوں نے نور نگینوں کے ذریعہ بہترین نمونہ کی ایک
 سلسلہ شروع کر دیا اور انکو بہترین نمونہ کی ایک سلسلہ کی صورت میں پیش کرنے کے لئے
 کی شورشیں بھی سرحدی چوکوں پر بہادر اور بہادر کے بیٹوں کی بیویوں کی شکل میں
 فائدہ اٹھایا اور انکی اور شیعہ جانا پر حضور کی تعلیم کی ان کے زمانے میں ان کی شریعت
 گذاروں پر مشتمل طور پر عجمیت کی بحث کی کہ سب سے زیادہ ان کی زندگی کے عجمیت
 سخت مانتی تھی درمیان میں ان کا یہ دور میں گزرے انھوں نے سلسلہ میں جنہوں میں

وفات پائی۔

[illegible]

۱- سید مرتضیٰ کا شمار علمائے کبار میں ہوتا ہے۔

اب، حیدر آباد میں دیہاتی سازشیں

ولایت علی کی دکن میں تبلیغی سرگرمیاں: ۱۲۹۰ء کے مقدمہ سازش حیدر آباد میں بین قدم کے بعد نواب، مہاراجہ اور ایک مرکزی شخصیت کے گھٹنے اترے اور اس کی بنیاد ولایت علی کی دور رس تحریک بن گئی۔ اس نے یہاں اس قسم کا نشان واقعہ دیکھ کر مزا مہربان ہو گیا۔

ولایت علی کے دکن تعینات کئے جانے کے ذکر اور پہلے ہی ہے۔ حیدر آباد میں چکر اٹھوانے والے اپنے مشن میں اور تبلیغی کارکنوں میں شورش مچا دی تھی۔ کچھ عرصہ کے بعد مسیحی داعی کی حیثیت سے ان کی شہرت مہاراجہ ولہ ملک پتھی تو افغور نے اپنے دو مہاراجہ بن الہ آباد اور محمد علی کو ولایت علی سے ملنے کے لئے متنبہ کیا۔ ان دونوں نے ولایت علی سے بیعت کر لی اور بعد میں ان کے حریف مقرر کئے گئے۔ خود مہاراجہ اندر نے بھی بیعت کر لی اور تحریک کے ایک سرگرم کارکن بن گئے۔

یہ سازش جو ولایت علی کے دکن کے مقامی حکام کی کارروائیوں کے نتیجے میں وقوع پذیر ہوئی اس کو دراصل ایشیا میں روسیوں کی پیش قدمی کے اٹھتے ہوئے سیاسی خطرے اور ان کے یہاں کے نظام کے تمام اہم اہلکار اپنے ہاتھ میں لے کر قدم سے نہیں ہٹائے۔ حیدر آباد کے رنڈیرنٹ خیر بخش بہت بعد میں حیدر آباد کے مشرقی ڈسٹرکٹوں کی مجلس کے جلسہ کو یوں بیان کیا: بہت کم وقت کے نظم و نسق میں جلسہ کا انعقاد حاصل کرنے کے لئے ہمیں صرف ایک چیز کی ضرورت ہے۔ ضرورت ہے ہمارے نظام کی باقی رہتی رہی کہ اس قدر درجہ پیکر معاملات میں مداخلت نہ کرے۔ وہ جس میں اقتدار زیادہ نہیں تو وہ رہا ہے لیکن

اس سازش کے ایک دیکھ بھلے حیدر آباد کے رنڈیرنٹ خیر بخش نے اپنے منہ سے یہی بات کہی جو بعد

بن گئی تھی کہ ان کے لئے ضرورت ہے۔ رنڈیرنٹ خیر بخش نے یہ بات کہی تھی۔

اگر اس قسم کی کوئی یقین دہانی ہو جائے تو تمام وزیروں کو صرف ریڈیٹس سے رجوع کرنے پر آمادہ کرنے سے بے انتہا مفید ہوگی اور اصل ریاست کے معاملات میں سیاسی جبر و اقتدار کی مہکومند یاد آتی ہی کے خلاف یہ سازش تھی۔

مبارز الدولہ کے خلاف ریزڈنٹ فرنیڈز کی رپورٹ انگریزی نوج کی (جو افغانستان میں تھی) غیر حاضری سے فائدہ اٹھا کر مبارز الدولہ کے رفقاء نے سراٹھانے کا منصوبہ بنایا۔ پہلا قدم یوں اٹھایا گیا کہ حیدر آباد اور کن کے دوسرے مقامات پر جو فوجیں مقیم تھیں ان کو بلا لینے کی کوشش کی گئی۔ اس سازش میں ہندوستان کے حکاموں کی ایک معقول تعداد جس میں نواب کرنول بھی شامل تھے، شریک تھی۔

رجہ ستارہ، جو دہلی کے گڑھ، جو پان اور پور کے فرمانروا بھی تھے، کے ناموں سے مراد لیت کر رہے تھے۔ اول الذکر دونوں حکمران زلی و سب سے رجوع کر گئے۔ انگریزوں کے فیصلے میں شک اسباب کار فرما تھے، لیکن ہر صورت میں انگریزوں کے خلاف جذبہ ایک مشترک سبب تھا۔ مبارز الدولہ اور ان کے رفقاء کے کار کی کاروائیوں پر رپورٹ کرتے ہوئے فرنیڈز نے ایک شخص کی سید اسماعیل کا بیان بھی منسلک کیا ہے جو مبارز الدولہ کا برطرف کردہ ملازم تھا۔ اس میں مذکور ہے کہ خود مبارز الدولہ ان کے رفقاء بہت سخت فوجی تربیت حاصل کر رہے تھے۔ اس میں مبارز الدولہ کے اس ارادے کا ذکر بھی ہے کہ وہ نکل کھڑے ہوں دہلی میں اٹھیں اور انگریزوں کو قتل کر کے ملک اور حکومت پر خود قبضہ کریں۔ ان کے پیروں وغیرہ کے بھیس میں بہت سے انگریزوں اور سپاہیوں تک پہنچ جاتے اور سپاہیوں کو دہلیت میں داخل ہونے کے لئے بہکتے۔ ساتھ ہی ساتھ انگریزوں کے بغیر ملک بنانے کے لئے ان ایجنٹوں سے خبروں کا ایک بابتنا ہی سلسلہ مبارز کے لئے فراہم ہو گیا۔ چنانچہ انھوں نے رپورٹ کی کہ ریجنٹ کے تمام سپاہی متحدہ الحیال ہیں اور سب مبارز کے

کے خروج کے منتظر ہیں تاکہ ان سے جا سیں۔ مبارزہ اپنے اقتدار کی تیاری میں دھڑلے
 ہوا۔ کئی مقاموں پر یہ نقش کشندہ کھڑے تھے "معاذ دین متین، حامی دین و مسلمین"
 اور "مبارزہ نائب سید احمد شہید"۔

ایک اور بیان کے مطابق مبارزہ نے سندھ میں وہابی جماعت کے قائد نصیر الدین
 کی طرف سے ایک درخواست کے جواب میں اپنے قاصد آصف قاسم اور دوسروں کو سندھ
 بھیجا تھا کہ وہاں وہابیوں کی موجودہ حالت اور ان لوگوں کی طرف سے سندھ کے امیروں
 کے رجحانات کی رپورٹ لائیں۔ یہ قاصد جو ولایت علی کے مہر تھے، اپنی مقررہ
 خدمت اور ان کے شہر کے متعلق بذریعہ ڈاک کچھ زبان کی اجازت کے بعد کبھی
 اندر نہ جاسکتے تھے۔ ان کے شکار پور پہنچنے پہاڑ اس وقت نصیر دین تقسیم تھے۔ وہاں سے
 انہوں نے مضمونہ رپورٹ بھیجی جس میں اور باتوں کے ساتھ ہنگام کی آمد کا ذکر
 بھی تھا۔

مضمونہ کا انکشاف : شمالی ہندوستان اور رائے خانہ سے صوبہ مدراس میں آئے
 دو سال کے غیر معمولی جھڑپوں سے شک پیدا ہوا اور اس سے سازش کا انکشاف ہوا۔ پھر
 ایک شخص نے جو شک پر گرفت رمتھا سازش کے متعلق اطلاع دی۔ سب سے پہلے شیور
 کے جیسٹریٹ، متون ہوتس نے حکومت مدراس کو رپورٹ دی حکومت مدراس نے
 اسے حکومت ہند کے سکریٹری کے پاس بھیجے۔ اس کے صورت حال کی جان تھیں کہ
 "ہندوستان کے مختلف حصوں میں مسلمانوں کی ایک معتد بہ تعداد نے وہابیت قبول
 کر لی ہے۔ ان میں جیسے شخص بھی ہیں جو اپنے طہرے اور عقیدے سے اپنے ہم مذہبوں پر
 کافی شرک متعین کرتے ہیں۔ چہ غرض سے وہ مگر مری سے لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ بنانے
 اور گزار کے خوف جنگ پھیلنے کے لئے آزمی اور روپے فراہم کرنے میں مصروف رہے ہیں
 اور یہ کہ اس میں کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ ان کے مقصد کی غایت ہندوستان میں برطانوی
 طاقت کا انہدام و ختم ہے اور اس غرض سے دسی فوج میں سپاہیوں کو اپنا ہم عقیدہ
 بنانے کی جہازیں کھڑے رہتے ہیں۔"

مبارزہ کے بارے میں تحقیقات، فریڈرک ڈیرلڈ اور اس کے مسٹنٹ مالگو، ورنیک
ایرانی مسلمانوں سے جو دربار نظام میں بھی سکے تاجروں کا نمونہ تھا اور بعد میں جس کے
اس کی خدمات کے صلے میں دو ہزار روپیہ کے انعام (اور ایک ہزار تنخواہ) سکے کے
سفارش کی گئی تھی، مبارزہ کے خلاف تحقیقات کیا گیا۔ فریڈرک ڈیرلڈ نے اپنی تحقیقات کے نتیجے
میں حکومت ہند کے سکریٹری کو رپورٹ دی کہ اور باتوں کے ساتھ یہ ثابت ہو گیا
کہ مبارزہ کے صرٹ اپنے محکم (نظام) ہی کے خلاف باغیانہ منصوبہ تھا، یہ نہیں کہ
حکومت برطانویہ کے خلاف بھی خاص طور پر غاصبانہ راہ لگنا تھا۔ چونکہ اس کے
اس کے اہلکاروں کی اس غیر معمولی کادشس اور جانفشانی سے اس نے جو کاموں نے دی
پیدل فوج خصوصاً سکندر آباد اور ناگپور کی فوجوں کی وفاداری کو متاثر کر دیا
کے لئے کی۔ نیز اس نے مبارزہ کی سیکی اور مذہبی جبر و جہد کے درمیان فرقہ پروری
بتایا کہ عام طور پر وہابیوں میں بھی یہی فرقہ ہے۔ اُسے ان کے عدم تبلیغی کاموں پر
فرقہ کی توسیع پر کوئی اعتراض نہیں، لیکن ان کی سیاسی چابازی دوسری بات ہے۔
جس شک میں بھی ہو اسے دباؤ اور پامال کرنا ناگزیر ہے۔ ان کے خیال میں مذہب
غلطی کر رہے ہیں اپنے بھائی کی کارروائیوں کو صرف مذہبی روشنی میں دیکھ رہے
ہیں۔ اس نے مشورہ دیا کہ نظام یہ ان کے بھائی کی۔ علی نہ کر دینے کو پوری پوری
اطلاع دے دی جائے تا کہ تحقیقات نہ یاد فریڈرک ڈیرلڈ کے رائے ہو رہی تھی
اور مبارزہ کو حکومت کے قیدی کی حیثیت سے قلعہ گوگندرہ میں قید کر دینے کے
ان کی رعایت کی بھی حاصل کرنی چاہئے۔ لیکن اس نے اس میں مدد نہیں اپنے پاس
کے طرز عمل کو غور میں مشہر کرنے سے منع کیا۔

مبارزہ الدولہ کو جس درام کی سزا: ایک تحقیقاتی کمیشن نے جس میں پھر
انصر و رکھ ہندوستانی بھی تھے مبارزہ پر مقدمہ کی سماعت کی جو ۱۹۰۵ء میں
عدالت نے اور مسلسل طویل فشتیوں کے بعد سماعت پھر ۱۹۱۰ء میں سماعت ہوئی
مبارزہ کو جس درام کی سزا دی گئی دو قلعہ گوگندرہ میں قید کر دینے کے اور ۱۹۱۰ء

ان کا انتہائی بڑھ گیا۔ ان کے رفقاء نے کارجن میں زیادہ تر وہابی مودی تھے مزید
تحتیقات تکملاً روبرو رکھے گئے۔ مگر حکومت ہند نے ان واقعات میں کوئی خطرناک
علامت نہیں پائی۔ بلکہ اس کے برخلاف لارڈ آکینڈ نے یہ خیال فوری کیا کہ "میرا
لوگوں میں بہت نہیں ہیں" کا یہ گمان سنہ ۱۸۵۷ء میں ہندوستان میں برطانوی بادشاہی کے خلاف
انفرت کا کوئی ہندوستان گیر بغاوتی جذبہ موجود نہ تھا۔ ایسے ملک میں متفرق واقعات
کے متعلق عام انگریزی حکام کے طرز فکر کا یہ ایک نمونہ ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہے
حکومت کے سربراہان بڑھتی ہوئی سیاسی سہ چہنی جس کی یہ علامات تھیں انہیں بالکل
ہوتی رہا۔ انہوں نے فراموشی شورش کے زمانے میں ہائی حکام نے اسی ہی اہمیت
دیکھی تھی جس کی حکام کو آگے چل کر بڑی اہمیت دے کرنا پڑی۔

(ج) سرحد پر وہابی امارت

برادران علی نے سرحد پر ایک آزاد ریاست قائم کی تھی اس کی ایک جانت روداد
 آیتا ایک، سیم الفیر خط خولہ بااستے حاصل ہوئی ہے۔ اس سے مختلف عنوانات کے
 تحت، جیسے حدود اربعہ، فوج کے مختلف اہدوں کی تنویہوں، اخراجات کے ٹکٹ وغیرہ
 کے متعلق معلومات حاصل ہوتی ہیں۔ ان کی غیر معمولی اہمیت کے پیش نظر اس
 دستاویز کا پورا ترجمہ جو خلیفہ زید زکریا آخری صعدہ سے درج ذیل ہے:

وہابی ریاست کا حدود اربعہ: (۱) قندھار۔ سیالی ریاست کی حدود و نشانیوں
 جو ہزارہ کے سکندر پور سے متصل ہے متعین کی گئی تھیں۔ سدانہ کی ایک کثیر مقدار
 مشمولہ توتیر، اونٹ، گھوڑے، خیمے، ورد و سرس، سدانہ مونسوں کے برکت سے
 ان میں سے معمولی معمولی چیزیں مقامی قبائلیوں کو دے دی گئیں۔ سب سے
 فضیلت و داخل ہوا تمام سادات جیسے جادو، مناول، منڈھی، مہوگ، رنگ، کھجور، کدو
 دار کا (۲) وغیرہ نے عشر دنیا اور ہزاروں بارادستی قبول کر لی۔ شروٹ ہیں ورنہ
 رجبوگر جنگ، باغی دہریہ یا کبھی درکنڈی (۳) کے ہزاروں سے خراج کا منہ بہ منہ
 گیا تھا۔ نو دہائی کے قبول کر کے پورے پورے بتدین اپنے آپ کو سب سے
 قبول کر لیا۔ اللہ کے فضل سے تمام اطراف سے خراج کی تکمیل جاری ہے۔ سب سے
 کو پہلے پہلے کے مطابق انعام، عزائم، حافیات اور جاہلری کی حد تک
 فی الحول ایک ہزار کے قریب رہا ہے۔ ہر ہفتی کے جاری ہیں۔ ان کے علاوہ
 اسی طرح دس ہزار مسپا کی بھرتی کے جاری ہیں۔ بھیتیں ان شہر پر زمینیں دی گئی ہیں
 کہ جنگ کے وقتوں میں فوجی خدمات انجام دیں گے۔ غزوہ ہند اس ملک کا رواج

نہ وہابی حکومت بہادر یہ سرحد پر قائم کی گئی اسی کا مختصر بیان یہاں ہے۔ خلیفہ زید زکریا
 میں شائع کیا جا رہا ہے۔

ہے کہ جب کبھی کوئی رقبائی سردار جنگ کے لئے نہیں جائے تو ہر گھر سے ایک ایک مسلح آدمی اس کے ساتھ ہو۔ متعینہ پیشہ ور سپاہیوں کو چھوڑ کر ان سب کا شمار تیس ہزار ہے مگر ان میں سے صرف پیشہ ور سپاہ قابل اعتماد دیر ہے۔

سپاہیوں کی تنخواہیں: (۲) سپاہیوں کی تنخواہیں پیدل سپاہیوں کی تنخواہ کچھ سے دو روپے ماہوار، تو بچھوں درجہ کی نو سے بارہ روپے ماہوار، کھنیزری کی تیس روپے ماہوار۔ یہ معاوضہ ان عدوتوں کے مروجہ دستوں کے مطابق ہے۔

سمرکاری دار زمین (۳) مختلف عہدہ داروں اور افسران

کے نام یہ ہیں۔ داروغہ ریاست اللہ نگر قلعہ مانسہرہ، جی گڑھ، رپور کی دایہ کسٹری دایہ مانسہرہ، نشی شجاع الدین علاقہ جادون میں نیارنگلی کے محلانہ داروغہ خان علی خان نعیم آبادی ساکن نشی ضلع پٹنہ اندر قلعہ بالکوٹ نشی غلام علی پٹنہ وال قلعہ مذکورہ بالا کے نشی حاجی بخو عظیم آبادی قلعہ مذکور کے کلکٹر مایانہ۔ کھنیزری قلعہ بالکوٹ، ننگ اکبر علی ساکن کی اتر اتر اندھیرات علی، رسالہ، عظیم آبادی بعد رخصتہ پہلے قلعہ فتح گڑھ حاجی ثیر خاں ساکن صاحب نشی جھارکھنڈ کھنڈ پور خاں ساکن صاحب نشی کلکٹر مایانہ فتح گڑھ۔ عظیم آبادی غلام علی تربیت دیت کے لئے وہ ہر روز بنی نماز فجر فوجی قواعد کراتے ہیں۔ سرحد الدولہ سلیم خانہ اور محکمہ اعلیٰ کے انچارج ہیں۔ تنظیم ریاست الدین ایک طرف کے اسٹیشن فسر ہیں جن کے ذمہ نظم دست حنفوری ہے اور قید خانوں کے میئر فڈنگ بھی ہیں۔ بدینہ بن بھٹان وال (۴)

۱۔ اس خط کی تقریر کے زمانہ میں، سورن، بھیلی، سسلی، سر پوری تھے تو مادھو پور میں ہی مگر یہ بات صاف نہیں کیا یہ نہ ہر دو بھیلی سسلی وہی تھے۔
۲۔ ضلع گیا میں واقع ہے۔

۳۔ ضلع سنبھال میں واقع ہے۔ ۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۲۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۳۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۴۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۵۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۶۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۷۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۸۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۰۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۱۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۲۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۳۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۴۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۵۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۶۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۷۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۸۔ یہاں واقع ہے۔ ۹۹۔ یہاں واقع ہے۔ ۱۰۰۔ یہاں واقع ہے۔

نئی نظر غنائہ، مقدس و مقدسہ، کھانڈر، پنجپف (مسیح سانار) صوفی مضمون، دینی و خانہ کے درناظم
فرید پوری غلوانہ کے منتظران۔ اسی طرح منفرق عہدہ کے اور ملازمین تھے۔

غلام علیہ (۱۷۱۰ء) تو انیسویں عرصہ کی، ورہزائیں، حدود اور قضا میں شریعت کے مطابق رہا
نہیں۔ پانچ وقتوں میں سے کسی وقت کی نماز میں غیر نماز کی کسی نماز میں نہ رہا۔ نہ اس کے
ایک روپیہ اور غریب آدمی کے لئے پانچ سیر غلہ، کسی طرح نماز جمعہ کو قانون سے نہ تو
الٹ طریق (ڈاکو) کو قتل کر دیا جاتا، اور روپیہ پیر دیا یا جانا سب سے کہ اور لوگ عبرت حاصل
کر لیا۔ ملازم اور غلاموں کی داد کی گنتی اور اخراجات عامہ کے مقتضی پر مقرر کئے گئے
تھے۔ ان کے معاشی سولہ تعبیرات کئے گئے تھے۔ ان کے اندرونی گاؤں میں دور سے کہ
دریافت کریں کہ کون نماز پڑھتا نہیں جانتا ان کو سکھائیں اور لوگوں کو شادی رانی
کے مواقع پر، جائز رسوم اور ان کے لئے سازگار رکھیں۔ جو اس کا ارتکاب کریں اس پر ہرنے
لگے ہیں۔ اور ان میں جو مائیں سے ان کے اخراجات پورے کر جاتے ہیں ان میں
آجوتی، پھل، سبزی، وغیرہ مقرر کئے گئے ہیں۔

دریافت کی روش اور وہ دربار کی روداد۔ راجہ سہاگلین اور سردار ہمیشہ مولانا درویش علی
کے حضور میں حاضر ہوتے۔ ہفتے میں دو بار کے پاس کے انیسویں عرصہ میں
سلاطین ان کے داخل شہر ہو سکتے۔ اور وہ بعد میں اس کے جسٹس ایک کا سامنے
میں قیام میں رہتے جاتے ہوئے ہیں۔ ان کو بھی ہمیشہ مولانا کی خدمت میں رہنا
پڑتا ہے۔ کوئی شخص کسی شخص کی ہمت نہیں کر سکتا کہ کسی عرصہ میں درویش کے پاس
سے دروازہ تعلقات کی خواہش ظاہر کرے۔ وہ خط لکھ کر اس کے لئے دروازہ کھول دیتا
ہے۔ پانچ روپے روختہ پیکر ہفت روزہ کی کمانڈر کرتا ہے۔ راجہ شہر میں کوئی

سے یہ سب کو جو منسج اور گھر کے لئے۔ ان کے غلامہ ص ۲۳۹ میں یہ اہم مذکور ہیں

مگر پٹنہ کو جو کوئی نہ دے دے یہ صرف موجود ہے۔

۱۰۰ سلف۔ وہ اکثر ہمیشہ اچھے ہیں اور کبھی نہیں۔

کی شان قائم رکھنا تھی اور اس کی مناسب و معقول کارکردگی کے لئے متعدد ضروری
اوقات نصیب کرنا تھے۔ اس کے علاوہ اکثر ریاست کا ان لوگوں کی ضرورتوں سے
درمیان یہ قائم کی گئی تھی عزت و احترام پر قرار رکھنا ضروری تھا تو نظام پر ہی رہا۔ اور
کایہ تیمور بھی قائم رکھنا ضروری تھا۔ مقامی جنگجو لوگ صرف اوقات ہی کی زبان سمجھتے تھے۔
ان مصلح کے علاوہ یہ نظم یہ حقیقت بھی نظر کرتا ہے کہ دہلی قائدین مذہبی دیرینے
نہیں بلکہ اپنی تحریک کے سیاسی دوزخ و عواقب سے بھی خبردار تھے۔

جس پر انتظامی تحریک کی غائی ایک جدید طرز کا انتظامی تجربہ یہ تھا کہ گاؤں کے اہل
کر کے کوٹے چاہے پنڈت نظر رکھنے اور گاؤں کو کیڑا کر دار پر پہنچانے کے لئے قصبوں کے
ماہر نگران طلب علموں سے کام لیا جائے۔ دوران ملکوں سے جو تجربہ رائے و رسوم
انہیں سے ان طلبہ کے اخراجات چاہئے۔ لیکن اس نظم میں ایک غیب یہ تھا کہ
ان لوگوں کے گھروں کے گھروں کے گھروں کی تحریکیں یہ موقوف تھے جو وہ مانہ کرتے
تھے اس لئے ہر ممکن موقع پر وہ تجربہ رائے لگاتے پرانہ وہ رہ سکتے تھے۔

دہلی ریاست کا نظم و نسق ریاست کے نظم و نسق میں اصلاحی اثرات کے
نیز بنیاد حکومت انہی جیسی بات نظر آتی ہے۔ لیکن تحریک کی زیادہ دہلی ریاست
کی نویت معین کرنا تھا۔ ہندوستان میں جب کہ ہندوستان میں تاریخ کی
کاشتیں نہ تھیں۔ عدوہ بریں دہلیوں کے قلعے میں جو خطہ تھا وہ قریب قریب
کا سارا صرف مسلمانوں سے آباد تھا۔ ان کے نظام حکومت میں غیر مسلموں کے مقابلے
میں مسلمانوں کے ساتھ کسی ترجیحی سلوک کا دخل نہ تھا جو حکومت الہی کی سب سے
جڑی خصوصیت ہے۔ یہ حال اپنی مسرت و عوام انعام میں انہوں نے کچھ
مکام جاری کرنے اور ایسے مقامات قائم کرنے کی کوشش ضروری تھی جو ضروری
تھے۔ ان کے دہلیوں کے قلعے سختی سے کوئی رائے قائم کرنے نہ چاہئے۔
ہر حکمران جن سے جو بہرہ سزاقتدار ہو جاتی ہے وہ نظام حکومت انہیں عواموں پر چڑھانے
کی کوشش کرتی ہے جو اپنی نگاہ میں زمینی دیکھتی ہے۔ وہ بیوں نے کچھ سماجی مذہبی

حالات کے بچ کر رہنے میں نہیں بلکہ اس شدت اور سرسختی جس کے ساتھ وہ ان کو انجام دینا چاہتے تھے سیاسی و اقتصادی رسی اور فہم و فکر کی تست کا ثبوت ضرور دیا۔ وہابیوں نے اپنی نئی نئی حاصل کردہ ریاست میں جو نظام لڑائی کیا وہ ابتدائی اور نیا نہ تھا۔ حاکمات نے ان کو اتنا دم لینے کی مہلت نہ دی کہ وہ حکومت کا کوئی بہتہ گیر نظام تیار کر سکیں۔ اس چھوٹی سی ریاست کے سر پر اس کے نہایت مختصر وجود کی مدت میں بوقت جنگ اور اندرونی بغاوت کے مسائل مرتب تھے۔ ہتھیار نہ امن و صلح سے رہا تھا۔ کبھی جیسے نہ ہو سکتے جو کسی قدر ان نظام کے نشوونما کی اجازت دیتے۔ ہر بات جنگ کے امکانات پر مشروط تھی اس لئے غیر جنگی حکم کی دو باتیں، تعمیر و ان مایات اور اسکی افسروں کی قائم کی گئیں۔ دوسرے ملکی محکمے جیسے تعلیم و مختلف صحت وغیرہ قائم نہ کئے جاسکے۔ اس تحریک کی تاریخ کے حاملہ نام کے لئے اس کے سوا اور کچھ نہیں رہ جاتا کہ وقت و رات کے موجود ہونے کی شرمندہ صورت حاکمات و اقدت پر غور و فکر کر سکتے۔

باب

(۱) وہابی تحریک کی اندرونی تنظیم

وہابی تحریک کے دراجم چھ تھے، پہلی مذہبی درس خانہ - پہلے پہلو کا تقاضا تھا
 کچھ مقامی اور مذہبی اصلاحات کی ترقی، دوسرے کے کا درجہ اس کے مکتبہ و کتب خانوں
 اور تاجروں اور دیہاتوں کے خلاف نفرت نہ تھی۔ ان دونوں ضرورتوں کا تقاضا تھا
 مبلغوں اور غفلتوں کی ایک خاص جوہریت کی تشکیل جو تمام چاروں نکاتوں اور حوالہ و فہم
 سمجھا گیا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس سلسلہ میں پہلی کوشش مسیحا احمد ولدان کے زمانہ
 نام کی تھی لیکن سلسلہ عینا ان کی بیعت کے بعد وہ کمزور پڑ گئیں۔ ان کا شہادت
 کے بعد تحریک کے ترقی پہلو کو برطانوی ہند کے اندر دوبارہ تازہ کر کے ترقی دیا گیا
 کی جی رہی وہ تھی جس کا نام تھا جس کا نام تھا بن سیم آباد نہ تحریک کی سب سے بڑی خدمت ان کا
 ذکر اب اپنے برطانوی ہند میں تحریک کا سب سے زیادہ نقاد مرزا محمد قاسم
 دکن کی پید و پند کہتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہابی اور غلامی کا نام رہا۔
 اگرچہ وہ حق کو ماننے والے تھے مگر جو سید محمد کے زمانے میں تھا۔ یعنی وہ سب سے پہلے
 بیعت بہار میں گزشتہ کے قریب سے سیم آباد میں ہو گیا تھا۔ یہ سیم آباد میں
 مستقر و مستحضر تھے مرزا قاسم نے ان کو ملکہ کیا بیعت سے ذریعہ قرار دیا اور ان کے
 اور ہر خانہ پر نظام و احکام مقرر کیے یہ مقامی لوگ کہ اپنے اپنے علاقوں میں
 کہتے رہے سیم آباد میں ان کو ایک دور و دور سے ترقی دیا گیا۔ ان کے ترقی دینے والے
 ان کو ضرورت نہ تھی بلکہ وہ اپنے اپنے علاقوں میں ترقی دینے والے تھے۔

اور ان قلمروں سے انھیں برہمنوں سے اکھاڑ پھینکنے کے تمام ذرائع وراثت کا مقابلہ کیا چار مستحق عنوانوں کے تحت ان کا مطالعہ کیا جاتا ہے (۱) پٹنہ کی مرکزی تنظیم (۲) دورے کرنے والے مبلغین (۳) اضلاع کے مراکز (۴) رقوم کی تحصیل :-

(۱) پٹنہ کی مرکزی تنظیم

تفصیل : سب سے پہلے ہم پٹنہ میں دہائی صدر مقام کی اس عمارت کا حال بیان کرتے ہیں جسے خود دہائی اپنی خفیہ زبان میں قائد یا بقول ہنٹر باغیوں : اور سوشلیوں کی کاروان سرائے کہتے تھے۔ ہنٹر نے ان عمارت کی جو بعد میں حکومت کے حکم سے ڈھاکہ زمین کے برابر کر دی گئیں اور ان میں تو تعصیم دی جاتی تھی جو تصویب کشتی کی ہے وہ محفوظ ہے اور ذیل میں پیش کی جاتی ہے :-

"پٹنہ کے قدیم شہر کے مسلمان محلہ میں ایک گلی ہے جسے صادق پورہ کی گلی کہتے ہیں، جہاں مسافر بہت چلتے پھرتے ہیں۔ اس گلی کے بائیں ہاتھ پر بدی ہرنی عمارتوں کا ایک مجموعہ ہے جس کے سامنے کافی کشادہ صحن ہے اور گلی سے کچھ فاصلہ پر چھوٹے گھر چائے ہیں۔ ان کے بیرونی حصوں کی شکل ویسی ہی ہے اور اس ٹکڑے پر تختہ نظر آتی ہے جیسی برسات کے بعد انیلٹوں پر پلاسٹر کی ہوئی عمارتیں منظر کشاں کرتی ہیں اور جو مشرقی شاندار تعمیر کے برابر ہے جسے جمائے تصویر کی مکر وہ عند پیش کرتی ہیں اس پورے مجموعہ عمارات میں سب سے نمایاں مسجد ہے جس کا اندرون بہت سادہ ہے جہاں ہر گھڑی نمازیہ ہوتی رہتی ہے اور ہر جمعہ کو خطبہ پڑھ کر دیا جاتا ہے۔ صادق پورہ کی مسجد میں جمعہ کے یہ خطبہ شہر کی دوسری مسجدوں کے خطبوں سے مختلف ہوتے ہیں۔ یہ پرنسور تقریباً یہ ہوتی ہیں جن میں ایمان کے بغیر سارے اعمال کے بریکہ :-

لہذا اس مقدمہ پر اپنی پٹنہ سٹی مینو سسٹمی کے دفاتر کے مکانات اور ان سے متصل پاٹ واقع ہیں۔

ہوئے مسلمانین کو عظیم روحانی خطرے سے متنبہ کرنے اور روحانی زندگی بحال کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔ یہ خشیت پر غلبہ حاصل کرنے کی سادہ عبادتوں پر مساجد میں پیچیدہ رسوم عبادت لائینا ہی سوائنگوں ڈھونگوں، اور رز رکوت و کجور سے مقابلہ کرتے اور ان لوگوں کے خلاف سخت گوئی کرتے بھنوں نے سنی دینی روایتوں کی بنا پر احکام مخصوصہ کو پس پشت ڈال رکھا ہے۔ شہر کی دوسری مسجد کے عروج کو چہ صادق پور کے واعظوں کی علمی قابلیت اور فصاحت و بلاغت کا اعتراف کرنے پر تو مجبور ہوئے مگر مقدس تبرکات کے منہ کی حیثیت سے ان کو بڑھ بھلا کہتے، آخر میں یہ بیان آس پاس کی عمارتوں کے ذکر پر تمام ہوتا ہے مسجد کے ارگرویش امام اور مستور کے سکونتی مکانات اور صحیح العقیدہ طلبہ کے لئے ایک چھوٹا سا کالج، متقی مسافروں کے لئے ایک مہمان خانہ اور کئی مزار ہیں جن میں وہابی بزرگ دین کی ہڈیاں مدفون ہیں۔

رنگروٹوں کی تعلیم و تربیت: ”ہر شعبہ زندگی سے رضا کاروں کا مسلسل رپاس فرقے کے عقائد کی تعلیم حاصل کرنے اور تبلیغ اور نئے رنگروٹوں کو پھرتی کے صبر آزما کاموں کی تربیت کے لئے صدر مقام میں پہنچتا رہتا۔ رضا کاروں کے انتخاب میں بڑی احتیاط مرقی جاتی تھی۔ ان کو ان کی تعلیمی قابلیت اور ان کے سماجی رتبے کے مطابق کام دئے جاتے تھے۔ چنانچہ زیادہ مہم نہار جوانوں کو کالج میں داخل کر لیا جاتا اور اسلامی شریعت اور علم کلام میں تربیت دی جاتی۔ اور مرقہ بلتیں کے لکچر کو اصلاح شدہ مذہب کے صرف موٹے موٹے عقائد میں تحصیل کے ساتھ تعلیم دے دی جاتی اور سرحد کو بھیج دئے جاتے۔ ان سے کم درجہ کے رضا کاروں کو افضلیت دی جاتی۔ مہمان خانے میں ان کا خیر مقدم کیا جاتا اور مہمان خانے کے خازن بھی مہمان کے ذمہ لئے جاتے۔ وہ ان کو ان کے مقصد عظیم کے لئے جب دکی ضرورت اور ثواب پر

نیکر دینے۔ ایسے نوواردوں کے لئے زیادہ نظری تعلیم دینا نہ تھی۔ ان کا کام سرحد
پہنچائی زیادہ تھا، سادہ غیر نظری دانشمند، تعلیم سے ان خدام رنگہ والوں میں اتنی
جوش و اشتیاق پیدا ہو جاتا کہ اپنا گھر بار چھوڑ کر اپنی ترقی کے لئے محاذ پر پہنچ جاتے۔
ان کثیر متقدمین کا اپنے مذہب کے لئے بڑے بڑے اور سکھوں سے نفرت جو کھوں سے
سکھوں کے جانشین انگریزوں میں منتقل کر دی تھی اس درجہ تھی کہ سید احمد کی شہادت
کے کئی سال بعد تک رنگہ وٹ اور روپے کثیر تعداد، وہ مقدار میں برطانوی ہند
سے سہانہ پہنچے رہے۔

خلفاء مرکا لنگر۔ یہ سارے کام مقامی سردار کے زیر ہدایت انجام دے جاتے
تھے۔ جو خلیفہ کہلاتا تھا، خود سید احمد کے مقرر کردہ غلیفوں میں پٹنہ سے محمد حسین
ولایت علی، اور مظہر علی تھے۔ ان کو اپنے اپنے طور پر اپنے خلفاء مقرر کرنے کا اختیار
تھا۔ اس طرح خندا کی زنجیر طویل کھینچی رہتی۔

محمود سابق مولوی عبدالغفار حرم کی یادداشتوں اور نجی کاغذات میں ان لوگوں
کی فہرست موجود ہے جن کو یکے بعد دیگرے سے خلافت کے فرائض سونپے گئے۔
ہر خلیفہ کے معاون مشیروں کی ایک کمیٹی ہوتی، ایک وزیر جنگ و وزیر مالیات وغیرہ
ہوتے تھے۔

فہرست درج ذیل ہے۔

(۱) سید محمد حسین، جن کے معاون تھے: اکبر علی، فیاض علی، یحییٰ علی، واعظ الحق
اور مقصود علی۔

(۲) ولایت علی امیر، عزیمت علی وزیر جنگ، فرحت حسین مالیات اور رضا کاروں
کی بھرتی کے ذمہ دار۔

(۳) فرحت حسین (خلیفہ ولایت علی) امیر یحییٰ علی صلاح کار احمد اللہ و عبدالرحیم شیر۔
(۴) یحییٰ علی (خلیفہ فرحت حسین) امیر عبدالرحیم ذمہ دار مالیات احمد اللہ شیر۔
منجملہ مذکورہ شیروں کے جو زندہ پک رہے تھے۔

(۵) احمد اللہ امیر مبارک علی ذمہ دار مالیات، ارادت حسین شیر اور ممبروں کے نام معلوم نہیں۔

(۶) مبارک علی امیر محمد حسن ذمہ دار مالیات۔

(۷) محمد حسن امیر۔ اس فہرست میں کسی اور کا نام نہیں۔

(۸) عبدالرحیم (غائبان) کے جزیرہ اندمان سے وٹنے کے بعد، امیر ابو محمد برتیم عبدالرحیم غازی پورمی اور عبدالعزیز زیم آبادی مشیران ملے

مجلس اعلیٰ: یہ فہرست ایک اہم دستاویز ہے۔ یہ دہائی تحریک کی کارکن کمیٹی کی کچھ نشان دہی کرتی ہے یہ سب سے بڑی مجلس ترقی جو تحریک کی تنظیم کرتی اور جذباتی ترقی۔ تحفظ و احتیاط کے پیش نظر اس کی تشکیل اور کارکردگی ترقی پسندی سے متنبہ نہ تھی۔ تمام ارکان ایک ہی جذبہ ایثار و خدمت سے سرشار تھے اور سازش و خدوگ سمجھ بوجھ کے ساتھ ہمداری سے چلتا تھا۔ اس فہرست سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ تحریک کی خدمت میں جتنی کی بنا پر ترقی کر کے امیر ہوتا تھا نہ کہ زیادتی عمر یا مہارت کی بنا پر۔ یہ فہرست ہماری ان معصومات کے بھی عین متعلق ہے جو ہمیں تحریک کی تاریخ، بعد کی دستاویزی شہادتوں سے اور امیروں کی کارگزاریوں کے خاتمے کے بعد کے حالات سے حاصل ہوئی ہیں۔

خلیفہ یحییٰ علی: برادران علی کے زیر قیادت احیائے تحریک کے زمانے میں کچھ عرصہ تک پٹنہ کے خلیفہ یحییٰ علی تھے۔ انھیں کی تنظیمی و بیعت سے پٹنہ کے صدر مقام کی مقررہ ضروریات کی سربراہی کی۔ ان کے ذمہ فرائض ہیں سے صرف چند کا ذکر کیا جاتا ہے۔

لئے مال جمع کرتی۔ جہاں گمراہ عیوں کے اس طریقہ کار کو ہندوستان کے ہوسٹوں
 حالات اور سیلابی جوگیوں اور سادھوؤں کی قدیم روایات اور نمونوں پہلے در و کشت
 بنادیا تھا، موسم کے شدید جوگلوں کو گھر سے نکل کر پناہ لینے پر مجبور کر دیتے اس ملک میں ناقابل برداشت
 نہ تھے۔ اور سال کے زیادہ حصوں میں یہ دما قبل مزاحمت سفر کر سکتے تھے۔ سیرت سادے دیہاتیوں کے
 لئے ایک سیلابی فقیر کا یہ پھر کوئی انوکھی بات نہ ہوتی تھی۔ اکثر و بیشتر ان کا خیمہ مقدم کیا جاتا اور خیمہ ریت
 کے لئے ان کو مفت طعام و قیام مہیا کر دیا جاتا۔ ایک مبلغ کے سیر و سفر کی ایک لاکھ روپے متبادل ناقابل اعتبار
 زبان میں پیش کی جاتی ہے۔ وہابی مبلغ کی تنہائی کی زندگی اس کے سفر میں دیہاتوں
 کے لئے زیادہ دلچسپی کا موجب بنا رہتی۔ مہینوں وہاں کے گھر میں رہتے نہ ہوتے۔ وہ
 کسی دور کے صوبے میں تھے اور اپنے نظریات سفر میں کسی معتدلتہ گمراہی سے پاک تھے۔
 کسی سفر کو جو ان کے دھیان میں تھا ان میں ختم اندازہ ہو سکتا نہ تھا۔ اس کے
 گمراہی کی پیچیدگی اور خارجی ماحول کے اس کی لگاتار متعلق اسے عام آدمیوں سے نمایاں
 رویہ پر مشتمل بنا رہتی۔ اس لئے کوئی تعجب کی بات نہ تھی کہ وہابی اس کے گمراہ
 جمع ہو جاتے اور کچھ دیر کے لئے اپنے آہر پو کھرا وہ سرحد سیوانوں کے پرے
 جھگڑے بھول جاتے۔ لہٰذا

مبلغین کا محتاط رویہ: یہ مبلغ اس بات کی بڑھتی احتیاط رکھتے تھے کہ ان کی تعریف
 میں کوئی ایسی بات نہ ہو جو حکام کے کان کھڑے کر دے۔ عنایت علی کی کارروائیوں
 میں بتایا جا چکا ہے کہ کس طرح راجشاہی کا بجٹریٹ میں حد نہ ہو گیا کہ یکشنبہ
 لانے والے سے جواب طلب کر لیا کہ عنایت علی کی باغیانہ حرکات کے خلاف جموں
 شکایت دائر کرنے کے لئے اس پر مقدمہ مہ کیوں نہ چرایا جاسکے فی الحقیقت ان مبلغین
 کی کارروائیوں کے صحیح معنی کا پتہ چورنے میں جن پر بغیوت کی عمرت کثرت کی گئی تھی
 حکام کی ہمیشہ ناکام حیرت انگیز ہے اور ہنرور اور کئی دونوں نے اس پر سختی سے

تعمیر و ترقی کی سبب ان مبلغین کی تبلیغ سوجی مذہبی اصداعات کی ضرورت اور غیر
 ان کے حکمرانوں کے خلاف جہاد کی تعلیمات کا ایک نہایت احتیاط سے تیار کی ہوئی
 معجون مرکب تھی۔ یہ قدرتی بات ہے کہ بہت سے گزوں میں قدیم روایات اور رسم
 و رواج و رسوم میں بہت زیادہ جگہ میں ہوتے تھے اور پوس و اعطاس سخت دل
 گزوں کی گمراہی و اندھ دانی سے تیار کر کے گمراہی دیتے تھے لیکن بہت سے گمراہوں میں
 اس کے پیچھے ہٹ کر ان کی بھی دھم بھاتا۔

ہندوستان کی کارکنانہ پارٹی کسی حیرت انگیز ذریعہ سے ان گہری تعلیم و تربیت دینے کو خوش
 خیال رکھتا تھا۔ سب سے زیادہ موفقیہ ہوئے تو تبلیغ گزوں کے تعلیم کسی ایسی
 قسم کی تربیت سے ہوتا تھا جو ان کی عقیدتوں اور اس پاؤں کی مشترک باتوں میں بھی
 نہ کوئی تباہی نہ پہنچا دیتی تھی۔ ہر کسی کے مفاد میں کوئی تباہی نہ ہو۔ یہ
 نیچے چھوڑ دیتا اور خود آگے بڑھتا۔ ایسے مقامی سرکاروں کے خلاف وہ بہت
 سے زیادہ سے آدھی بھی تحریک پیدا کر دینے جاتے۔ کثر ان سے کہا جاتا
 کہ تبلیغ کے ساتھ ساتھ باکریوں اور ان کے حویل سفر میں ان کو آواز کیا جاتا
 تھا کہ وہ وقت کی پکار پر ایک کھینچا سرحد پر جنگ چھڑی ہو۔ وہ ان کے
 سپاہیوں کی ضرورت ہو تو یہ سب سے بڑی دینی خدمت ہے جو انسان انجام
 دے سکتا ہے۔ یہ سب سے بڑی سرحد کی سب سے بڑی انسان کا مکمل کر سکتا ہے۔ زندگی
 میں ایسا پہلا موقع جو ان کے سامنے آگیا ہے کیا اُسے یا نہ سے دے دینگے
 وہ فائدہ نہ اٹھائینگے۔ یہ ان کی اس سمجھت میں رہتا ہے کہ بعد تو خوش و خوش
 اور ان کے اس سب سے بڑی اور پاک روئے سے بھر پور رہی اس کے مسلسل سوال کا
 کوئی جواب نہیں ملتا تھا کہ سرحد کی طرف ان کے روئے کا تعلق بندہ جاتا۔ یہ
 ہر طرح لکھتا ہے کہ ان لوگوں کے گمراہی و اندھ دانی سے ان کے لئے
 کو اپنے حال میں ایسیٹ رکھتا ہے اور ہر روئے کا آمد پریش رہی کہ اپنے پرانے
 و ماضی مذہبی دیوانہ کی برتاؤ میں یہی فائدہ سمجھتا تھا۔ غدار بنادیاں

(۳) ضلع دار مراکز

اندرونی تنظیم کی درجہ بدرجہ تعمیر ہیں دو مراکز درجہ نسبی مرکز تھے جو دوسرے کرنے والے مبلغین کے اندرونی گھوٹوں میں جہاں ان کے پیغامات کا خیر مقدم حوصلہ افزا ہوتا تھا پتہ پتہ کے نتیجے میں قائم ہو جاتا۔ سارے بنگال اور ملک کے دوست محسوس میں ایسے مراکز پھیل گئے۔ بنظر ان کے مطلق کارکن شریک کے ساتھ بنگال کے ضلع دار کے دو مراکزوں کا مفصل ذکر کرتا ہے۔

مبلغین کا طریقہ کار: ۱۸۶۱ء کے قریب عبدالرحمن ایک کھویر کا باشندہ اور روایتی کہ ایک خلیفہ اپنے تبلیغی دوروں میں، لدہ آیا۔ وہاں شادی کر لی، ایک مدرسہ کا مہتمم بن گیا اور وہیں مستقل قیام پذیر ہو گیا۔ اس کے پیشے نے اُس کو موقع دیا کہ وہ ہر بتہ کے لوگوں سے ملتا جلتا رہے اور بالخصوص جوانوں پر اپنا اثر ڈالے۔ وہ اپنے اچانک سے آدمی اور روپے جمع کر کے اور ان کو پٹنہ بھیجے گا دوسرا کام کرتا رہا۔ اس کام میں ایک شخص رفیق منڈل قابلیت کے ساتھ اس کی اعانت کرتا رہا۔ وہ دراصل ایک کوشکے رہنما تھے مگر عبدالرحمن اُسے تحصیلدار مقرر کر دیا۔ ان کا کام بہت غریب تک برسرِ منت جتنا رہا یہاں تک کہ ۱۸۵۳ء میں حکام مشتبہ ہو گئے۔ رفیق منڈل کے گھر کی تلاشی لی گئی اور اس کے کاروبار کے باغیانہ انداز کے ثبوت میں کچھ کاغذات دستیاب ہوئے اور وہ گھر فٹا کر لیا گیا۔ لیکن کچھ عرصے کے بعد اس سبب سے جسے ہٹا "مہار کی معمولی سازشوں کی تحقیق نہ نظر اندازی" کی پالیسی کہتا اور تنقید و تخریب کرتا ہے، رہا کر دیا گیا۔ رہائی کے بعد رفیق منڈل نے اپنا نام اپنے بیٹے میرزا دین کے سپرد کر دیا جو ایک لائق جانشین ثابت ہوا اور بڑی قابلیت اختیار کر چکا کسی ورکا مہابی سے کام چلاتا رہا۔ اس کے زیرِ نگرانی، لدہ کے مرکز کی ہمیت بہت بڑھ گئی اور منڈل کے سارے ضلعی مراکز کا ایک مقبول عام ڈور اکثر قائدین اپنے حوزہ میں دیا کرتے اور مقننوں کی ن کے دوروں میں ایک سفیر مطلب قومت گاؤں بن گیا۔ مراکز

بلا خصل و عزامت دس سال سے زیادہ چلتا رہا اس لئے کہ حکام ضلع اور خصوصاً ہندوستان کا ایک انگریز مجسٹریٹ صدر مسطنت رومہ کی طرح اپنے زیر حکومت اقدام کے طرح طرح کے عقائد و توہمات میں دخل اندازی کو نہ پسند کرتا تھا۔ اس طرح غدار کی بھی مذہبی بددے میں باطنین چل پھر سکتی ہے۔ ۱۹۲۱ء میں احمد شاہ کے مقدمے نے دیہاتی اثر کے اس اہم مرکز کی کارستانیوں کی طرف حکام کی توجہ مبذول کی۔ اس وقت بھی امیر الدین کی کاروائیاں جاری تھیں ۱۹۲۱ء میں اس نے پٹنہ کے سردار (خلینہ) کے بیٹے کو دعوت دی کہ آکر اس کے علاقہ کے متبعین کے بچھتہ ہوئے (دینی جوش کا بکشم خود معاینہ فرمائیں۔ اس کا علاقہ تین ضلعوں تک پھیلا ہوا تھا جن میں پورا مالہ اور اضلاع مرشد آباد و راجست ہی کے کچھ حصے شامل تھے۔ اس نے سرحد کو جو رنگھوٹ بھیجے جن کی ٹھیک ٹھیک تعداد معلوم نہ ہو سکی۔ لیکن منہر اندازہ لگاتا ہے کہ سرحد پر ایک ایک دیہاتی جیو کی پر جس میں ۴۰۰ آدمی ہوتے تھے دس فی صد سے زیادہ اس کے تحت علاقوں سے آئے تھے۔ ۱۹۶۵ء میں یہ کارگزار مرکز توڑ دیا گیا اور اس کے قائدین گرفتار کر لئے گئے۔ جس کا مفصل ذکر آگے آتا ہے۔

یہ دیہاتی ضلعی مرکز ہیں سے ایک مرکز کے طریق کار کی بصورت مندرجہ مختصر داستان ہے۔ تمام ملک میں دوسرے اور مرکز کاروائیوں کم و بیش اسی قسم کی ہوتی ہوئی۔

(۴) مال کی تحصیل

مال کی تحصیل کے لئے کئی کئی چھوڑوں کو مل کر دو تر صیفہ مانگنے کی ایک صدر تحصیلدار کے تحت قائم کیا۔ گئے تھے ہر گاؤں کا تحصیلدار اس کے تحت ہوتا۔ زیادہ آبادی والے گاؤں میں تحصیلدار کے علاوہ ایک بڑا پیش ازمر ہوتا جو مسجد میں نمازی پڑھاتا، ایک شیر مذہبی سردار ہوتا جو ایک قسم کا بڑا منبجھ ہوتا اور ایک ڈاک سردار ہوتا جس کا کام ہوتا تھا صدوں کا بندوبست کرنا جو ملک سے باہر خطوط و روپیے پہنچانے کا خطرناک فریضہ بھی م دیتے۔ بڑا تحصیلدار اپنے اہل کاروں کے سالانہ

روہے کر کے دیکھتا تھا تمام بتدیا رقوم جمع ہو گئیں۔ دوروں کے شیخین بھی منقذ
آرمیوں کی محکمہ رقوم کی باقاعدہ ترسیلات وصول کرتا اور ان کو پٹنہ بھیج دیتا جہاں ان
کی رسیدوں کا ایک کتاب رکھا جاتا۔

دیوبندی فنڈ کے چندرے: ہنٹریو پی (صوبہ متحدہ) کے ایک ٹیل کے اشتہار کے
بیان کا یوں حوالہ دیتا ہے کہ اس کے مسلمان مددین اپنے معوضہ کا ایک حصہ بتدیا
دیوبندی فنڈ کے چندرے کے طور پر الگ کر رکھتے۔ ان میں تین سو پندرہ سو روپے وہ وقت
پٹنہ جات بھی لیتے اور سرحد پر فوجی خدمت کے لئے نکل جاتے تھے۔ اور ۱۹۰۰ء
کے درمیان ان ٹیل کے اشتہاروں کے مسلمان گزشتہ کثیر چندہ بینین کی خدمت
کے لئے سرحد پر دیوبندی مرکز میں شہرکست کی ضرورت پیش کر رہے تھے۔

دیوبندی فنڈ کے چندرے کے نقد اور حبس روایات شکلوں میں اندا سکھایا جاتا تھا
کی فائز خاص شکلوں کا یہ تھا۔

نوٹ: (۱) زکوٰۃ۔ اسلام میں اس کی ذاتی فراکشیں سے سب سے زیادہ قسم
کا انکم ٹیکس ہے جو ایک معینہ سالانہ شرح سے ان لوگوں پر عائد کیا جاتا ہے
جو آمدنی کی بعض درجات میں آتے ہیں۔ شرح درجہ ہیں اس مکان کے بقول ایک
طرز کا دیوبندی فنڈ قائم کرنا تھا جس سے تادار لوگوں کی حاجتیں پرستی کی جاتی
مگر راہبوں سے اس سولہ انگریزوں کے خلاف جہاد پر استغاثہ کیا۔
صدقات (۲) صدقات۔ صدقہ یعنی پیرائے لوگ نقد اور حبس روایات
میں دیا کرتے تھے۔ حبس کی فروخت کی۔ فقیہ جمع کر کے اکٹھی ارسال کر دیتے۔
بجیٹر بکریوں کی کھی ہیں بھی جو بقیہ عمید کی قربانیوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ وہ خشک
اور محفوظ کر کے نیچ دی جاتیں۔

اب بھی مسلمانوں میں یہ روایت برقرار ہے کہ بقیہ میں یہ تمام خزانہ جمع کر کے ان کو
ان کو خشک کر کے بچھ دیا جاتا ہے۔ ان کی ترسیل کر دی جاتی ہے۔

عمومی لگان (۳۱) ایک عمومی قسم کا لگان تھا مٹھیا۔ یعنی ایک مٹھی چاول یا کوئی اور غلہ اس طریقے میں ہر گھر ایک اکائی تصور کیا جاتا، اور توقع رکھی جاتی کہ ہر گھر روزمرہ کے صرف سے ایک مٹھی غلہ بیت المال کے لئے علیحدہ کر دے۔ اس طور کی بچت سے غریب طبقہ کے معاشین پر کوئی بار نہ پڑتا اور ساتھ ہی غلے کی مقدار مقدار نہیں انداز ہو جاتی۔ یہ جمع کی جاتی اور وقتاً فوقتاً صدر مقام کو بھیج دی جاتی مٹھیا کا یہ طریقہ چند سے جمع کرنے کا ایک معروف اور فائدہ بخش ذریعہ تھا اور بعد میں اور سیاسی انجمنوں جیسے پرنسپل کا کنگریس پارٹی میں بھی تجویز ہوتا تھا۔ سرمدینہ تھانہ بنری سے جو رانی مشنریہ ایک جیسہ میں قنونی حقیقت کے لئے احتجاج میں وہی اعانت کے واسطے ایک قومی فنڈ جاری کرنے کے لئے ایک ریزولوشن (تجویز) پیش کرتے ہوئے کہ تھا "وہابی اپنا فنڈ کس طرح فراہم کرتے ہیں؟ میں وہابی مسلمان کا ذکر کر رہا ہوں، وہابی یا غریبوں کو نہیں بلکہ اس لئے آپ کو ڈرنے کی ضرورت نہیں، وہ اسے یوں انجام دیتے ہیں کہ ہر گھر وال اپنا کھانا پکانے سے پہلے ایک مٹھی چاول رکھ لیتا ہے، اور یہ مٹھیاں ایک ہفتہ میں اکٹھا کی جاتی ہیں اور مسلمانوں سے جاتی جاتی ہیں کہ وہابی مسلمان آکر سے سیالیں۔ اس طرح وہابی مشن کے حیرانہ کے لئے فنڈ جمع ہو جاتا ہے۔"

مٹھیا یا مٹھیا، مبلغین ہر موقع پر تحریک کے لئے فیاضی سے عطا کرتے دینے کی ضرورت اور ثواب پر زور دیا کرتے۔ بالخصوص ان لوگوں سے زیادہ پر زور اچیا کی جاتی جو کسی سبب سے سسرحد جا کر خود جہاد میں شریک نہ ہو سکتے تھے۔ ان مسئلہ لگنوں کے علاوہ خاص خاص وقتی مواقع پر جیسے شادیوں،

مٹھ وہابی مہمانوں اور وہابی باغیوں کے درمیان یہ امتیاز غالباً ضروری ثابت کیا گیا تھا وہی حکام باغیوں کے طریقہ کو رسک اختیار کرنے میں مستعد نہیں ہوتے۔

۱۸۸۳ء

نئے پروگرام آف دی مشنریہ فنڈ ایک منہ قدر ۱۸۸۰ء اور جو رانی مشنریہ میں پرنسپل کا کنگریس

دل دتس، تہوار، عجمی، خاص غلیات دئے جاتے۔ یہ خیرات، فدا اور سرت وغیرہ جو تہواروں کی ہندو
میں تحریک کے دو ممتاز معتقدین وقتاً فوقتاً خفیہ طور پر چند دن کی بڑی بڑی رمتیں بھیج دیا کرتے۔

(۵) مال کی ترسیل

یہ تو مختص طریقہ وہابیوں کے مال حاصل کرنے کا اب دوسرا زیادہ دشوار کام
حاصل کردہ مال کو خفیہ طور سے سرحد تک پہنچانے کا نظام قائم کرنا تھا۔
یہی کام مفتاح جس میں پٹنہ کے قاضی بن باغیوں کی کئی علی کمال رکھتے تھے، انھوں
نے سرحد کے راستے پر پورے طول میں وہابی مسافر خانوں یا مہمان خانوں کا
سلسلہ تیار کر دیا اور ہر ایک کو کسی آزمودہ کار مرید کے سپرد کر دیا۔ ہنٹر نے اس
نظام کار کی تصویر یہ لیں کیچی ہے۔

”عظیم شمالی شائع عام مناسب حال کھڑوں میں تقسیم کر دی گئی تھی۔
اور وہابی باغی ہمارے دشمن کی چھاؤنی کی طرف مشرف علاقوں سے اس
اطمینان کامل سے گزرا کرتے تھے کہ ہر منزل کے آخر میں ان کے دوست ان
کے منتظر ہیں۔ ان مسافر خانوں کے وہابی کارکن مختلف مدارج زندگی کے
ہوتے اور سب برطانوی حکومت کی بیہ باری کے جاندار ہوتے اور ہر ایک
باغیوں کی مقامی کمیٹی کا سردار ہوتا۔ کچلی علی نے ان شخصوں کے انتخاب میں
اپنے گہرے نفسیاتی علم کا ثبوت دیا، کیونکہ نہ انکشاف کے خوف نے نہ انعام
کے لالچ نے ان میں سے کسی ایک کو بھی اپنے سردار کی رسوائی کے وقت میں
کے خلاف کھڑے ہونے پر آمادہ کیا۔ اور اگرچہ معلوم تھا کہ اس وقت ان
پناہ گزینوں کے ایک سلسلہ (جیسے متحد نیپور) نے پٹنہ کو سرحد پنجاب سے مل کر
مختلف سیکڑوں کے ساتھ، اگر کسی خاص مقام کی طرف انگلی سے بھی اشارہ نہیں کیا۔“

تحریک کے خفیہ کارکن: روپے کی ترسیل کا یہ نازک اور دشوار کام خفیہ کارکنوں کا ایک گروہ انجام دیتا تھا۔ اگرچہ ضرورت و مصلحت ان کے کام چادر راز میں متوقف رہتے۔ اور ان کے متعلق زیادہ تفصیلات دستیاب نہیں، اس خطرناک مہم کا ایک مختصر بیان ایسے مواد سے جو دستیاب ہیں ذیل میں درج کیا جاتا ہے:-

یہ کارکن نقد لیکر (جو زیادہ تر اثیریوں کی صورت میں ہوتا) پٹنہ سے چلتے مخلوط سکون کے وزن اور حجم کو کم کرنے کے لئے ان کو اثیریوں میں منتقل کر لیا جاتا جو صدیوں یا قصبہ کے کسی حقہ جسم پر ٹانگ دی جاتیں یگوں کو اثیریوں میں منتقل کرنے کے کام میں پٹنہ کے مشہور تاجر جرم امیر خاں سے بہت مدد ملتی جن کی اکھنسی مملکت میں تھی۔ وہاں کے کچھ ساہوکاروں کی خدمات سے بھی کام لیا جاتا۔ سید احمد کے زمانے میں روپے کے بھیج بھیجاؤ کے انتظام میں وہاں زیادہ اہم درجہ رکھتی تھی۔ وہاں میں اس کا رو بار کا سب سے بڑا ایجنٹ ایک شخص اسحاق نامی تھا۔ سید احمد قائدین عظیم آباد کے نام مکتوب میں ترسیل زر کے لئے اسحاق کا نام ایک معتبر اور معتمد شخص کی حیثیت سے لیتے ہیں۔ بعد میں پٹنہ مرکز بن گیا اور ترسیل زر مقام نیسور اور راولپنڈی کے راستوں سے ہوتی تھی۔ خفیہ کارکنوں کا طریقہ عمل: یہ خفیہ عامل ملک کے پورے علاقوں میں کبھی تنہا کبھی بھیس بدل کر زیادہ تر دوسرے بڑے کاروانوں کے ساتھ چھوٹے چھوٹے جتنوں میں سفر کرتے۔ وہ منزل بمنزل مختلف مرکزوں میں ٹھہرتے جاتے جو کبھی علی کی تنظیمی قابلیت سے پورے گمر نیڈ ٹرنک روڈ پر قائم تھے۔ ان کے یہ سفر ایسے امن اور محفوظ نہ تھے جیسے کہ ہنٹر کے بیان مندرجہ بالا سے مترشح ہوتا ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ حامل زر قاصد کے اختیار کردہ راستے کی خبر پہلے سے پھوٹ جاتی، پھر بھی ان کو یہ خطرہ جھیلنا ہی پڑتا۔ ہمیں ان بخیر فرائض اور مخلص ایجنٹوں کے دیرینہ کارناموں کے زیادہ واقعات تو دستیاب نہیں۔ صرف سید احمد کے زمانے کے ایک ساہوکار پیر محمد کے مشن کا

ایک واقعہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ اس سے ان کے منہ خضر ناک کا کم و کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔ وہ تین ہزار روپے کی ایک ہنڈی در ایک ہزار اشرفی نقد لیکر دہلی سے سرحد کو جارا تھا۔ رنجیت سنگھ کو اس کا پتہ چل گیا اور جنرل ونچوہر اکو ہدایت کر دی کہ قاعد کی تاک میں رہے۔ آخر اس کا پتہ مل گیا تو ڈاکو لنگھی اور اس کے جسم سے مخفی رقوم برآمد کر لی گئیں۔ پیر محمد کی سخت پکڑ ہوئی اور لاہور میں قید کر دیا گیا۔ وہابیوں کے پاس بھی اپنے ذرائع معلومات تھے، ان کو لاہور میں سید احمد کے مقامی ہمدرروں کے ذریعہ سے اس گرفتاری کی خبر مل گئی۔ آخر کار حکیم مغیث الدین سہارنپوری نے بھاڑے کے ایک مشہور رحبر من قوجدار ولیم زنیہارٹ کی بیوہ بیگم سمرو سے جنرل ونچوہر کے نام ایک چھٹی لکھوائی۔ انگریز پیر محمد رہا ہو گیا اور بہت سے دوسرے حوشت سے دوچار رہنے کے بعد سرحد واپس آ گیا۔

امینوں کی دیانت بتقلی زر کا ایک بڑا ذریعہ ہنڈی تھا۔ دلی اور پشاور میں سی سا ہو کار کے پاس نقد رقم جمع کر دی جاتی رہ اس میں سے بارہ فیصد کمیشن کا کٹہر سرحد بھیج دیتا۔ شرح کمیشن بہت زیادہ تھی مگر یہ لوگ قابل اعتماد نہ تھے اور روپے کے روک رکھنے یا ارسال میں ادھر ادھر ہو جانے کا کوئی واقعہ کسی تحریر میں نظر سے نہیں گذرنا ہکے رقوم کی ہنڈیوں کو ترجیح دی جاتی تھی کیونکہ وہ زیادہ آسانی سے بھنائی جاسکتی تھیں۔ اکثر مابوکادوں کو ہدایت کر دی جاتی تھی کہ ان رضا کاروں کے متوتلسیں (بال بچوں) کو جو ہندوستان میں پڑے ہیں دینے کے لئے کچھ رقم الگ رکھ چھوڑیں۔ ان کی خبر گیری کا خاص لحاظ رکھ جاتا تھا۔ جو لوگ یہ کام کرتے تھے ان کے کردار اور ایمنداری کی یہ واضح دلیل ہے کہ جو بڑی بڑی رقمیں ان کے سپرد ہوتیں ان میں سے ایک پائی کے بھی خورد برد ہونے کی ایک مثال بھی نہیں ملتی۔ ان لوگوں کے اخراجات سفر الگ سے دئے جاتے، اگر راستے میں بیماری گرفتاری یا رکاوٹ وغیرہ کے غیر متوقع سبب سے صرف

بھی ہوجاتے تو جہانی محنت و مشقت سے ان کو پورا کر دینے اور اس امانت سے جسے پہنچانا ہوتا کچھ بھی خرچ نہ کرتے۔

ترسیل زر کا طریقہ کار جس زمانے میں احمد شاہ اس فنڈ کے خازن تھے ایک کتاب لکھ جاتا تھا جس میں تمام قوم ہر وقت فوٹو وصول ہوتی درج کرنی جاتی۔ یہ کتابنا عبد الغفار کے نام سے تھی۔ اسی بخش کو جو احمد اللہ کے مقدمے میں سرکاری گواہ بن گیا تھا۔ اشرفی خرید یہ سونے اور ہندیاں تیار کر کے پیر۔ مور کیا گیا تھا۔ یہ دونوں کام ترسیل زر کی زنجیر کی منبہ کر دیاں تھے اور یہ امر قابل توجہ ہے کہ یہ ہندو مہاجروں کے ذریعے سے ہوتے تھے۔ اس سلسلہ میں پٹنہ کے رام کشن فتح چند منوہر اس دہلی کے جگڑا تھا اور بکونڈال، بنارس کے لال چند کرم سنگھ، سامنت راستے، اور شیو بخش اور منور۔ بس۔ حد کے سنو اور موتی کے نام موجود ہیں۔ جو خطیر قہری قادیان پٹنہ سے ارسال کیے ان کا کچھ اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ تین سال ۱۸۶۲ء سے ۵۰ تک جب کہ امیدا کی جنگ پٹنہ ہوئی تھی پٹنہ سے ایک لاکھ کی رقم صرف ایک مہاجن منوہر رام کی معرفت بھیجی گئی تھی اس کی بنا پر یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ اس طویل مدت میں جب کہ یہ نظام ترسیل جاری تھا بڑی بڑی رقمیں بھیجی گئیں۔

(۶) خفیہ اور مرموز پیغامات

خفیہ پیغامات اور روپے کی رسیدوں کے لئے مرموز الفاظ و اعداد کا ایک پیچیدہ نظام بھی خود سید احمد کے زمانہ سے مستعمل تھا۔ کچھ مرموز نقش جو حیدر آباد سازش کے مقدمے میں پکڑے گئے تھے ان کا اصل ابھی

لے دہائی مقدمات پر نیگاں گورنمنٹ کی دستاویزات کے انتخابات مرتبہ

ایم اے خان صفحہ ۹۸

باقی ہے۔ غرضی نام بھی استعمال ہوتے تھے۔ حتیٰ الوسع کاتبوں کے نام اور پتے براہ راست استعمال سے اجتناب کیا جاتا۔ خفیہ مطالب کے ظاہر کرنے کے لئے ادبی اور مذہبی استعارات و تلمیحات کا استعمال کیا جاتا۔ پٹنہ کے قائدین نے اپنے محمولہ فنڈ کے ایصال کے لئے مرموز علامات اور فرضی ناموں کا ایک نہایت باقاعدہ اور کارآمد نظام تیار کر لیا تھا۔ محصلہ رقوم کی ترسیل میں بہت زیادہ اسی پر انحصار رکھتے تھے۔

وہابیوں کے متعلق جیس ایوٹ کی رپورٹ: کئی مواقع پر حکومت کی توجہ اس طرف منعطف کی جا چکی تھی کہ ہندوستان میں باغیانہ مراسلات کا ایک جال اور سرحد کی نوآبادی کو آدمی اور روپے کی فراہمی کا سلسلہ موجود ہے، جس کا صدر مرکز پٹنہ ہے۔ جیس ایوٹ ڈپٹی کمشنر ہزرہ نے ۱۸۴۹ء ہی میں پنجاب کے بورڈ آف ایڈمنسٹریشن کی توجہ اس امر کی طرف منعطف کی تھی کہ ہندوستان سے ہجرت کرنے والوں کا ایک عجیب جتھا یہاں آباد ہو گیا ہے۔ یہ اپنے اسلحہ اور گھڑوں کے ساتھ اپنے ساتھ لاتا ہے اور سستھانہ میں آجما ہے۔ یہ مقام ان سب لوگوں کا مرجع ہے۔ جو ایک کامیاب غزوہ کے دیکھنے کے منتظر ہیں۔ اس نے ان مہاجرین کے خفیہ طور پر اپنے جسموں پر اور کھوکھلے بانس کی لاکھٹیوں میں خطوط اور سونالے آنے کا ذکر بھی کیا۔ یہ بھی رپورٹ کی گئی کہ نواب وزیر محمد خاں والی ٹونک مرید سید احمد بھی بڑی بڑی ممالانہ رقوم بھیجا کرتا ہے۔ گزشتہ دو سالوں میں ان کی تعداد ۲۰ یا ۸۰ نفر ہو گئی مگر گزشتہ دو ہفتے میں بڑھ کر دوسو سے زیادہ ہو چکی ہے اور ہزاروں کی امید کی جاتی ہے۔ جیس ایوٹ نے اپنے بعد کے خطوط میں بورڈ کی توجہ دوبارہ اس امر کی طرف منعطف کی کہ ہندوستان کے مختلف حصوں سے فوجیوں کے راجپوتانہ اور روسیا کے سستھانہ میں آدمیوں کا اجتماع جاری ہے۔ وہ فقیروں اور طالب علموں کے بھی ہیں انک کی راہ سے آتے۔ اور سستھانہ پہنچ کر اپنی میاں پھیلی گدڑیاں اتار پھینکتے ہیں۔ سستھانہ میں گودام بھی بن رہے ہیں جہاں گندم کا ایک بڑا ذخیرہ اونٹ پر لایا اور جمع کیا جاتا ہے۔

جیمس ابوٹ کی سبکدوشی: کپتان ابوٹ ہزارہ کے مضبوط ملک میں ان خوشیلے لوگوں کے اجتماع سے فکر مند تھا کیونکہ یہاں حکومت کے خلاف کارروائیوں میں گھوڑے اور رائیوں کے کسی آویزش کے موقع پر یہ فساد جڑ کی طرح کام میں لاتے جاسکتے تھے۔ اس کا خیال تھا کہ پنجاب میں کسی نئی شورش کے موقع پر ہزاروں ہی پہاڑیوں کا منتخب کیا جائیگا۔ جھگڑے کے عناصر متعدد ہیں یہ زمین دار حکومت سے بلند اور دور ہے اور آخری فیصلہ سے جو نشان کے حق میں ہو ان نقطہ ممانعت کی دریافت میں کوئی دقت نہیں ہوگی، ستخانہ کو ذرائع آمد و رفت کا سلسلہ قطع کر دینے کے لئے اس نے مشورہ دیا کہ دریائے سندھ کے کنارے مسلح چوکیاں قائم کی جائیں۔ لیکن بورڈ نے کپتان ابوٹ کے اندیشہ سے اتفاق نہ کیا۔ وہ ان نمایاں علاقوں میں مناسب ذریعہ آمد و رفت کے بغیر ایسی مسلح چوکیاں قائم کرنے پر راضی نہ ہوا۔ ہزارہ میں کسی انقلاب کی کوئی وجہ ان کی سمجھ میں نہ آئی۔ "حکومت برطانیہ کے تمام دشمنوں کی ابھی ابھی پوری سرکوبی ہو چکی ہے..... ہزارہ کے لوگ..... جیسے تھوڑے مزاح اور بے وفائی..... ابھی کسی جہاد کا وقت نہیں آیا ہے خواہ مذہبی دلیوائے کچھ ہی تقریریں کر لیں اور چند غنڈے کچھ ہی سوچیں۔ یہ سب موقع شخص کپتان ابوٹ۔ رابرٹ آف ایڈمز، ریشمن کے درمیان پائیس کے خلاف سینا لہجہ کی تلمذی جڑ ممتی جاتی تھی۔ آخر ستخانہ میں بورڈ کو اپنے عہدے سے ہٹا دیا گیا۔ بہرحال کپتان ابوٹ کی نمایاں سیاسی دامنیت کا اقرار کرنا قرین انصاف ہے۔ اس کا صورت حال کا تخمینہ اس بورڈ سے کہیں زیادہ صحیح ہے جس کی آنکھیں ہزارہ کی ایسی مستقل و ذرا دی کی و غریب توقعات کے خلاف کھل جائیں والی تھیں کہ اہل ہزارہ ہمارے ہاتھوں ہمیشہ اعانت و مروت ہی پائیں گے۔

وہاں پہلے کی انقلابی تحریک پر نظر ڈالیں۔ یہ پورے ہندوستان میں ایک اور جہاد کی راہ دکھائی گئی تھی کہ ان کے طریقے کیا ہیں جو گزشتہ کئی برس کی تاریخ ان موقع پر ان کی حکومت و سرکار کی وقت کی سبیدگی کو سمجھنے سے ناگزیر تھا۔ گوئیہنگان سے ان کی دعوت پر ہزاروں ہزاروں لوگوں نے شرکت کی۔

تیار کرنے پر اکتفا کی۔ جس میں لکھا گیا کہ "مجھے اس میں شک نہیں کہ ہندوستان کے کچھ ائمہ اور عورت اور سمجھانہ کے مذہبی دیوانوں کے درمیان مراسلت ہونی ہے۔ اگرچہ ہندو نے عیسائی کے اندیشہ سے اتفاق نہیں کیا اس نے نہ سب سے بھی کہ ائمہ متعلقہ کے رویے اور نقل و حرکت پر نظر رکھی جائے اور یہ سب کچھ اس میں کہ یوہانی کی رپورٹ کے مطابق وہابی مسیحی آدمیوں کا اجتماع ہو تو حکومت سے یہ قدر کو قائم رکھنے کے لئے میں ضروری اقدامات کر رہا ہوں۔"

جنگ اہلبیلہ کے بعد انگریزوں کی کامیابیوں نے ہندوستان سے آزادی اور آزادی کی فراہمی کا یہ نظام بن تھا جس نے سرحد پر وہابیوں کی ریاست کیلئے کامیابیوں پر قرار رکھا۔ اس نے ہر دستہ مہاتما کے جہاز رکھے بغیر یہ کشمکش برقرار رہ سکتی تھی۔ ۱۸۶۳ء میں اس ذریعہ مرسلہ و مرابطہ کے اتحادی انکشاف ہوئے۔ حکومت ہند نے جنگ اہلبیلہ کی سخت تنقید کر کے ہندوستان اور ہندوستان کے اندر سازش کے ان مرکزوں کا پتہ لگانے اور ان کو ختم کرنے کی پالیسی کو سامنے رکھ کر وقت کر دئے۔ اس کے بعد انگریزوں نے ہندوستان پر وہابیوں کی طاقت اور اثر باقی نہ رہا۔ جیسے ہی گنگا کے شہر آباد ہوں گے ان وقت ہندوستان کو یہ مسئلہ بہادر ہندو وہابی ریاست کا نو خیز لہر سے سرحد کو پہنچ گیا۔ اور یہیں محسوس کر رہ گیا۔

کی اہم خدمات اور کارکردگی، جس میں میگال کی فوج علمبردار تھی، چند مثالیں ہیں۔ اور یہ صورت حال کی عجیب گئی کی انتہا تھی۔ لارڈ لائسنس کا مشن میں وہابی بانی میں ایک زبردست ہاتھ تھا۔ اس کے سیرت نگار نے اس کی اس پالیسی کی تحسین کی ہے کہ پنجاب کی مختلف نسلوں میں مخالفت سے جس کا اسے علم تھا فائدہ اٹھا کر انگریزوں اور سکھوں کے درمیان دوسری جنگ میں اس نے تیس ہزار پٹھان بھرتی کر لئے اور اس طرح درجہ طریقی کار کو آرٹ دیا جو غدر میں ہمارے اتنا کام آیا۔

دو پہلے کی حکمت عملی: یہ فرانسیسی اور زیادہ تر دو پہلے کی کارستانی تھی جس نے پہلے پہن اس نفع بخش تخیل کو عملی شکل دی کہ، ۱۸۵۷ء میں صدی کے نصف آخر میں جزیرہ ہمسائے ہند کی تاریخ میں مختلف مقامی جنگوں میں حصہ لیکر فرانسیسی مفاد کو طاقت پہنچانے کے لئے ہندوستانی پٹھانوں کو بھرتی کر کے فرانسیسی افواج کا ایک حصہ بنا دیا جائے۔ لیکن یہ دو پہلے کے زیادہ خوش نصیب رقبہ کلادیو کا کا نامہ تھا جس نے اپنے سیاسی حریف کے شاندار تخیل سے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ حقیقت اسے اپنے کام کا سب سے زیادہ کارآمد آلہ بنایا اور ہندوستان میں سلطنت برطانیہ کی بنیاد ڈال دی۔ ۱۸۵۷ء میں بہار میں اپنے پہلے ورود میں فوجی مصالح کے پیش نظر خاندانہ ضلع شاہ آباد کے باشندوں پر مشتمل جوانی تنو مندی اور بہادری کے لئے مشہور رہا ایک مختصر پٹن تیار کی۔ ان پٹھانوں کو جو وہاں سے بھرتی کی گئیں یورپی طرز پر فوجی قواعد کرائے جاتے اور تربیت دی جاتی۔ یہ یورپی افسروں کے ایک چھوٹے گروہ کے زیر کمان تھے جو اپنا فرض اس مہارت سے بجالایا جو اس تخیل کے بانی کے خیال سے افراد پر تھا۔ سلطنت مغلیہ کا انتشار، اس کے مقامی خاندانوں میں اس کی تقسیم و پامندی، غولین خانہ جنگیاں، کسی عظیم قومی مسلح نشر کی غیر موجودگی، نیز اس باہمی اعتماد و ارتباط کا وہ خاص جذبہ جو دوش بدوش بڑھنے سے پیدا ہو جاتا ہے اور جو مختلف نسلوں اور مذہبوں کے ذات پات اور دین و دھرم سے آزاد کر کے وفاداری اور دردی کے بندھن میں مربوط کر دیتا ہے، سب سکندری ہندوستانی پٹھانوں اور ان کے یورپی

انہی لوگوں کو ایک نہایت کارآمد و موثر فوجی تنظیم میں منتقل کر دینے بہت معاون ہوئے۔ یہ تو نتیجہ تھا امتداد زمانہ اور نیا اس حقیقت کو بہتر طور پر سمجھ لینے کا کہ انہوں نے ہی کسی حد تک انگریزوں کو ہندوستان میں اپنی سلطنت قائم کرنے میں مدد دی تھی اور بہت سی مقامی شکایات کا جن کو مغربی احساسات نے ہوا دی کہ ہندوستانی بھائیوں میں بے چینی نے سر اٹھایا جس کے نتیجے میں پہلے تو معمولی شورشوں اور سازشوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا اور آخر میں ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ عظیم پر ختم ہوا۔ اس نے مشرق میں سلطنت برطانیہ کے عظیم الشان دھماکے کو جو خود ”سپاہ“ کے خون اور پسینے سے تعمیر ہوا تھا قریب قریب تباہ کر دیا۔

دہائی قائدین کا عسکری انداز یہ دہائی قائدین کا کارنامہ تھا کہ انہوں نے انگریزوں کے ساتھ آدیزشوں میں سب سے پہلے محسوس کیا کہ ہندوستانی فوج کو اس جنگ میں کلیدی مقام حاصل ہے، انگریزوں کی طاقت کا سب سے بڑا آلہ کار یہی ہے اور اگر کسی طرح سے معطل کر دیا جائے تو آدھی جنگ جیت لی جاسکتی ہے۔ اس احساس سے دہائی ایجنٹوں نے بار بار ہندوستانی سپاہ کے ذہن نشیں کیا کہ وہ کتنی وقت کی ایک ہے اور انگریز کہاں تک اس کے محتاج ہیں۔ دہائیوں کے ہندوستانی فوج میں کل جانے کے متعلق مندرجہ ذیل بیان اور معلوم عام تحریری واقعات سے واضح ہو جائیگا کہ ان کی کاروائی پورے ہندوستان کو محیط تھی۔ ان کو خبر نہ تھی کہ دوسری بارکون سی ٹولی ان سے لڑنے کو بھیجی جانے والی ہے اس لئے ان کے ایجنٹ دریا سے شیش سے لے کر تک تمام اہم چھانچوں میں تعینات تھے اور جتنی ٹولیوں کی وفاداری کو توڑنا ممکن تھا ان کے توڑنے اور ان کے اثر کو معطل کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ جہاں محض دغ و تبلیغ اور حب وطن کی اپیل کو گمراہ ہوتی دہاں ملی ترغیب و تحریک کی زیادہ نشینی اگرچہ دنی تر ترکیب سے بھی کام لیا جاتا۔ ششہ کی پٹنہ سازش میں ہندوستانی سپاہیوں میں کثرت سے روپے تقسیم کئے گئے تھے دہائیوں نے فوج میں گھس جانے کی چال بہت قبل سے اختیار

کر لی تھی اور ان کے اصول میں داخل تھی۔ اور فوجی گروہوں میں ان کی گمراہی بڑھ کر رہی
تھی بہت سے تحریکی واقعات موجود ہیں ان سے ان کے ترقی کار کا یکساں مزہ
صاف ظاہر ہے۔

دکن میں وہابیوں کی کارگزاری؛ عجیب بات ہے کہ ہندوستانی فوج کی زندگی
کو متاثر کرنے کے لئے وہابیوں کے ہندوستانی فوج میں نہ خزاں کا پہلا تحریریں، تو
جنوبی ہند سے متعلق ہے۔ ^{۱۸۳۵ء} یہ عید سازش کا ذکر ہو چکا ہے اس
سازش میں حکمران کی تفتیش کے دوران میں یہ شخصیت ^{۱۸۳۵ء} کے سربراہ تھے
اور آگے رفتہ تک خائف تھے۔ وہ فوجی جھانڈے میں دھڑلے لگا کر
وہیں جہاں مصروف کام تھا، یہاں تک کہ ان افسر کے حکومت میں ان کا کاروبار
کی رپورٹ بھی بھیجی گئی۔ اس نے اس کے لئے ایک شخصیت کے متعلق دیکھا
اور عدالت کلکٹر کے حوالہ پر لکھا کہ ایک شخصیت کی خبر متاثر ہو رہی ہے
کشتہ کا ایک شخص راجپوت ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
راہچری کا خلیفہ ہے جو اب سے بیشتر علاقہ کارناتک میں اپنی بائیں نہایت وہابی کے
سبب سے مددگار بن گیا تھا۔ اس اخبار سے دوست محمد ورنہ گریز
کے درمیان ہوئے وہابی جنگ کو نمایاں کیا ہے اور پیش گوئی کی ہے کہ وہ
جلد ہی انگریزوں کو ہندوستان سے نکال پھر کر دے گا۔ میری مورینا (بہن)
مسجد نزد قلعہ کہ بڑے مولوی اور مولوی محمد علی۔ میری موصوف مسجد کے درمیان
معتقدین مغرب کی نماز کے بعد جمع ہیں دعا کہتے اور جہاد کی تیغ کرتے ہیں۔
شہر کی دوسری مسجد مسجد قائمہ انتھی اسٹریٹ مسجد اور پان صاحب کی مسجد میں اس قسم
کی تقریریں ہوتی ہیں۔ آخر اندر مسجد کا پیشہ اہم فوج سے خدشہ کیا ہوا ہے۔

اس زمانہ کے دستور تھا کہ جنت میں ایک کوئی درمیت نظر آتا جس دفعہ وہ بیرون شہر جنت کے
مولویوں اور پڑوں کے ذریعہ سے بھی کام میں ہے۔ اس کو سید محمد نے دکن میں کام کرنے کو بھیج دیا۔

بھائی ایک آدمی، مورخہ ۱۸، جون ۱۸۳۶ء میں مذکور ہے کہ ان افسر نے حکومت کو اس
کو ایک نوکری کے بارے میں خبر دی ہے جو بدو ملک چھاپیوں کو پکڑ دیا کرتا اور
شریح کیلئے اس کے کتے اور کتے کو ٹیپوں پر لٹا کر رہتا ہے اس لئے ایک
شخص مورخہ ۱۸، جون ۱۸۳۶ء ایک رسالے کی اشاعت کی خبر بھی دیتی ہے
باغیہ نہ مینا تین رات میں۔

[illegible][illegible]

کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ وہ خود بخود نہیں بہ بات مان لی گئی کہ ہر شے کے لئے
کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ وہ خود بخود نہیں بہ بات مان لی گئی کہ ہر شے کے لئے
کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ وہ خود بخود نہیں بہ بات مان لی گئی کہ ہر شے کے لئے
کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ وہ خود بخود نہیں بہ بات مان لی گئی کہ ہر شے کے لئے
کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ وہ خود بخود نہیں بہ بات مان لی گئی کہ ہر شے کے لئے

۱۔ یہ وجہ بہت گونا گوں ہے کہ ولایت علی کو ملوگا اس کے قریبی رشتہ کے تحت میں وراثت کے مرتبہ میں بڑے شرف کے قریب سے نہ پکڑا جاتا تھا۔ ان حرجوں کا اثریت علی نے مقید کیا جبکہ محمد جو اپنے خیریت کہہ رہے تھے۔

کنورنگھ کے سوانح سے متعلق مکتی جو بہار میں ۱۸۵۷ء کی تحریک کا قائد تھا۔ اور اس سازش کا اسی نقطہ نظر سے مطالعہ کیا گیا، کیونکہ اس میں کنورنگھ کے ملوث ہونے کا کچھ ذکر ہے۔ چونکہ اصل منظموں کی شناخت کی صحیح جانچ نہ کی گئی اسی لئے وہ بیروں کا اس کے خاص منظموں میں شامل ہونے کا مسئلہ نظر انداز ہو گیا۔

بہار میں اس سازش کی بنیاد کو حکومت کی بعض سماجی اور اقتصادی پالیسیوں کی وجہ سے پھیلی ہوئی عام بے چینی میں تلاش کرنا ہو گا۔ عوام کی شکایات کی فہرست میں راضی کی بازیافت کی کاروائیوں اور مشنریوں کی جدوجہد کو بھی داخل کیا جاسکتا ہے۔ حکومت کے خلاف شورش کرنے والوں نے قوم کے خوف اور غم سے بھی ہوشیاری سے کام لیا۔

خواجہ حسن علی کی انگریزوں کے خلاف کاروائیاں: سازش کے موٹے موٹے وقت مختصر ذیل میں درج کئے جاتے ہیں تاکہ ہم تمام داستان کا صحیح اندازہ لگا سکیں۔ ۱۸۵۷ء کے اواخر میں حکومت کو رپورٹ کی گئی کہ دناپور (پٹنہ) میں متعینہ دسی افسروں اور سپاہیوں کی وفاداری کو متاثر کرنے اور بگاڑنے کے لئے ایک عمومی وسیع سازش موجود ہے۔ واقعات کی زنجیر جو اس سازش تک پہنچتی ہے وہ فرسٹ ریجمنٹ N. 1 کے ریجمنٹل منشی پیر بخش اور ایک دستار مقامی زمیندار راحت علی کی ملاقات سے شروع ہوتی ہے۔ یہ زمیندار ریجمنٹوں سے حکومت کے خلاف جدوجہد کے لئے مشہور تھا۔ یہ ملاقات ستمبر ۱۸۵۷ء میں واقع ہوئی۔ اور پیر بخش کے بیان کے مطابق ملاقات کا مقصد راحت علی سے کچھ قرض لینا تھا۔ دونوں کے مشترک دوست نے راحت علی سے اس کے سفارش کی مکتی سازش کے اصل منظمین میں سے ایک سیف علی دہان پور

ان بہر حال بعد کی ایک پٹھی میں پٹنہ کے فہرست کی طرف سے حکومت بنگال کے سکریٹری کے نام نمبر ۱۸۵۷ مورخہ ۱۳ جنوری ۱۸۵۷ء میں اختلافی بحث کی گئی ہے۔ ان واقعات کا یہ بیان پیر بخش کے نظریہ پر مبنی ہے جو دفعہ ۱۸۵۷ء کے تحت، ۱۸۵۷ء کو سازش میں ملوث تھا۔

مٹھا۔ جس کا پیر بنش سے تعارف کرایا گیا۔ اس تعارف کی بنا پر سیف علی آئندہ دسمبر میں کچھ کتابیں فروخت کرنے کے بہانے سے پیر بنش سے ملا مگر اس نے سیف علی سے کوئی واسطہ رکھنے سے انکار کیا۔ اس بیان میں اس حقیقت کو بھی ملحوظ رکھنا ہوگا کہ پیر بنش سرکاری گواہ بن گیا تھا اور اپنا بچاؤ کرنا چاہتا تھا۔ بعد میں سیف علی نے پیر بنش کا سازش کے ایک دوسرے ہم منظم خواجہ من علی سے تعارف کرایا۔ پٹنہ میں خواجہ کے مکان کی بالائی منزل پر ان تینوں کی ملاقات ہوئی۔ ان کے درمیان گفتگو بڑی حقیقت کشا اور منکر رات سے پڑے۔ خواجہ نے منشی سے اپنے تقرر کی شرائط، تنخواہ وغیرہ کے متعلق سوالات کئے۔ اس کے بعد پیر بنش جی ہندوستان دارالحرب (دہائی نظریہ) ہو گیا، قید خان میں کیا کیا منہا لم ڈھائے جارہے ہیں..... بھرتی کے مجسٹریٹ نے مسدودوں کے مکمل جانے کا راستہ بند کر دیا ہے اس پر منشی نے خواجہ کے ارادے دریافت کئے خواجہ نے جواب دیا کہ میں ان لوگوں سے تعارف چاہتا ہوں جو فوج میں بلند ترین حیثیت پر ہیں اور جو بعد از منشی نے خواجہ کو ایسے باقیانہ منصوبوں سے باز رکھنے کی کوشش کی۔ اس موقع پر خواجہ نے ایک آدمی سے ایک سو روپے پر ایک روپال میں باندھ کر، منشی کو دے دیا۔ اس نے اسے سیف علی کے پاس جمع کر دیا۔ اس نے منشی سے کہا کہ رجنٹ کے سرداروں کو راضی کر کے وہ ہم سے معاہدہ کریں اور ابھی کسی سپاہی کو خبر نہ کریں۔ اس نے اسے بھی ایک سو روپے ایک پیر سے تین ہندو دے دیئے۔

خواجہ حسن علی کی ہندوستانی فوجوں کو پیشکش بنشی نے پوچھا یا دوسری رجنٹوں سے معاہدہ کرنے کی ایسی ہی کوششیں کی گئی ہیں؟ خواجہ نے کانپور، بنارس،

لکھنؤ، علی گڑھ، مست و میر میں لازم رہا۔ وہ چودھری تک گھومتے ہیں ریاست کا وکیل (ایجنٹ)

رہا۔ یہ بات عجیب ہے کہ وہ ایک بورس آدمی ہے بال سفید ہیں اور بھی رکھنا ہے۔ قزوین ہے، انمول ہے

نہ ان کے زمانے کے قریب کیا، حاجیوں کا جہاز قمر نعلینہ میں روک لیا گیا تھا اس سے

یہ افواہ پھیلی کہ حکومت ان سے تعلق میں مضمحل ہے۔

سے آتے اپنے گھر سے آیا اس کے بعد دروازے پر پہنچا اٹھان یا اور (جو بندہ رکھتا تھا) کی پورن رقم) بیابانی روپے دو علیحدہ علیحدہ روپوں میں رکھے اور دونوں روپے علیحدہ علیحدہ بکرت میں گوں گھر کی طرف بٹھارے وہاں پہنچ کر ان کو معلوم ہوا کہ دونوں سردار مجھ پر تھے۔ سنا کہ تھے ہیں۔ سیف علی درمنشی وہاں پہنچے اور احاطہ کے لیے ایک ہفت روزہ کے لیے گئے۔ وہ پھر ایک نو پیر بخش کے ان کے روپے گن کر دیے۔ ان دونوں پہلے پہلے گرفت سے منسوب ہے کہ ان کا وہی تھا۔ اور ان کی بدلت پر روپے سے رہتے تھے۔ پیر بخش جس وقت یہ بیان دے رہے رہا تھا اس کو یہ بات معلوم نہ تھی، تب پیر بخش اور سیف علی درنا پور لوٹ آئے۔ وہ جیکر کے بعد بھی پہنچے اور اپنی حصر طلب کیا چنانچہ اس کو تین روپے دیے گئے۔ اس کے بعد چند ت سے سیف علی سے کہا کہ ایک روپہ وار کیوں تیر کی اپنے پانچ سرداروں کے لئے روپے طلب کر رہا ہے۔ رتہ سیف علی کے پاس میں وقت موجود نہ تھی۔ اسے دانے سے پتہ نہیں گرا۔ اس نے اپنا پیر بخش کو جس کی کیوں تیر کی سے کچھ نہ تھی میں کی طرف سے کچھ دھوس کے کا شہدہ ہو گیا اور رات کو سیف علی کو کہہ بھیجا کہ کیوں تیر کی کا ہاتھ ہم سے ہاتھ نہ کرے وار سیف علی نے پیر بخش کو ج بھیجا مگر وہ نہ کیا۔ اس کے بعد تیر کی نے اپنے درمنشی کے لئے روپے کی دانی پلاسرا کیا مگر پندت نے کسی نہ کسی غلطی کی آٹھ تھی۔ اس کے فوراً بعد دوسرے اتوار کو متورق مندرجہ آجڑی اور منشی گرفت ہو گیا۔

خواجہ حسن علی کی رہائی: بہار کے دوسرے مقامات میں متبعین رہنمائی کے خواجے متعلق کچھ مزید معلومات ان کاغذات سے فراہم ہوئی ہیں۔ مثلاً پیر بخش نے اپنے ایک بہت بیان میں کہا تھا کہ جیسا مشہور ہے ۸۰۰ بھی روپے پیشہ پیر منشی ہو گئی تھی۔ ساتویں درجہ کی کوری (رسا) متعینہ سنگولی (منبع چپران) کی بھی کیرت گشت پڑنے لگی کے (در روضہ) باقر علی کی معرفت ملو لاکھ پستی

کے سولہ، ساٹھ، اور ایک سو ایک روپے جو دسی افسران ریگڈر کیویری کے
پراویٹ کی تنخواہوں کی مادی رقوم تھیں راحت علی کے مکان میں ایک کپڑے
میں بندھی ہوئی پائی گئیں،

سازش کی شکست و ریخت کے بعد کے پہلے اور اس کے بعض نمایاں نامور
کی تاریخ مابعد بھی دلچسپ ہیں پیرنخش منشی سرکاری گواہ ہو گیا اور اسے معاذ
مل گئی۔ ڈرگاہ برٹش پینڈت اور بھیجن جہدار کا کورٹ، شل ہوا۔ یہ سب مجرم
قرار دئے گئے ہر ایک کو تین سال کی قید سخت اور ملازمت سے برطرف کر
منرائی دی گئیں۔ کمانڈر انچیف کی مداخلت پر جس نے ان سزاؤں کو خفیف قرار
کیا یہ سزائیں اور بڑھادی گئیں۔ پینڈت کو موت کی اور جہدار کو پش دوام کی سزا
دی گئیں۔ کرشمہ تقدیر سے کمانڈر انچیف نے پھر مداخلت کی اور پہلی سزاؤں کو قائم
رکھا چونکہ پیرنخش نے اپنے پہلے بیان میں ترمیم کر دی جس سے راحت علی سزا
کی شرکت سے صاف بری ہو گیا اس لئے راحت علی بری کر دیا گیا۔ شرجہ حسن بھی
قریب ایک سال تک روپوش رہا اور حکومت کی انتہائی کوشش پر بھی اس کا پتہ نہ
مل سکا۔ آخر اکتوبر ۱۹۳۶ء میں وہ حائتر عدالت ہو گیا اور اس پر مقدمہ چلے۔
لیکن اہم گواہ استغاثہ پیرنخش نے اس کو شہادت کرنے میں وہی شخص تسلیم کرنے
سے انکار کر دیا جس سے وہ حسب بیان سابق ملا تھا، حکومت اس کو بری کر دے
پر مجبور ہو گئی۔ سپریم کورٹ پولیس کو یقین تھا کہ پیرنخش کو روپے سے خرید لیا
گیا۔ مگر گورنمنٹ کچھ نہ کر سکتی تھی اور وہ پاک صاف نکل گئے۔

دہائی تحریک میں پٹنہ کی اہمیت: سیف علی تماش گاہ سے غائب ہو گیا۔ اور
جب اس کے بارے میں کچھ سنا نہ گیا۔ اب ہم سازش کو صحیح عینک سے جاسختے ہیں
اور اس کے خاص خاص ناظموں کے سابق حالات زندگی پر نظر ڈالتے ہیں۔ یہ تو
ظاہر ہے کہ یہ سازش کوئی علیحدہ واقعہ نہیں۔ اس کی شاخیں ہمارے باہر تک
پہنچتی تھیں یہ مبنی تھی قسم قسم کے دور رس شبہات اور بے چینیوں پر جو صوبے میں

بھینسی ہوئی تھیں اور جن کو بہار میں اور باہر حکومت کے کچھ مخالف بے چینی پھیلانے والے بڑی ہوشیاری سے کام میں لائے۔

پٹنہ وہابیوں کا ایک مشہور مرکز تھا جس کی خلاف حکومت کاروائیاں بت سے جاری تھیں۔ ٹیلر نے ۱۸۵۷ء کے فساد پر لکھتے ہوئے مقامی وہابیوں کو ان کی منضبط باقاعدہ تنظیم اور تربیت یافتہ اور بے غرضانہ رخ اور تیور سے ان بادلوں میں شمار کیا ہے جہاں سے اُسے طوفانِ بادل کی توقع تھی کیا ممکن ہے کہ ایسا پلانا مخالف حکومت طبقہ ایسی سازش سے جو تحریک ان کے صدر مقام میں بہم پارہی ہو کارہ کش رہتا؟

گمشدہ پٹنہ کی رپورٹ: اس خیال کے سببی قیاسی طرز فکر کہا جاسکتا ہے۔ اس سے اب ہم زیادہ قطعی اور ایجابی دلائل کی طرف رخ کرتے ہیں۔ واقعات کے غائر مطالعہ سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ سازش دونوں میں منقسم تھی: (۱) بے چینی (۲) اس کا رخ حکومت کے خلاف شورش کی طرف پھیر دینا اور اسے فوج کے ہندوستانی سپاہیوں تک پہنچا دینا۔ اس موضوع پر اکثر مصنفین نے اس اہم پہلو کی غلط تشریح و تعبیر کی ہے۔ بہرحال معاشرہ کام کی نظر کے سامنے دونوں پہلو نمایاں اور صاف تھے۔ پٹنہ کے گمشدہ نے لکھا کہ ”مخبر جو کہا جاتا ہے کہ لکھتے سے سب سے پہلے ایک ایک ڈائریشن میں بھیجے جاتے تھے قدرۃ ان کو بے چینی کے تمام اسباب کا پتہ لگانا تھا تاکہ ان کا خمیر اٹھایا جاسکتا اور ایسے لوگوں سے شناسائی پیدا کی جاتی جو اپنی سازشی افتاد طبیعت سے ہماری حماقت کے اٹھنے اور پامال کرنے میں معین ہوتے۔ مسلمانوں کو یہ سبب بارگھایا جاتا کہ تختِ دہلی پر دو بارہ خانواہ قیوری کا جلوں ہوگا اور ہندوؤں کے سامنے عیسائی بنائے جہنے کا ہوا کھڑا کیا جاتا۔ راحت علی مخالف حکومت راجن کا

بالکل ایسا ہی مقامی آدمی تھا۔ اس نے بہت پیچھے ^{۱۸۲۹} میں ایک شخص بہمن نامی کے ساتھ افسر ہارڈیا لبارٹیٹ کی عدالت میں بازیابی کی کارروائیوں کی سبقت کے خلاف ایک تنظیم کا آلہ کار تھا۔ اس نے شمال مغرب کے سب سے دور سے غزنی کے مخبروں نے اسے مقامی ٹبر کا یا ارکان کی حیثیت سے منتخب کیا تھا۔ غزنی وادی کی پارٹی یعنی سازش میں باہر کی پارٹی کی نمائندگی کرتا تھا جو مقامی سربراہوں اور باہر (شمال مغرب) کے زعمیوں کو باہم مربوط کرنے والی تھی۔ یہ حقیقت کہ آخر الذکر ٹولی ہی سازش کی اصل منظم تھی تفتیش کے بعد پتہ چلا کہ اس تصدیق سے ثابت ہو جاتی ہے کہ سازش کا منصوبہ ان کے مخبرین علی کے ساتھ اور پرستے آیا تھا۔ اس سازش کا دور دراز مقصد اس فوجی سپاہیوں سے رابطہ پیدا کرنے کی پہلے پہل تجویز پیش کی کہ بار بار غزنی وادی میں گیا اور نقدی روپیہ کا معاملہ کیا۔ میجر ٹیٹ نے بھی اس پر اس سے پہلے کے نمایاں حقد کا اعتراف کیا ہے۔ اس نے لکھا کہ یہ پہلے شخص جس نے غزنی وادی (پیر بخش) کے کان میں یہ آواز ڈالی اور جس نے اس کا تعارف خوب سے کر دیا۔ سپرنٹنڈنٹ پولیس نے یہ رائے زنی بھی کی کہ گورنمنٹ علی گڑھ رجمنٹ تو اس معاملہ پر زیادہ روشنی پڑتی۔

سیف علی: اب سواں یہ ہے کہ سیف علی تھا کون؟ سپرنٹنڈنٹ پولیس نے سیف علی کا بہیم سا پتہ دیا تھا کہ وہ شمال مغرب کی طرف سے کا پتہ دے تھا۔ بعد میں اپنی چھٹی مرتبہ ۱۸۷۹ء میں زیادہ متعین اور ہم خیال رہا جس سے اس موضوع پر ترمیم متغیبن کی نظر چوک گئی کہ وہ یہ ہے کہ سیف علی مشہور مسلمان سروراء میرف کے بیٹے کا ایک بھائی ہے جو بواب ٹوٹ کا چاچا ہے۔ سیف علی کی تشریح سے جو پیر بخش کے متذکرہ بار بیان میں دی گئی ہے۔ ملا بقت رکھتی ہے جس میں اسے ایک حکمران شاہزادہ کا ایک بھائی بتایا ہے۔ یہ بخش نے اس کو ایسا شخص بتایا ہے جو بہت اچھا تعلیم یافتہ اور حرب و کتاب

سے درگفتہ ہے۔ ایک سوال کے جواب میں کہ آیا میٹھ علی ایک ذمہ دار اور بااقت
 شخصیت ہے؟ پر بحث کے بعد کہہ دیا کہ ایک خوش صورت اور جوان صورت کا ہے۔ شریف اور
 لباس سیاہ ڈاڑھی موٹھیوں والے شیرہ قامت سپہ سالار وزیر اندر اور اس کے
 زیادہ مشہور والد امیر خاں کا تعلق دہلی علاقے سے اور اس کے لئے ان
 کی پیش پادشاہت اور سرپرستی خراج تشریف نہیں۔ اگر ایک دفعہ یہ حقیقت
 تسلیم کی جائے تو ان کا مذاق سے تہہ بہ تہہ اشارات و نفوذ ہو جائے گا۔ مثلاً
 شہنشاہ مغربی سے تہذیب کا ذکر و حیات کے پیرائے میں قرآن مجید
 کی آیات اور آیتوں سے بھرنا کہ جہاد و ستر کی راہ میں ہمارا کردار اور ایک خطا
 مشہور نارسہ انصاف انور سے پہلے سے بعض نجات کا سبب ہے۔ شہنشاہ دہلی
 مصلحتی تا کی برکتے ہیں۔ شہنشاہ کے پروردگار پر شورش پر زور نہیں دیا گیا
 بلکہ ضرورت پڑنے پر اگر مصلحتی سمجھنا ہے۔ و نسل نہ پھر ترخانوں
 بیچنے پر یہ اور بھی دہلی حکمت کے مطابق رہتا ہے۔ یہ اس حقیقت کی
 طرف صاف اشارہ ہے کہ مہاراشٹر سے آگے اور آگے پورے آگے اس کے
 پورے بہت کم رہتے تھے۔ اور یہ دوسرے طرف دہلی ہی اپنی ہندوستان
 انگریز دشمن جدوجہد کے پھیلے ہوئے جہاں سے ہو سکتے تھے۔

راجستھانی اس سازش میں دوسری خاص شخصیت راجستھانی کی تھی۔ دو صدیوں
 سلطنت کی کا بیٹا اور قسید میوڑا غنیمت چٹا کا ہاشمی تھے۔ شہنشاہ پر نہیں جانتے لیوہ
 نے یہ خود کو ذات یا گوتہ شہنشاہ مغربی کے ذکر سے پنجاب میں ہے جہاں انگریزوں کی بگڑتی
 ہوئی تھی۔ وہیں کے گوتہ شہنشاہ کے ساتھ تھے۔ جہاں سے یہ گوتہ شہنشاہ کے ساتھ تھے۔
 بعد میں ملی تھے۔ انگریزوں کے نزدیک تھے۔ کیا ان کے ساتھ تھے۔ پھر تھے۔ انگریزوں کے ساتھ تھے۔
 گوتہ شہنشاہ کی حکومت کے خلاف ایک منظم جدوجہد نہ ہو سکتی تھی۔
 تھے وہ نور کا ایک اہل زمیندار تھے۔ وہ دہلی کا رہتا تھا۔ ان کا تعلق دہلی سے تھا۔
 تو یہ لاکھ لاکھ سو روپے کے تھے۔ اب تک یہ دہلی سے تھے۔

وہابی تھا لیکن اس کے بعض قریبی قریبوں کے مندرجہ ذیل حالات یہاں معاون ہو گئے۔
 سنہ ۱۸۶۰ء میں دانا پور کا ایک شخص محمد عمر ایک نمایاں وہابی سرگروہ کی حیثیت سے گرفتار کیا
 گیا تھا جو حکومت کے خلاف جدوجہد میں مصروف تھا۔ تفتیش کے دوران میں حکومت
 کو معلوم ہوا کہ وہ راحت علی کا بھانجا ہے، راحت علی کے پچھلے حالات اچھی نظر معلوم
 تھے اس لئے محمد عمر کے قریبوں کے حالات کی پوری چھان بین کی گئی اور معلوم ہوا کہ
 راحت علی کے تین بہنیں تھیں۔ ان میں سے ایک کی شادی امداد علی صدر امین تربت سے
 ہوئی۔ اس کے دو بیٹے تھے: نجم الدین اور وحید الدین۔ ان کے ذکر کچھ عرصہ تک پٹنہ فیہ
 گودام کا سررشتہ دار رہا، بعد میں راجہ رتیا کا دیوان ہو گیا۔ سنہ ۱۸۶۱ء میں بیلر نے اس
 حکومت کے خلاف مشتبہ شورش انگیز کی حیثیت سے گرفتار کر لیا۔ اس کی دو بہنیں
 بہن کے بیٹے فرزند علی وکیل عدالت دیوانی چھپرہ، منشی اسماعیل اور عبدالکریم ملہ دست
 جی پٹنہ اور عبدالوہاب تھے۔ تیسری بہن کے بیٹے کا بیٹا وہابی قائد محمد عمر تھے۔ اس کے دو
 بھائی محمد یحییٰ منصف پٹنہ اور صادق عدالت جی پٹنہ کے محافظ دفتر تھے۔ ان سب پر
 وہابیوں کے عملی ہمدرد ہونے کا شبہہ تھا۔ انہیں راحت علی کے اکثر بہنوں کی حکومت
 کے مختلف عہدوں پر فائز تھے اور ان پر پہلے سے حکومت کے خلاف کارروائیوں کا توجہ
 تھا۔ سنہ ۱۸۶۱ء میں واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ ان میں سے اکثر وہابی تھے۔
 سازش ۱۸۶۲ء کے بانی: آخر میں ہم بی بی مالین کی اس موضوع پر تحریر پر بھی
 ایک نظر ڈالیں۔ وہ اس سازش کو صاف صاف وہابیوں کی کارستانی بتا رہی ہے۔
 میں بے چینی کے متفرق مقامی اسباب کی متفہم اور پٹنہ میں وہابیوں کی کارروائیوں
 کا جائزہ لیتا ہوں وہ اپنی تصنیف کے ایک در مقام پر وہابی جدوجہد اور سنہ ۱۸۶۲ء
 سازش کے باہمی تعلق کو زیادہ صاف عیاں کرتا ہے۔ وہ لکھتا ہے: "سازشوں کا ایک
 جتنا اچھڑا ہوا ہے (سنہ ۱۸۶۵ء میں) ایک سازش کو جنم دے رہا تھا جب کہ یہاں ہندوستان میں
 تقسیم کی جاتی تھیں ایک کا غذا باغ دیا تھا جس میں ایک سو خاص خاص خانہ نور کے
 درج تھے۔ ان میں ایک شہر (پٹنہ) تھا جو پیغمبر اعظم (سید محمد) کے دو نامور شیعوں

بارے میں تفتیش کرے جو "سوات کے قاتلوں سے تصفیہ رکھتا تھا۔"

حسین علی کی نہانہ تلاش کی: چنانچہ چٹنہ کے مجسٹریٹ نے تحقیقات کی اور حسین علی کے گھر کی تلاش لی۔ مجسٹریٹ نے اپنی رپورٹ میں لکھا کہ تحقیقات غلط تھیں، کیونکہ حسین علی تو محض احمد اللہ کا ایک خاندان تھا اور اس کے گھر کا پتہ صرف پردہ ور کی سہ سے لکھا گیا تھا۔ اصل مکتوب الیہ عمر اللہ ہی تھی۔ مجسٹریٹ کو اس کے گھر کو تلاش کرنے کا کوئی اختیار نہ تھا۔ اس کام کے لئے برجس اس کو فوجی دستہ کی ضرورت تھی۔ احمد اللہ کی دھمکی: احمد اللہ کو اپنی متوقع گرفتاری کی خبر سیدھا ہی مل چکی تھی۔ اس کو یہ خبر نہ ہو سکتی تھی کہ اس کے ساتھ مل کر جہاز پر چڑھ کر ہندوستان سے فرار ہو جائے۔ قبل پکڑا گیا تھا۔ چنانچہ سارے کاغذات، نوٹس، دستے، مجسٹریٹ کے پاس چھپ کر رہ گئے۔ زنی بھی کہی کہ شہر میں یہ گروہ بڑھتا جا رہا تھا۔ یہ گروہ جسے احمد اللہ نے بنایا تھا اس فرقہ کے عقائد کی وضاحت کی جانی اور اسے ٹوٹا کر ایک دوسرے سے زیادہ مخدوش بات یہ تھی کہ احمد اللہ نے کوئی پاسورڈ دی تھا کہ اس کے ذریعہ کہہ دیا تھا کہ اگر حکومت نے اس کی سرکوبی کر لی تو کوئی سخت کارروائی ہوگی۔ بغاوت کا نام ہندو گروہوں کا حال تھا۔ شہر میں بھی سختی کی حکومت کو قتل و غارت ضرورت لگتی ہو گی۔ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ کے تعلق سے یہ گروہ گونا گونا گوں کیوں نہ ہو سبے مجسٹریٹ نے لکھا کہ ایسا کرنے میں ضرورت نہیں۔ اس کے علاوہ اس کے پاس ایک مکتوب تھا جس میں احمد اللہ کے بڑے بیٹے حیات اللہ ہیں اور شخصوں کے نام ذکر ہوئے ہیں۔

جناب کے بورڈ آف ایڈمنسٹریشن نے جواب دیا کہ یہ حکومت کی کارروائی ہے۔ ہمیں کچھ نہیں کرنا ہے۔ اس کے علاوہ اس کے پاس ایک مکتوب تھا جس میں احمد اللہ کے بڑے بیٹے حیات اللہ ہیں اور شخصوں کے نام ذکر ہوئے ہیں۔

اس کے علاوہ اس کے پاس ایک مکتوب تھا جس میں احمد اللہ کے بڑے بیٹے حیات اللہ ہیں اور شخصوں کے نام ذکر ہوئے ہیں۔

گورنر جنرل لارڈ کرسٹوفر کنگ نے ۱۸۵۲ء کے لکھنے پر گنت
کی حکومت ہند کے سکریٹری نے پنجاب کے گورنر کو یہ خط لکھا تھا (مجلد ۱۱، صفحہ ۱۱۵)
کے نام پر ایک خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
گورنر کی توہین کا یہ سبب ہے کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا

یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا

یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا
یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا کہ گورنر ہند کو یہ خط لکھا تھا

کے موقع پر لکھے گئے تھے کہ یم الشہان کو مستخانہ کے وہابیوں تک پہنچا دیا کرنا اور اپنے لوگوں میں ان کے پیغام پھیلا دیا کرنا۔ ان خطوط کے ترجمے اور خلاصے کا تول کا پتہ لگانے کے لئے پٹنہ بھیج دئے جاتے۔

ہزارہ کے سیاسی حالات، ان واقعات پر اس وقت ہزارہ کی سرحد پر بدلتی حالات کے پس منظر میں نظر کرنا چاہئے۔ منظر اگرچہ بظاہر ساکن اور خاموش نظر آتا تھا مگر تھا تاریک اور خطرناک یہ ضلع قبیلہ یوسف زئی کے علاقہ کی سرحد پر واقع تھا جہاں ہیجان کا خمیر اٹھ رہا تھا۔ سوات کا بے دخل کیا ہوا سردار مبارک شاہ جو انگریزوں سے آزر رہا تھا۔ پڑوسی علاقہ پنج تار میں مقیم تھا۔ اس کے قریب ہی ملکان نخانہ وہابیوں کا صدر مقام تھا۔ ولایت علی شاہ میں وفات پانچ نے اور ان کے چھوٹے اور زیادہ متہوڑ بھائی عنایت علی وہابیوں کے قاتل تھے۔ یہ شاہ کے واقعے سے فائدہ اٹھا کر انگریزوں پر یہ جب کہ وہ دوسرے علاقوں کی بہشتوں میں الجھے ہوئے تھے سخت حملوں کیلئے بے چین تھے۔ اس کی تیاری میں ان دیکھو توڑ میں جو اس پر اس میں متعین تھیں گھس پیٹھ اور مذخلت کی چالوں میں تیزی سے مصروف کار تھے۔

جنگ ۱۸۵۷ء: اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ اس وقت تک ۱۸۵۷ء کی شورش اٹھ چکی تھی اور اس کے شعبے تیزی سے ایک جہاز سے دوسری تک پھیل رہے تھے۔ بٹا اور ڈوینڈ کی مخصوص صورت یہ تھی کہ شاہ کی نام تحریک اور وہابی تحریک کے علیحدہ علیحدہ اثرات ایک وقت پہنچاؤ کر رہے تھے۔ اور ان کا رد عمل مختلف شعبوں پر مختلف تھا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نازک وقت میں واقعات کا رشتہ بہت الجھجھکیا تھا اور کثر وقت اس زمانہ کے مسات پر وہابیوں کے شر سے انکار کیا گیا ہے۔ لیکن واقعات کے نہ صرف یہ کہ ہر نوعیت کے دوڑوں، شورش، ہمدردی کا کام کر رہے تھے۔ مثلاً اٹاؤن دی دیو پینڈ فون کے ساتھ ساتھ کرا کے تھے

پہ بہت برا فروختہ تھے۔ اور اس سے وہابی کوئی واسطہ نہ رکھتے تھے۔ اور بہت سی پٹنیں خصوصاً پچپن ویں ویسی پیدل فوج کی (جس کے دستے مردان اور نو شہرہ میں تھے) پشاور کی انہتروں ویسی فوج اور دسویں اور سیکولر رسالہ، یقینی طور پر وہابیوں کے زیر اثر تھے۔ اس ڈویژن کے واقعات پر اپنی رپورٹ میں ایڈورڈز رائے زنی کرتا ہے کہ کھنپوں اور چوٹھویں ویسی پیدل پٹنوں کے درمیان اور دسویں اور سیکولر رسالہ اور سوات اور پٹویشن کے پہاڑوں کے ہندوستانی مذہبی دیوانوں کے درمیان یک مدت سے مزاج جاری ہے۔ اور مردان ککٹری میں رہا بیوں کے ایکٹ ڈو ہندوستانی موسیقی ان جا موسوں کے میزبان تھے جو دوسرے دھڑلے پھرتے تھے۔

برطانوی وقائع نویسوں کا بیان، برطانوی مہموں کے دو مشہور وقائع نویس، پیکٹ اور مینا جو سرحد بھیجے گئے تھے وہ وہابی اثر کے متعلق اپنے انہار رائے میں زیادہ صاف گوئی سے کام لیتے ہیں۔ ضلع پٹور کا عرف یک حصہ جہاں لوگوں نے سک میں فتنہ پر داری کے لئے سپاہیوں کے عذر سے مذہب اٹھایا وہ یوسف زئی کی سرحد تھا۔ اور یہ زیادہ تر ہندوستانی مذہبی دیوانوں کے دباؤ کی وجہ سے ہوا جن کو ہندوستان کے باقی حکمرانوں اور افراد کی طرف سے آدمی دروپیہ کی مدد دہکرتی تھی۔ پچپن ویں ویسی پیدل پٹن نے اپنی چھوٹی سے فوج ہونے کے بعد جو کچھ کیا اور جس کا بیان بعد میں ہوگا، اس سے اس خیال کی تصدیق ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ لوگ سیدھے سوات

۱۸۵۷ء کے بغاوت کے دوران میں ایک خط لکھ کر قندھار کے محلے میں اپنے قریب کا انہار کیا درن و دعوت دی کہ ان سے ہمیں جلد از آپ کی یڈورڈز ککٹری پشاور تمام سرمنگنومی جوڈیشل ککٹری پنجاب سے مورخہ ۲۳ مارچ ۱۸۵۷ء یڈورڈز اس خط کو نہایت قیمتی دستاویز بتا رہا ہے کیونکہ اس سے عذر رائے مسلمہ پر ایک رجمنٹ کا دوسری رجمنٹ پر کمال اعتماد کا اظہار ہوتا ہے۔

۱۸۵۷ء کے بغاوت کے دوران میں سے جتھیں پچپن سینے کے لئے پشاور سے فوج آئی دونوں فرار ہو گئے۔ بعد میں ایک گرفتار ہو گیا اور اسے پچپن دی گئی۔

کی طرف چلے پڑے اور وہاں سے وہابیوں کے صدر مقام منگل تھانہ چلے گئے۔
 اکبر شاہ کا انتقال: بد قسمتی سے ٹھیک میرٹھ کی شورش کے دن وہابیوں کے
 زبردست حامی سردار شاہ سوات اکبر شاہ کی زکوانی اور بے وقت وفات نے
 یہ سب ناگہانی
 کے موافق پٹ دیا۔ اگر صرف سواتی اپنے مذہبی پیشوا آخوند کے تحت کچھ نہیں ہیں
 مباحیوں اور وہابیوں سے مل جلنے تو اعلیٰ اور قبائلی بھی مل جاتے۔ درانگہ نیز زیر ہوجا کے
 مگر سہوا یہ کہ متوقع مدد اور تعاون کے عوض کچھ نہیں ہیں۔ سوات کے سپاہیوں کا زبردستی
 کے آخوند کی عداوت سے ہر طرف مخالفت سے رہا ہوا اور اس طرح کمزور
 گئے کہ کچھ بے برگ و بار ویران پہاڑوں میں سرکھڑے ٹکراتے مر گئے، باقی اور دو گروں
 نے عنایت علی کے صدر مقام منگل تھانہ میں پناہ لی۔ ان کا مزید زخم بیدار باب
 ہو گا۔ الغرض ظاہر ہے کہ شورش کے موقع پر اس دوران میں سر نہ
 وہابی مستعدی سے سرحد پر انگریزوں کے خلاف مصروف کار رہے۔ انہوں
 نے علیحدہ کام کیوں کیا؟ ۱۸۵۷ء۔ ۵۹ء کی تحریک میں شامل کیوں نہ ہو گئے تھے
 کے اسباب ایک علیحدہ موضوع ہیں جن پر علیحدہ باب میں بحث ہوگی۔

۱۸۷۶ء جب ۲ مئی ۱۸۷۶ء کے موت سے خراج کئے جانے کے بعد ان کو مرگروں
 کے مارے پھرنے والے لوگوں کا ان کے ساتھ غمناک ہونے کی تحریک کی تاریخ میں
 شبہ ایک نہایت اندک حد تک ہے۔

باب ۴

مجاہدات سرحد (۱۸۵۲ تا ۱۸۵۴)

مرحہ کہ ۱۸۵۲ء - ۱۸۵۴ء سرحد پر وہابی معرکوں کا پہلا سلسلہ خود سید احمد کے زیر قیادت
 ۱۸۵۲ء میں چلتا رہا۔ بعض تاریخی اسباب سے جن پر بعد وہابیوں نے بحث کی گئی
 ہے۔ ان معرکوں میں سے اکثر سککنوں اور سرحد کے بعض قبیلہ سرحدیوں کے
 خلاف تھے۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ سید احمد ملک کے خطرے کی اطلاع پر انگریزوں
 سے ہینڈل تھے۔ ان کے بہت سے مقرب اس بات کا ثبوت دیتے ہیں کہ ان پر
 یہ حقیقت روشن تھی کہ اصل جنگ انگریزوں سے ہونی ہے۔

معرکوں کا دوسرا سلسلہ حکومت برطانیہ کے خلاف کچھ بعد میں شروع ہوا،
 اور ۱۸۵۳ء سے ۱۸۵۴ء تک جاری رہا۔ اس مرحلے میں کئی سخت خونریز جنگیں واپس
 عزت علی و سیدہ سید کی قیادت میں لڑی گئیں۔ واقعہ یہ ہے کہ سرحد پر وہابیوں
 کا یہ عقیدہ تھا کہ وقت کا اصل منتہی جو ایک مسلمان کی خاطر بن گیا اور برطانوی حکومت
 کے خلاف لڑنے پر اس کی سخت پریشانیوں کا باعث بنا رہا۔

سزاوارہ پیر انگریزوں کا قبضہ پنجاب کے الحاق کے بعد ہزارہ کا علاقہ گھرب سنگھ سے
 ملا تھا۔ یہ علاقہ انگریزوں کے قبضے میں آ گیا اور ۱۸۵۳ء میں انہیں بول
 ان کا پہلا ٹوپی کشن ہو۔ بہت سے سب سے پہلے اس علاقے میں ہندوستان سے
 ہجرت کرنے والے ایک نمایاں شخصیت اور اس کی حرکات و سکنات کی طرف

بیان ان میں سے بعض نے خود کتابت میں انگریزوں اور عیسائیوں کے مذاکرے کو لکھتے ہوئے لکھا ہے، اور کئی
 نسخہ تیار کیے ہیں۔

توجہ مبذول کی جو اس کے خیال میں رکن یا مغرب میں درانیوں کی کسی شورش کی صورت میں حکومت کے لئے خطرناک ثابت ہو سکتی ہیں۔

وادھی کاغان پر انگریزوں کا قبضہ: اُس نے شمال میں وادی کاغان کے سادات سے بالخصوص وہاں کے ضامن خاں سے جو وہابیوں کا زبردست حامی تھا، جھگڑے بھی مول لئے۔ بظاہر سادات کے خلاف جھگڑے کا سبب ان کے بعض گوجر اسامیوں کی ان کے مظالم کے خلاف شکایت تھی۔ مگر یہ محض ایک بہانہ تھا کیونکہ ابوٹ تحقیقات کے دوران میں صرف سادات کے دشمنوں کی داستان بہر کان دھرتی تھا۔ اصل سبب یہ شبہ تھا کہ سادات وہابیوں سے ساز باز رکھتے ہیں۔ یہ وہابی دوسرے قبائل جیسے ڈمرنڈ وغیرہ کو انگریزوں کے خلاف عام شورش برپا کرنے کے لئے اکسارہے تھے۔ ایک فوج جو چورجنتوں، چچو توپوں اور بہت سے قبائلی، نگر وٹوں پر مشتمل تھی سادات کے خلاف بھیجی گئی اور ان کو شکست دی گئی۔ ضامن خاں کو سب دخل کمر دیا گیا اور وادی کاغان پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔

فوری مقصد۔ اصل ہوجکا تو ابوٹ اور اس کے بالادست افسروں کے درمیان

ان علاقوں میں مزید اقدامات پر مناقشہ شروع ہوا۔

حسن زئی قبائلیوں کا سرحد کی چوکیوں پر قبضہ: ہم کانٹن کے فوراً بعد شیشہ میں انگریزوں کو کوہ سیاہ کی پہلی مہم کا بندوبست کرنا پڑا۔ اور یہ وہابیوں کے ساتھ پہلی مستحکم ویرزش کا باعث ہوئی۔ ہزارہ کا نظم و نسق ہاتھ میں لینے کے بعد انگریزوں نے اپنے مخصوص مکمل طرز پر پنجاب پر وادی منسٹریشن (مجلس انتظامیہ) کے مجبوری اختیارات کے تحت، انتظامات کے متعدد محکمے قائم کئے۔ ان میں سے ایک محکمہ ترک کی سرحد پارست وادی کی نگرانی کرتا تھا۔ محکمہ کے دو مقامی افسروں کا رینک اورینٹیج نے ان رشتوں کی دیکھ بھال اپنے ذمہ لی جن سے ہندو ترک آتا تھا۔ ان کو رپورٹ ملی کہ یہ سرزمین سمب کے کٹھن ہار سے مندرجہ حصہ سے گزرتا ہے جو حسن زئی کے آزاد قبائلی رقبہ کی سرحد پر واقع ہے۔ اپنی تفتیش و تلاش میں وہ

آزاد حسن زئی رقبے سے خطرناک طور پر قریب جا پہنچے۔ یہ ڈھٹائی ان کے اعلیٰ افسروں کی وضع درمیانہ مرضی کے خلاف تھی۔ انھوں نے اس کا خمیازہ بھگتا اور بعض نامعلوم قبائلیوں کے ہاتھوں میں حسن زئی ہونے کا شبہہ سہ مارے گئے۔ یہ قتل لاپرواہی سے ہو گیا۔ حالانکہ دراصل اقتصادی مقاصد کا فرما تھے۔ حسن زئی کو گمان ہوا کہ یہ دونوں فسر ممنوع نمک کا راستہ ان کے رقبے تک وسیع کر کے ان کے نمک کی تجارت کو متاثر کر دینگے۔ اس فعل کو انھوں نے اپنے وسیلہ معاشی میں مداخلت اور جانتے بے شعور قرار دیا۔ پہلے انگریزوں نے آمب کے سردار جہاندار خاں اور اس کے جاگیرداروں پر حسن زئی کے شریک کار ہونے کا شبہہ کیا۔ اس لئے حسن زئی سے کہا گیا کہ ان تمام حسن زئی کو جو اس کی سر زمین پر آباد ہیں یہ غماں کے طور پر انگریزوں کے حوالہ کر دے۔ جہاندار خاں نے تو یہ مطالبہ مان لیا۔ اس سے حسن زئی مشتعل ہو گئے، اس پر حملہ آور ہوئے اور اس کی سرحدی چوکیاں چھیری اور شنگائی چھینیں۔

کوہ سیاہ کی پہلی مہم، انگریزوں نے اپنے حریف کو اس کر توت کے نتائج سے جو انھیں کی مرضی سے آئے انجام دینا پڑا تھا، بچانے کے لئے مداخلت کی اور اس طرح پہلی مہم کوہ سیاہ کا آغاز ہوا۔ کوہ سیاہ کا سلسلہ شائع ہزارہ کی شمالی مغربی سرحد تک پھیل چکا ہے۔ یہ شمال میں علاقہ اگروڑ سے اور جنوب میں تانور سے گھرا ہوا ہے۔ دریائے سندھ کا دامن اس کی شمالی سرحد ہے اور دیاں سے میدہ جنوب کو مڑ جاتا ہے۔ دریائے سندھ اور پہاڑ کی درمیانی ڈھلوان پر عظیم پیمانی پر قبیلہ آبدیہ حسن زئی کی ایک شاخ ہے۔ ابوت نے کاکڑیہ درجے کے قتل کے نتیجہ کے مسلسل مطالبے کے جو قبائل میں حکومت کا وقت پر وقت رکھنے کے لئے ضروری سمجھا جاتا تھا، مگر گورنر جنرل باجدر میں کونسل

نے یہ حیرت انگیز نوئی مہم کو تار تار میں کوہ سیاہ اہم مقام رکھتا ہے۔ اس کے ڈھلوان پر آباد قبائل کے خلاف ایک بعد دیگرے باجدر کی مہم کی گئیں۔

پہلے کسی ایسے اقدام سے متعلق نہ تھا اس لئے نہیں کہ وہ ان مجتہدوں اور تاجک اور چٹے کے انجمن کو کوئی وقعت نہ دیتا تھا بلکہ اس لئے کہ رپورٹ کی مجوزہ پیش ہمیں بذمہ داری میں ڈال دینگی، "آخر بڑے قابل و تدابیر کے بعد ورنہ اس میکسین کے اصرار سے جو اس بارے میں ابورٹ کا ہتھیال تھا، ایک فوج جو رینڈز کے ایک رستے اور کچھ پوسوں کی ٹولی پر مشتمل تھی دسمبر ۱۸۵۱ء میں تین کاموں میں ہزارہ کے خلاف روانہ ہوئی۔ یہ گروہ سیاح پر چڑھ گئی، حسن زئی کو مزید دس دن کے گاؤں کو آگ لگا دی۔

اس فوجی مہم کی جس کے بارے میں حکم پہلے متعلق تھے نسبتاً نئے تھے۔ یہ حکومت خود حیرت زدہ ہو گئی۔ اب وہی حکم کرنل میکسین کی رپورٹ سے درست نہ تھے۔ وہ خود بھی اس سہل فطرتی پر متحیر تھا اور کہتا تھا کہ "اس گروہ جہاندار خاں کے سر ہے جس نے میرے گاڑھے دست میں اتنی سہولت سے میری موثر امداد کی، اس شخص ہی وہ شبہہ کا انبار کرتا تھا ایا جہاندار دہرئی مدد نہ سنبھالے اور کیا تک وہ اس سے فائدہ اٹھاتا رہے گا۔ میکسین کا یہ قول غیبی اشارہ تھا کیونکہ مہم حسن زئی سے واپس آنے کے بعد فوج ایک نئی مصیبت یعنی دہریوں سے دوچار ہوئی۔ انگریزوں کے خلاف عنایت علی کی کوششیں حسن زئی پر انگریزوں کے لئے فائدہ اٹھانا کہ عنایت علی نے دوسرے قبائل میں پناہ گاہیں دیں اور ان کو رغبت دلائی کہ انگریزوں کے مقابلے میں گھوکھڑے ہوں اور اپنے قبائل کی صفائی حسن زئی کی اعانت میں جنگ کریں۔ انھوں نے تمام سرحدی قبائل کی زیادہ وسیع ہمدردی حاصل کرنے کا یہ عنایت مرقع تاکہ یہ ان کے اپنے مقصد کو کامیابی کے لئے بھی نہایت قوی و ضروری ذریعہ تھا۔ جہاندار خاں کے سامنے یہ جو رستے میں پڑتا تھا ایک بار پھر غمہ کیا گیا اور اس کا نام دہریوں پر قبضہ کر لیا گیا۔ مگر یہاں اور واقع کی غرض اس بار بھی قبائل متہذبنہ ہوئے۔ آخر یہ مہم ہندوستانی رہنما ہاروں کے ایک گروہ پر چھوڑ دیا گیا جو انگریزوں کے

سے عیج و سالم نکل گئے۔ وہابیوں کا صدر مقام سہقانہ اب غیر محفوظ اور بے قیام کی حالت میں تھا۔ مگر انگریزوں نے صرف کوئٹہ پر دیر و قبضہ کر لینے پر قناعت کی اور سہقانہ پر چڑھائی نہیں کی کیونکہ سہقانہ تمام ذخائر اور اسلحہ سے خالی ہو چکا تھا جو کوئٹہ منتقل کر دئے گئے تھے۔

سمرجن لائل کا وہابیوں کو خراج تحسین: سمرکنہ سے متعلق انگریزی روایت سے ریاست سہقانہ کی کچھ نہایت اہم جزئیات ہمیں دستیاب ہوئی ہیں۔ ہمیں پتہ چلے گا کہ وہابیوں کے بیانات بھی ملے ہیں جن کو گھاناؤ کے دستوں کا مسٹنٹ سمرجن لائل نے..... علامت کے لئے پشاور اٹھائے گیا تھا۔

لائسن ان کی وفاداری اور عزت نفس کے اعلیٰ جذبہ کی تعریف کرتا ہوا کہنت کہ اپنی زار و زبولوں حالت پر بھی ہر بات سے اپنی قطع لعلی کا اظہار کیا اور اپنے ساتھیوں کو ملوث کرنے کے خوف سے کوئی بیان دینے سے انکار کیا۔ نہایت قہر کا ایک سپاہی ان کا اعتمدا حاصل کر کے ان سے کچھ باتیں دریافت کر سکا۔ ان کے بیان سے یہ ظاہر ہوا کہ وہابیوں کی تعداد چھ سو ہے اور یہ کہ پہلے روایت میں ان کی تمام کارروائیوں کی سربراہی کرتے تھے، مگر ایک سال ہوا ان کے قہر کے بعد قیادت ان کے چھوٹے بھائی عنایت علی کو تفویض ہوئی۔ مسوات کے میدانوں کے چار بھائی ان کی ہمت کے ساتھ رہتے اور ان میں کافی اثر رکھتے تھے۔ ان کی آمدنی کا بڑا ذریعہ تمام ملک میں پھیلے ہوئے مہنگوں کی تحصیل کر دینا تھا۔ ان کے خاص محسن نواب ٹونک پٹن سے چالیس ہزار روپے سالانہ بھیجے کرتے تھے۔ حیدرآباد کے نواب نصیر الدولہ بھی روپے بھیجتے تھے۔ آمدنی کا ایک اور بڑا ذریعہ سہقانہ میں نوٹو بیگم زمین تھی جو اکبر شاہ نے دی تھی اور سب مزدور تھے۔ پانچویں آدمیوں کی اپنی زرعی پیداوار تھی جو سب کی سب بیت اماں ملے۔ مرحد کے راستے پر دروازوں کو شہروں اور گاؤں کے جہاز سے گزرتے تھے۔ چاندون سے خوراک مہیا ہوتی تھی۔

نے اس تجویز سے نپوہ دلچسپی نہیں دکھائی۔ شروع سے ہی رہا بیوں کی امانت میں وہ ٹھنڈے نظر آئے۔ شاید وہ بیوں کے بڑھے ہوئے اثر میں سیٹھ اثر و اقتدار کی تخفیف کو خطرہ محسوس کیا۔ آخر کار کی بہ متالی سنہ عنایت علی رائے قمریہ مرکز سقانہ سے تو کچھ کم نہ دیا۔ مگر ایسی دشمنیوں پر محنت نہ ہائے اثر کی اور طرف کام کر سنے کا فیصلہ کر لیا۔

عزیزیت علی کا منگل ٹھکانہ میں قیام؛ چنانچہ سید عباس کی دعوت پر عنایت علی اپنے مرکز منگل سقانہ میں جو خودی میں کی سر زمین میں سقانہ کے مغرب جب تپ دہ بن پور کی برآمد چٹات پر واقع سقانہ کا قمریہ مرکز یعنی علی سقانہ کے سقانہ اور ولایت علی کے خانہ دان کو ساتھ لیکر منگل سقانہ جہاں رہا۔ اس مقام کی تبدیلی کے ساتھ دہلیوں کا تمام بھی ہزاروں سے ایشادہ کر نہ کر تہاں ہو گیا۔

عنایت علی سے سنہ مرکز سے یوسف زئی قبائل میں کام کرنے کے جوہر اور مردان سے متصل میدان میں رہتے تھے اور ان کو انگریزوں کے خلاف کمر بستہ۔ ہندوستانی فوج کے سپاہیوں میں تہ خلی اور گنگا پید کی رشتہ بھی چلتی رہیں۔ اس زمانہ میں عنایت علی کی مرآت و سکات کو ذکر و تہیوں کرتا تھا۔ "عنایت علی نے اپنے متبعین کو متنبہ کرنے و ان کے دلوں میں تہیوں کو فروغ سے نفرت کی آگ بھڑکات کی بد و تہی کی۔ جب دہلی سے روزوں کو حور کرانی جاتی اکھی کھی دن میں دوبارہ دہلی پران تہی کا تہاوت کر۔ سنہ جہاں جن میں جہاد کی فضیلت کا بیان ہوتا تھا۔ اور بعد کے دنوں میں تہی دہلی جہاں جن میں ان کو نصیحت کی جاتی کہ اس وقت کا سب سے بڑا گمراہی تہی بڑھانوی ہندوستان کی تہی کی معین گمراہی آج کے۔

انگریزوں کی دہلیوں کو تہیہ ہندوستان میں تہیہ الجہد کے روز تہیہ کے خواست سے اس زمانہ کے جہاد و افغان تہی سنہ میں۔ اس میں تہیہ

نہایت کے مطابق دسمبر ۱۸۵۵ء میں قید مبارک خیل نے سنایت علی کی قیادت قبول کر دی۔ دوران کی دعوت پر غنیمت علی آئندہ بنوری میں نگرانی گئے۔ اس کے فوراً بعد ہندوستان سے ایک قاصد وزیریت چلتا چلتا سے کچھ روپے لیکر آگیا۔ مہر یہ بھی نقل کرتے ہیں کہ سنی زمانہ میں انگریز حکوم نے ایک چھٹی تمام وہابیوں کو خطاب کر کے لکھی جس میں یہ پیشکش تھی کہ اگر سب کو معافی مل سکتی ہے تو ان سب کو گولہ باریوں سے قتل کر دیں۔ زمین کو واپسی کے اختیارات ملیں گے۔ وہ جو ان شہر کے کوٹہاہم نہ رہ سکتے تھے ان کے تین ماہ کی قید یا شہادت کی منہ کی دیکھی تھیں۔ یہ پیشکش حضرت سے مل گئی تھی۔

مبارک خیل کے سوا اس سے انگریزوں کے دربار میں بھیپوریا دسی فوت کیا گیا۔ مختصر ذکر یہ ہے کہ سب رہا ہیں۔ سب اپنی جہاد کے لئے نکلے۔ سب سے سوا اس کے رنج کیا جہاد وہ موت کے اگے شاہ سے سر ہاتھ کرانید رہتے تھے۔ لیکن عجیب سوا اتالیق کہ وہ تھیں مہر تھیں۔ مہر کے دور فوت ہو گیا۔ اس کی وفات کے وہاں سے اس حال کہ بدو دیا۔ یہ ہیں ایک پیسہ قہر کی دوکانہ حکومت تھی۔ تین ہیں آکر برشاہ اور آخوند نہ بدو۔ یہو کے درمیان فتنہ برپا ہوا تھا۔ آخر کو اس کے نہ ہی تھیں۔ وہ بڑی کے سب سے خورتن اعتقاد و امام پر زیادہ اثر تھا۔ آخر شاہ کے زمانے تک آخوند کی پشتاد سے اپنی ہستی رہی۔ لیکن اس کے بعد آخوند نے اس کے بیٹے مبارک شاہ کی جوشہنی کی مخالفت کی اور اسے اہمات سے سزا دی۔ مبارک شاہ نے پیسے ستفان میں پناہ لی اس کے بعد پناہ پناہ میں رہا۔ مہر کو گھبراہٹ ہوئی کہ وہ دربار میں تھے۔ لیکن اُس نے قریب آکر تھا۔ کچھ عرصہ کے بعد مبارک شاہ غنایت علی سے ملا۔ اور وہوں نے ملکر قاصد ہوان پریشہ ہ مضمون بنایا۔ اس قاصد سے تمام پورصفت زنی میدان زیرہ غرہ ہوا تھا۔ اس کے بعد اس نے قاصد کی مخالفت کے سبب سے موت سے بچا۔ موت کے بعد اس کی مہر نے قاصد کی مخالفت کی تاکہ میں ہوں

پھرتی تھی۔ عنایت علی کے آدمیوں نے ان منتشر ٹولوں کو اکٹھا کیا۔ عنایت علی نے
منگل تھانہ میں ان کے تیر مقدم کی پیشکش کی۔

انگریز کی علاقے پر حملے : ۱۸۵۷ء کی شورش نے عنایت علی کو ایک منہر موت
بخشا کہ پشاور کے بعض سرحدی گاؤں اور فوجی چوکیوں پر چھپے رہنے کا ارشاد
کر کے انگریز حکام ضلع کو پریشان کر دیا۔ اس وقت پنجاب کی ہمسایہ ریاست ہے
سرور مقرب خان اور اس کی رعایا بالخصوص ٹوٹالی کی باہمی خانہ جنگی میں بھی ہونا
تھی خود مقرب خان کا چچا زو مہائی چنگائی کا ممبر زخان اس کے خلاف متحدہ
آویزش کے فوراً مبارز نے عنایت علی کو کہل بھیجا کہ ہمیں ورانگریزیوں سے
یہ حملہ کرنے میں اس کا ساتھ دیں۔ چنانچہ پہلے دھواوا چنگائی کے قریب ایک
نواکڑا پہ کیا گیا جس کے باشندوں کے بارے میں معلوم تھا کہ وہابیوں سے
بمردی رکھتے ہیں اس گاؤں پر متحکم گولہ شکن جانا پر قبضہ کر لیا گیا۔ سسٹنٹ مشنر
لفٹنٹ مورن نے پانچویں پنجاب پیدل فوج کے کمانڈر واکھان کی کان میں روانہ کی جس نے ہونہار شاہ کو شہید
بے دوبارہ قبضہ کر لیا۔ سات گاؤں والوں کو قتل کی سزا دی گئی۔

عنایت علی کا نارنجی پر قبضہ : اس کے دو ہفتے کے بعد عنایت علی نے اپنی
ذاتی کمانڈنٹ نارنجی بہرہ دہر، حمہ کی درمیں پر قبضہ کر لیا۔ یہ گاؤں گڑھ بن گئے
علاقے میں انتہائی حد پر دقت تھی وہاں تک پہنچ کر شورش تھی۔ اس کے باشندے
اپنے خوش درگزر دی کی محبت کے لئے معروف تھے۔ عنایت علی کے آدمیوں کی
تعداد کم تر ہو سکتی اور چھپ چھپ کر میمنوں کی دسی فوج کے مابین تھے۔ چنانچہ
وہ اس کے کچھ سوار بھیجے۔ مانت میں ٹھیک ہو گئے۔ نارنجی کے اس موافق و مناسب
جس نے عنایت علی یوسف زئی قبیلہ کو انگریزوں کے خلاف کھڑے ہونے
پر آمادہ کیا۔ اس نے اس قبیلہ کو کچھ حق تھی اندازت کرن پڑے۔ نارنجی
کا قبضہ بھیجے خود ایک پہنچ گئی۔

۱۸ جون ۱۸۵۷ء کو سیر واکھان کے زیر کمان ایک فوج نے پیر من کے

کیا۔ قسبہ تاریخی کی پوزیشن بہت مضمون نگار۔ یہ دھڑوں کا قیام کیا ہوا تھا اور کھڑی پہاڑی پر
 اوپر کے حصے میں واقع تھا۔ جنگی کارروائی کا آغاز گاؤں پر گولہ باری سے ہوا۔ اس کے بعد
 پیدل فوج تھوڑی چھوٹی ٹیموں میں بڑھی۔ وہابیوں کی بڑی تعداد اس سے بعد ہر عادی
 فوجوں نے پہاڑ کے زیریں حصے پر قبضہ کر لیا۔ گاؤں کے باقی حصے کا زیر دست
 دستکار اور نیز دشمن کی بہادری ان کے ورگے بڑھنے میں مانع ہو گئی۔ گاؤں پر قبضہ
 ہو جانے کے بعد بھی اس کو گنگا کے کنارے تباہ کر دینے کی کوشش تھی۔ پرست دشمنوں کے
 ذمہ گولہ باری سے لڑائی۔ وہابیوں کا نقصان ۵۰ زخمیوں اور ۵۰ مقتولوں پر مشتمل تھا۔
 ان میں بچپوس دلی فوج کے سپاہی بھی شامل تھے جن کی لاشوں کو انگریزوں نے ان
 کے محلہ اور درویشوں سے شناخت کیا۔ انگریزوں کا نقصان پانچ مستورین اور یکپیس
 زخمیوں پر مشتمل تھا۔

غنائیت علی کی شکست و پسپائی: مگر اس سے تاریخی کے معاملے کا خاتمہ نہیں ہوگا۔
 تاریخی گھٹ گیا۔ مگر اس نے قبضہ نہ ہوا۔ غنائیت علی نے شکست کھائی مگر حوصلہ بہت
 نہ ہوا۔ تاریخی کے باشندے ان کے ساتھ تھے اور انگریزوں نے جب ان کو مارا تو
 ان کے والد کرت سے لڑکر کہہ دیا۔ جلد سے ساتھ جھڑپ سے بھیب جن کے ساتھ دوسرا آدمی
 تھے۔ دہلی عید کے تہوار کے بعد مزید کمک کی توقع تھی۔ سورت سے بھی مدد کا
 وعدہ دیا ہوا اس لئے ۳ گشت کو شیوا میں ایک بڑی فوج جمع ہو گئی اور تاریخی
 سے ڈیرہ میل آگے ایک جھوپڑی راستے سے ایک دستہ بھیجا گیا کہ ایک ٹھنی راستے سے
 پہنچا۔ پرستے در دشمن کے عقبی حصے پر حملہ کرے۔ دو چوبیس چاند والے ہتھیاروں اور
 پہاڑی تیروں سے گاؤں پہ گولہ باری ہوئے گی۔ وہابیوں کے پاس ان کے مقابلے کی
 توپیں نہ تھیں مگر اپنی بند جگہ سے توڑے۔ بند دقوں سے گولہ باریوں کا جواب دیتے
 رہے۔ دھڑوں کی گولہ باری کے بعد جسے شروع ہوئے یہ بڑی بہادری جہاں بڑی سے

لڑے مگر دو طرف سے قوی تر فوجوں کی حمد آوری سے پسا ہوا پڑا۔ عنایت علی نارنجی سے ایک محفوظ
تر مقام میں پہاڑ کے اور اوپر چلے گئے۔

نارنجی کی تباہی: پکتان جہیز جو پوٹیکل افسر کی حیثیت سے فوج کے ساتھ تھا گاؤں کی تباہی
کا یوں ذکر کرتا ہے: ”اس کے بعد تباہ کاری کا کام شروع ہوا۔ ایک گھر بھی چھوڑا نہ گیا۔ بہت
سے گھروں کی دیواریں بھی ہاتھیوں سے روندوائی گئیں۔ پھر ایف ایس ٹیلر انجینئر کے زیر
ہدایت مینارے اڑا دیے گئے۔ اور بہت جلد گاؤں میں لوگوں کا اٹار اور ایک صفہ رہا گیا۔
تین آدمی قید کر لئے گئے۔ اور بعد میں قتل کر دیئے گئے۔ اس سے زیادہ یہ کہا جاتا
ہے کہ سیران جنگ کا قتل ایک غیر معمولی فعل تھا۔ وہ بانی مومن کے بہائے سے ان
قتل نہیں کئے جا سکتے تھے کیونکہ وہ اس وقت سے تعلق رکھتے تھے جو حقیقتہً آریہ تھے۔

احمد اللہ اور محمد حسین کی نظر بندی: نارنجی کی لڑائی سے بعد کے کچھ روز وہاں کے
سرت بہانہ مستجاب اور دشوار چل کا زمانہ تھا۔ تازہ پتھر پوں میں انجینئر کی کامیابی
نے بعض قبائلیوں کی وفاداری و رشایت قدری کو متزلزل کر دیا۔ اپنی نفسوں تکڑا کر
وہاں کے راجہ امدون ختم کر دیا۔ اور اس سے بدتر وقوعہ یہ ہوا کہ ہندو راجہ سے مسلسل
امداد بھی دینی طور پر بند ہو گئی۔ وہاں کے سربراہ احمد اللہ اور محمد حسین کو ان کے سربراہ
کے سیر مشن پٹنہ نے نظر بند کر دیا تھا۔ اس سے بھی روپے کی تحکیوں و ترسیل کا انتظام و بدعہ
ہو گیا تھا۔ راجہ کی شورش کے بعد سے دینے سے سندھ پر بدو و رفت کے گڈوں پر
ننگرانی زیادہ سخت ہو گئی تھی جس سے قاصدوں کے لئے دریا عبور کرنا سخت مشکل ہو گیا۔
نوحہ خلیفہ کے خطوط بن کا ان پر ذکر ہر چہ دراصل زمانہ کے قریب لکھے گئے تھے ان میں
منزب سے ڈاک بند ہونے کا ذکر ہے۔ پریشانیوں نے ہی پٹنہ نہ نقی قبائلیوں نے
بن کا شورش پر ان کو روک کرنا شروع کر دیا اور پٹنہ سے بن کا دریا اور دھرم پور قتل خانہ
نزدیک۔

انگریزوں سے عنایت علی کا آخری شمار: ان سے تین مہینوں کے بعد بہت
تدبیر و ستقامت کا کچھ اندازہ ہوتا ہے کہ اس وقت تک وہاں کے سب سے بڑے

بیگانہ نہ بیٹھے۔ اور جنگ میں پہل کرتے رہے اکتوبر ۱۸۵۷ء میں شیخ جان اور نارجی کے باشندوں کی مدد سے جو سرحد پر دو تہذیبی جمہوں کے باوجود اب بھی وہابیوں کے ہمدرد تھے نواکٹر (قندھار) کے گاؤں پر جہاں یوسف زئی علاقے کے مسٹنٹ کمشنر ہونے سے چھ ماہی ڈال رکھی تھی۔ ایک دیر نہ اور ہے باکانہ شیخوں مارا یہ حملہ شریعت اللہ کی قیادت میں ہوا۔ قندھار اور ون کو بہت سامان غنیمت ملا تھا آج درہیزرن کے پانچ آدمی مقتول ہوئے۔ عنایت علی اور انگریزوں کے مدد میں یہ آخر کی حمار بہ تھا۔

وہابیوں کا دوا نیلا: رقت گزرنے کے ساتھ بعض متذکرہ بادشاہوں کی شدت میں اضافہ ہو گیا۔ فوج کی تنخواہوں میں تعویق ہو گئی۔ خود عنایت علی اور اس کے بیٹے عبدالحمید سخت عیسائی ہو گئے۔ اس کے کچھ ہی دن پہلے عبدالحمید کی بیٹی کا نکاح ہو گیا۔ آخری کئی مہینوں میں کوئی غلہ دستیاب نہ ہوا اور فاقہ زدہ جماعت درختوں کی جھڑیوں پر پتہ کھاتی رہی۔ ان میں سے زیادہ تر غوثی پیش میں مبتلا ہو گئے۔ خود عنایت علی کو تیر بجایا گیا اور دس دن کسی دوا بانڈا کے بغیر زندہ رہے۔ عنایت علی جیسی رقت زدہ سے آپ کی جان کے ساتھ حقیقت یہ ایک سخت آزمائش کی گئی تھی یہ بھی ان کے قدم نہ ڈٹے اور انگریزوں کی تعلیم و اطاعت کی پیشکش کو قبول کرنے کی بجائے اپنے وطن کی تبلیغ کوئی کشش جاری رکھیں۔ فوراً ہی بعد ازاں پانچ ستر کے اور تیر میں سے دو مقتول ہو گئے۔ اس طرح شدیدی منہابی میں اس شخص کے کھڑا ہونے کا فتنہ مہم ہو گیا جس نے اپنے ملک کو اپنی رکتی غلامی سے نجات دلائے۔ . . . دل سے اس کے عقیدہ عظیم کے لئے اپنی زندگی وقف کر کے اپنے تہذیبی شہر دو با وطن چھوڑ گئے۔ ان کی یاد میں ان کے تکریم کے حق پر ہم پر یاد ہوتا ہے۔ . . . ان کی دین کے حصول کی تاریخ میں ان کے دیہات کا اعتراف ہے۔

جہاں سے ان کے بعد ان کے نعتوں کے بعد قدرتی و انسانی قوتوں میں توازن قائم رہا اور کچھ عرصے کے بعد ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔ اس کے بعد ان کے دیہات میں ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔ ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔ ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔

ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔ ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔ ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔

ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔ ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔ ان کے فتنے و پانڈے رہتے رہے۔

اس لئے کہرام اٹھانے والے دور میں ترقی کے ساتھ ایک مجلس ارباب ٹکٹہ بنائی گئی۔ اور اس میں
 میں سب سے کبیر رائے تھے اس لئے وہ ٹکٹہ میں رہنا شروع کر گئے۔ ان میں سے کبیر رائے
 ستھانہ کے قریب ایک محکمہ میں جو فیروز آباد میں تھا شہید ہو گئے۔

دہائیوں کے خلاف لارنس کی جدوجہد: یہ بتایا جا چکا ہے کہ اس عرصہ میں
 میں یوسف زئی کے مدد میں غلامی علی کی جدوجہد کے دوران انگریزوں کی طاقت
 کو ثابت کرنے میں پرکھا گیا تھا۔ شروع میں ادھر ادھر چھوٹے چھوٹے پھول تھے جو فیروز آباد میں
 طور پر اس سے نمٹا گیا۔ کٹھن کے نصف آخر میں جب کہ لارنس کی طاقتیں جاری رہیں
 اور سخت ہدایت کے تحت پنجاب کے تمام وکٹریں کی بازیابی کے لئے وہاں پر ایک
 تھیں جن کی فوری ضرورتوں کی مصالحتوں کے پیش نظر یہ ایک بہت بڑی بات تھی۔ اس
 دہائیوں میں ہی ٹکٹہ کی دہائی میں کوئی خاص وجہ سے ٹکٹہ بن گیا۔

پنجاب اور تھانہ کی تاریخی: معرکہ ٹکٹہ میں لارنس کی جدوجہد کے دوران
 دہائیوں کو تباہ کر دینے کے لئے انھوں نے ایک بہت بڑی فوجی طاقت لائی۔ ان
 قریہ ستیم قوت میں جمع ہوئی اور ہر پرل ٹکٹہ کی چل چلی۔ یہ ٹکٹہ ٹکٹہ
 دہائیوں کی تاریخ میں سخت خشکی اور بادل کے دور میں ہوئی۔ غلامی علی کی وفات کے بعد
 ہندوستان سے سب سے زیادہ کے انقطاع کے سبب سے دہائیوں کی حالت تباہ ہو گئی۔ ان
 تعداد بھی انوسنک طور پر گھٹ گئی۔ دہائیوں کے خلاف اس دوران اس وقت کے
 کے ہاتھوں ایک محکمہ میں سخت رک، چھائی گئی جس کا ہیٹ بھی تھا۔ قباہی نے
 جیسے ہی دیکھا کہ دہائیوں کے خلاف ایک اتحادی میٹھم بھیجی جا رہی ہے وہ اپنی روت کے
 دہائیوں کے خلاف ہو گئے۔ پہلی قبیلہ جس نے دہائیوں سے دیکھا کہ خود اپنے دہائی

لئے اس معرکہ کی پوری تفصیل جنرل ایس کاٹن کے (The 1857 Revolt) ہندوستان میں جو
 میں درج ہے موافق میں ہم کو قائل تھا۔ اس کا ذکر تفصیل سے کہیں نہ ہوگا۔ اس کے بعد
 حالت کو مدد کے لئے کتاب دہائیوں کے دیباچے میں اس معرکہ کا ذکر کیا گیا ہے۔
 نیز مکتبہ میں دہائیوں کے

یہ سمر سبزو شاداب منزل ۲۹ اپریل کو برہاد کر دی گئی اور اس کے استحکامات منہدم کر کے زمیں کے برابر کر دیئے گئے۔ فوج تمام رات اپنے ہی ساختہ کھنڈوں میں بسے ہوئے دوسرے دن سیدہ خاں فوت گئی۔

منگل تھانہ اور سٹھانہ کی نارنگری کے درمیان مختصر سے رشتے میں ایک دھوپ پذیر ہوا جس کے آغاز کا اگرچہ اس سے بہت پہلے سے پتہ چلتا ہے اس کا براہ راست تعلق تہ کی تباہ کاری سے تھا اور اس میں بہت سہولت بہم پہنچا دی۔

سٹھانہ: دریائے سندھ کے دائیں جانب کی سرزمین اور یوسف زئی کی حدود اور تہ کی سرحد کی چوکی کے درمیان دریا کے کنارے اور کوہ مہارین کی چھاؤں میں زمین کی ایک سٹیج دھجی ہے۔ برطانوی ہند کی حدود سے باہر زمین عثمان زئی قبائل کی ملکیت تھی۔ کچھ اندیشوں کے علاوہ، بارانی اور زمیری کیاہ اور خباں اور بارانی زمیری سٹھانہ سے بھی شامل تھے، ایک مدت درازت سٹھانہ بطور آلتغہ بنیر میں تخت بند کے سیدنا من تھا، کہ دھڑا ہوا تھا۔ یہ ایک محترم تارک الدنیا بزرگ تھے اور کسی جھگڑے میں ان کو اپنے کسی حصے سے جلاوطن کر دیا گیا تھا۔ ان کے پوتوں پر شاہ اور اکبر نے شہ دع سے دہائی تحریک میں تھا اور اکبر سید احمد کے خازن کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔ انھیں نے دہائیوں کو سٹھانہ میں دعوت دی اور ان کو وہاں بسا دیا تھا۔ ۱۹۳۶ء میں زمیری ہزارہ میں سکندریہ کے خلاف بغاوت میں قائد منتخب ہوئے تھے۔ جس کا اوپر ذکر ہو چکا۔ سب ہزارہ ننگر نیر کی قبضہ میں چلا گیا وہ سوات وٹ آئے اور وہاں پر شاہ منتخب ہو گئے۔ ان کی غیر حاضری میں عمر شاہ سٹھانہ کے سردار تھے، انھوں نے اور اکبر شاہ دونوں نے کیاہ ورجاں کے گورنر سے اپنی سیاسی بالادستی کی حیثیت سے، اور وہاں دہائی مرکز کا خرچ چلانے کے لئے بھی کوششیں کیں تھیں، عثمان زئی نے اس لگان پر غور کیا مگر اس کی مخالفت کے لئے اپنے آپ میں طاقت نہ پائی، بالخصوص اس نے کہ دونوں گادوں کے مقامی لوگوں نے ان سیدوں کی حمایت کی۔ اب کاٹن کی س مہم کے موقع پر انھوں نے ان سیدوں کو کاٹن کی فوج کے ذریعے نکل باہر کرنے کا عمدہ موقع تصور کیا، کمشنر پٹ ورجاں ورجاں ورجاں قبائل سے بذریعہ معاہدہ لین چاہتے تھے کہ سیدوں کی یاد دہائیوں کو پناہ نہ دیں، پٹ ورجاں نے

نہم اپریل ۱۸۵۷ء کو ستھانہ پر حملہ کر دیا اور جنگ میں عمر شاہ قتل ہو گیا۔ اس طرح بعد میں
برطانوی فوج کا راستہ کھل گیا کیونکہ قائد مدافعت عمر شاہ کا بھی انتقال ہو چکا تھا۔ مشکل تنہا
تباہ ہو گیا اس لئے کہ قبائلی اپنے ہی سردار مقرب خان کے خلاف ہو گئے تھے۔ اب ستھانہ
کی تباہی کی نوبت تھی، اس لئے کہ شعیب احمد کے وقت عثمان زئی نے مدافعت کو دم باقی نہ
چھوڑا تھا۔ انگریزوں کے لئے یہ حسن اتفاق مبارک لیکن قبائلیوں کی ذہنیت پر انگریز!

معرکہ ستھانہ: ۲۴ مئی ۱۸۵۷ء کو پٹن کے زیر کمان انگریزی فوج ستھانہ کے خلاف بڑھی
انگریز سندھ کو عبور کر کے دکن سے بڑھے، دھرم پور کے بادشاہ کے رکنوں نے
نے شہابی پہاڑیوں پر چڑھ کر اور قتال کے مصنف کے بیان کے مطابق مقامی قبائلیوں نے ستھانہ
پر انگریزوں کی چڑھائی کی نیر مبارک شاہ کو دسے دی تھی اور اول الذکر اپنے آپ کو مدافعت
کے قیاس نہ دیکھ کر اپنے اہل و عیال کے ساتھ ستھانہ سے پینتیس^۲ میل اوپر کوہ مہا بن کے
کے شمالی ڈھلوان پر مکہ میں یوں گیر و بار ہوئی کہ چالیس آدمیوں کی ایک چھوٹی سی ٹولی
ورکچہ جاؤں قبائلی ستھانہ میں رہ گئے۔ انہوں نے ستھانہ سے کچھ دور آگے ایک
پہاڑی شاہ نور کی لڑکی پر چڑھ کر اور انگریزوں کی آمد کا انتظار کیا۔ ان کا سردار اتحاد
نظم کا ایک رکن کرام شاہ تھا۔ نتیجہ معلوم تھا، مگر وہابیوں کی مختصر ٹولی نے بڑی بہادری دکھائی۔
وہابیوں کی سر فروری، نیروں سے جدی قبائل کے خلاف برطانوی معرکوں کی مستند تحریروں
سے وہابی غازیوں نے شدید مواعظ کے مقابلے میں اپنے سے بہت بڑی فوج سے بڑے
میں جس میں سکون اور استقامت کا ثبوت وہابیوں کی کیفیت یوں نقل کرتا ہے۔

ہندوستان کی لڑائی کی نمایاں خصوصیت ان کی مذہبی سرشاری تھی، وہ دیکھ کر اور بھی
سے بڑھے چلے آتے تھے۔ کامل خاموشی سے کسی قسم کے اندر یا آواز کے
بغیر سب کے سب اس موقع کے لئے اپنے بہترین لباس میں طموسن تھے، زیادہ تر سفید لباس میں، بہت
بعض سردار مجلس کی قبائلی پہنے تھے۔

ایک وہ مصنف وہابیوں کی جانب سے مدافعت کا استحسان کرتا ہے جو پٹنوں کی بغیر جنگ
کردی اور اساتذہ نمایاں تیار کرتے ہیں جب موقع پاتے چپکے سے میدان جنگ

سے کھسک جایا کرتے مگر ہندوستانی سپاہیوں کا ایک ایک فرد مرگ جاتا تھا۔۔۔۔۔
 ... ان کی جنگ مختصر جاباز نہ فیصلہ کن ہو کر تھی اور خیر یہ جادو انکو بر خود غلہ خازن
 مارے جاتے یا قید ہو جاتے تھے

سنتھانہ کی تنہائی کوئی تیس دیہاتیوں کے قادیان شہید ہو گئے۔ انگریزوں کو بھی
 کچھ نقصان ہوا۔ مگر قادیان کی عزت سنتھانہ بھی بے رحمی سے تباہ کیا گیا۔ تمام اہمیرت و
 منہدم کرنے کے لئے پختی امتحان کئے گئے۔ سنتھانہ کی کھاتہ اڑا دئے گئے۔ رات
 کا کرگئے گئے وہ بچہ کھائے نہ جاتے تھے کی کھائیوں کو پٹائی گئی تھیں تاکہ وہ کچھ نہیں کھائے۔
 دوسرے دن جیسے جادو توں کے خوف تغذیر کی اقدامات کئے گئے اور ان سے راز
 زبانی سے اقرار لے لئے گئے کہ وہ دیہاتیوں کو درپس نہ آنے دیں اور سنتھانہ کی کھاتہ
 دیں۔ بنیادی تحریکوں کے سنتھانہ کو جو حصہ دیا گیا وہ دینے کے لئے کوئی دقیقہ نہ
 رکھا۔ مگر اپنے دشمن کی ستائش کے لئے ان کے اندر نہ رکھا گیا۔ دوسری زندگی سنتھانہ
 مقدر تھی۔

مگر کہ سنتھانہ کے بعد سادات نے دیہاتیوں کو ملکہ میں دعوت دی کہ وہ بھی تحریک
 تھا مگر ویران پڑا تھا۔ اب سادات اور دیہاتیوں کے وہاں آباد ہو جانے سے بہت بائیک
 سرسبز و شاداب بن گیا۔

نور اللہ کی وفات: اب وہ بھی اسی دشمن کے دو باقی ماندہ رکھان نور اللہ درمختی کے زیر
 قیادت تھے۔ انہوں نے ایک بار پھر دھاک کی لپٹوں کا کویا ہوا اور ڈھونڈ لگائے۔ دھم دھم کے
 منظم کرنے کی مشقت شروع کر دی۔ پٹنہ سے سادات کی آمد بند ہو جانے سے جو سادات
 حالت پیدا ہوئی تھی وہ احمد شہزادہ سے دھم دھم کی بہت سے بعد نہیں گئی۔ حتیٰ کہ
 کے لگ بھگ محمود علی جو ملک کے لئے پہلے ہی پٹنہ روانہ ہوئے تھے پھر رستہ سے
 جہاں وہ گرفتار ہوئے پھر زور دے گئے تھے ایک خطرناک سفر کر کے سرحد پر
 پہنچ گئے۔ وہ پشاور بھی گئے وہاں تین تین کے قریب ٹھہر گئے۔ پھر رستہ سے
 آؤں اور روپے کی فراہمی کا بندوبست کرنے اور رضا کاروں اور مدد کی پیشکش

خلاف چلائی گئی تھی۔ مگر اصول پر گہری گہمی کیونکہ وہابی قبائلیوں کو (اگرچہ بہت تھوڑے سے ہی عربی کے تہذیبی مدافعتی تحریک کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے۔

جنگ کی بنیادیں زنی کے درمیان مسلسل آویزہ شہوں میں پہنچاں ہے جن کا ذکر اوپر موجود ہے۔ سیدوں اور وہابیوں کے مستحانہ سے نکل جانے کے بعد عثمان زنی نے اس کو قون بہر پھر قبضہ کر لیا اور کھیتوں کو جوتا۔ اکبر شاہ کے بیٹے مبارک شاہ نے جراب سیدوں کا قونہ تہذیبی پہنچاں بہر مستحانہ کے مطالبہ سے ایک تک ہاتھ نہیں اٹھایا تھا۔ وہ اپنی جہاد فنی کے وقت سے قونہ سے دوبارہ قبضے کے منصوبے بنایا تھا۔ اس کے لئے اس نے پہلے جوت قبیلوں سے مدد طلب کی اور انھوں نے منظور کی۔ ان کی وردہ بیوی کی مدد سے اس نے مینارہ سہری کے نام سے ایک قلعہ بنایا۔ تعمیر کیا۔ یہ کیا اور مستحانہ کے درمیان میں واقع ہے۔ وہاں سے گزرنے والے اور دوسرے گاؤں پر چھاپے مارنے کا بندوبست کر لیا۔ ان پریشان کن حرکات سے دشمن زنی کو ان کے نئے مقبوضہ کھیتوں سے بھگا دینے میں کامیاب ہو گیا۔ انھوں نے مبارک شاہ کو کہلا بھیجا کہ ہم آپ رخصت ہو رہے ہیں آپ مستحانہ کو اپنے قریب سے جوتا سکتے اور ہم سے لگن لے سکتے ہیں۔ اس نے مستحانہ کی سرزمین سے گزرنے والے تجارتی مارچ پر چھاپے لگانا بھی شروع کر دیا۔ ان پریشان کن چالوں سے مبارک شاہ کو متفہم ہو گیا۔ وہ اپنی جہاد فنی کو مڑوب کر کے بھگا دینا تھا۔ وہ اپنے مقصد میں بہت حد تک کامیاب ہو گیا تھا۔ مگر پھر عربی میں کچھ نا اہلیت غنہ اس کی جماعت میں شریک ہو گئے۔ اور مینارہ سہری۔ ہر دور ڈاکو اور غنڈوں کے اڈے کی حیثیت سے بدنام ہو گیا جو ان کی پناہ گاہ تھا۔ درجہ ہاں سے مہموں کے پے ڈاکو اور سہری کے گاؤں کے مالدار تاجروں کا اغوا عمل میں آتا۔

محمود شاہ: یہ تھی عسکری حوال جب کہ عمر شاہ کا بیٹا اور مبارک شاہ کا علم زاد بھائی محمود شاہ تھا۔ پہنچا محمود شاہ کو باپ کے مرنے پر پنجگیزیوں کے ماتحت ایک زمہ بند نوکر کی مدد سے مل گئی تھی۔ یہ سہ جہاد تجارتی رہنمائی قید کر کے جوتے تھے ان میں یہ وہ تہہ ہندو ہوتے تھے۔ ان کے یہ مقصدوں سے اس پر بہت شور مچا۔ نہ تو نافذ کیا۔ بہرحال وہابی نے اپنی مجرمانہ حرکت کبھی نہیں کی۔ نہ تو زنی کو یہ تمنا ہو سکتی تھی۔

اُس نے سنگریہ کے بارے میں پھر پھر پوچس میں ملازمت کی۔ اس کو یہ نوکری انگریزوں کے حریف جہاندوزوں کی سفارش سے ملی جو اس کا رشتہ دار بھی تھا۔ یہ ملازمت دینے میں انگریزوں کا ایک سیاسی مقصد بھی تھا، کیونکہ توقع کی جاتی تھی کہ اس منصرفیت سے وہ سرحد سے دور رہے گا اور وہاں امن و قانون میں خلل اندازی سے بچے گا۔ عذر کے دور میں وہ رہی اور لکھنؤ تعینات کیا گیا۔ اس کے بعد اس کا رسالہ برخواست ہو گیا، اس کو سہ ہند کی فوج میں کیویری (رسالہ) افسر کی حیثیت سے ریگور ٹہرا۔ نہ ملائے اس لئے اس نے حکومت سے درخواست کی کہ سٹھانہ اس کو واپس دے دیا جائے۔

محمد و شاہ کی سٹھانہ میں آمد: انٹسٹ گورنر نے اس کی درخواست اس عذر سے نہ منظور کر دی کہ سٹھانہ برطانوی ہند سے باہر سٹھ اور جو پھر حکومت کی ملکیت ہی نہیں وہ اسے نہیں دی جا سکتی۔ تب اس شاہزادے نے اپنی سٹھانہ میں درخواست کی کہ اسے اجازت دی جائے کہ تنگہ یزوں کی مدد سے بغیر سے خود سٹھانہ پر قبضہ کرنے کی اجازت دی جائے۔ سٹھانہ اس عجیب جواب کے ساتھ رد کر دیا کہ اُس سے کہہ دو کہ اس قسم کی بات سنی نہ جائیگی، محمد شاہ کے ماکھرا انگریزوں کا رویہ نہایت مبہم و ختم انگیز تھا۔ وہ نہ اس کو اس کی آجانی جاندار واپس دینے پر راہنی تھے نہ اُس کو اپنے طور پر قبضہ کرنے دیتے تھے۔ عاجز کہ وہ اپنے کامیوں کو سٹھانہ لیکر سٹھانہ جا پہنچا۔ وہ اس وقت دہلی پہنچا جب کہ مہاراجہ شاہ اپنی مستزمرہ بار کا سو اقدیر میں مصروف تھا۔ اس لئے معتدل پالیسی اختیار کی اور سٹھانہ کے ساتھ سٹھانہ کی بازیافت کی بھر دوجہد کرنے لگا۔ بہر حال انگریزوں کی نامشوری نے سٹھانہ سے پٹے علم زد دھڑائی سے مل جانے پر مجبور کیا جو اس معاملہ میں زیادہ عملی پالیسی چلا رہا تھا۔

دہلی میں سٹھانہ کے خلاف افواہیں: عثمان زمینوں میں بھی دو گروہ تھے۔ ایک سیدوں کی مراجعت کے حق میں تو دوسرے انگریزوں کی مدد سے اس کی مخالفت کرتے تھے۔ سیدوں نے سٹھانہ پر قبضہ کرنے پر دو گروہ گروہ جناب کے مقابل تھے۔ کیونکہ سٹھانہ کی پرچہ نگار اور انگریزوں سے

شکایت کی کہ سادات اور وہابی جنگ کی تیاری میں مصروف ہیں۔ قریب کے لوگوں میں بھی سید
چینی پھیل گئی اور اس کا نوجوان سردار اگر محض ولد جہاندوز بن بھی گیا۔ مقتدی
انگریز افسروں نے بھی وہابیوں کے مفروضہ مخالفانہ عزائم پر ضرورت سے زیادہ زور دیا۔ حکومت نے
اس شخصوں کی مبالغہ آمیز رپورٹیں کھینچیں۔ برسات اس امر سے ظاہر رہا کہ انگریزوں کو شہر
میں یہ شبہ تھا کہ عثمان زئیوں کا مخالف سادات گمروں، نگرینوں کی مدد سے اس کے ساتھ ساتھ
چینی پھیل رہا ہے۔ ہزارہ کے ڈپٹی کمشنر نے اپنی چٹھی بہام کمشنر پشاور میں مورخہ ۱۱/۱۱/۱۸۵۷ء
میں لکھی تھی اس سے اقرار کیا تھا کہ اس تحریک کا اصل مقصد مستند نہیں ہے بلکہ وہابیوں کے
سادات کے دوسرے اردوں کی طرح کی فواریں بھی اڑ رہی ہیں۔ مقتدی یہ کہ وہابی
گتہ اور خیال کی غائیگی ہے اور یہ کہ آسب کا وزیر محمد سفیان (پس) ادب کی تائید نہ
کا اندیشہ رکھتا ہے۔

مبارک شاہ وہابیوں کی بے بسی کی کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس سے بیان کیا گیا ہے۔ وہابیوں
اور وہابیوں کی کارروائیوں اور نگرینوں کی خاصہ نہ پالیسی کو الگ الگ وائٹ کر دیا۔ وہابی
کئی لحاظ سے سادات کے دشمن تھے۔ مستحانہ سادات کی ملکیت تھا اور وہابی اس پر وہابی
کرنے کی ان کی جہد و جہد کو برحق سمجھتے تھے اور ان کو پورا سہارا دینے کے عزم و ہمت
دی۔ مگر محض عثمان زئیوں کو خوف زدہ کرنے اور ان کے حامی، نگرینوں پر احتجاجی تحریکوں
کی غرض سے مبارک شاہ کے آدمیوں کی تاخت و تاراج و کشتیوں اور عام لوگوں کے ساتھ
میں وہابیوں نے کوئی حصہ نہیں لیا۔ پھر بھی اس موضوع پر اثر انگریز مسندیں نہ وہابیوں
مبارک شاہ کے آدمیوں کی کارروائیوں کو گڈ نہ کر دیا ہے۔

وہابیوں کا اعلیٰ سردار یہ مصنفین میں مصر کے گوانگریزوں کو انتقام دینے کے لیے
کی طرف قنول کا۔ وہابیوں کے خلاف بادل ناخواستہ اٹھ گیا۔

مگر ڈپٹی کمشنر پشاور

اور قبا نیوں کی حرکات کے درمیان نمایاں فرق دکھاتا ہے۔ وہابی ایک یہ بھی نہیں کہہ سکتے۔

کی کوشش میں اتنا کچھ دایں پر لگا دیا۔

مبارک شاہ کے سہقانہ پر دوبارہ قبضہ کرنے کی جدوجہد پہلے ۱۸۶۱ء میں شروع ہو چکی تھی اور واقعات متذکرہ بالا ۱۸۶۱ء تا ۶۷ء میں رونما ہوئے۔ جون ۱۸۶۳ء میں میدوں نے خداداد اور عثمان زئی کی کسی مخالفت کے بغیر سہقانہ پر دوبارہ قبضہ کر لیا اس کے بعد یہ حملے شروع ہو گئے قبل اس کے کہ ٹوپی پر جہاں متوقع پیش قدمی کے لئے سپاہ و زنجیر جمع کئے جا رہے تھے باقاعدہ لڑائیاں شروع ہوئیں ۱۸۶۳ء میں اس پر حملہ کر دیا گیا۔

دہائیوں کے فوجی دستے: اس وقت سرحد پر دہائی فوج کی مدد کی طاقت اور اس کے کما ایک مفصل حال یہاں سے پاس موجود ہے۔ ان کی تعداد بارہ سے چودہ سو تک تھی اور ان میں ترینگال، اودھ، صوبہ جات وسطی و مشرقی (صوبہ متوسطہ یوپی) اور زمینیں پنجاب کے رنگر وٹوں پر مشتمل تھیں۔ انھوں نے فوجی تنظیم اختیار کر لی تھی اور روزانہ قواعد و رول کرتے تھے۔ زمینیں ہتھیاروں سے اچھی طرح مسلح تھے جن میں دو چھپرٹی توپیں بھی تھیں۔ مرکز مکہ سے ایک دھات گنا سے اذرا ایک بارود بنانے کے کارخانے موجود تھے۔ پوری فوج دس کمپنیوں پر مشتمل تھی اور ہر ایک کا علیحدہ علیحدہ افسر ہوتا تھا۔ اس طرح:-

(۱) جماعت میاں عثمان - سپاہی ۱۲۰ - گزروالی بندو قیں ۲۰ - چھماقی بندو قیں ۱۰ -

(۲) جماعت شہید علیہ - سپاہی ۱۵۰ - ۳۰ - ۲۰ -

(۳) جماعت قائم خاں - ۱۳۰ - ۳۰ - ۲۰ -

(۴) جماعت قائم خاں - ۳۰ - ۲۰ - ۲۰ -

یہ سب سے پرانی جماعت تھی جو ہندی جماعت کہلاتی تھی اور خاندانہ ہندو مت پر مشتمل تھی۔

(۵) جماعت خجندہ - ۱۳۰ - ۱۵ - ۲۰ -

(۶) جماعت نعیم الدین - ۲۵ - ۲۰ - ۲۰ -

یہ سب سے نئی جماعت تھی اور اس میں شہید علیہ کے پیروں کی تعداد کم تھی۔ یہ سب سے نئی جماعت تھی اور اس میں شہید علیہ کے پیروں کی تعداد کم تھی۔ یہ سب سے نئی جماعت تھی اور اس میں شہید علیہ کے پیروں کی تعداد کم تھی۔

(۷) جماعت نو قیر اللہ

۱۰۰ = ۱۰ = ۲۰

یہ نئی جماعت کہلاتی تھی

(۸) جماعت منشی بشیر الدین

۱۰۰ = ۶ = ۲۰

(۹) جماعت محمد ابراہیم

۱۳۰ = ۷ = ۲۰

(۱۰) جماعت بہزم الدین بنبری

۴۰ = ۸ = ۱۰ = ۲۰

جماعت کہلاتی تھی اور ہزارہ بنیر اور بہا یہ صدقوں پر مشتمل تھی۔

وہابیوں پر حملہ کا منصوبہ : ملکی اور فوجی حکام کے درمیان کوپ کے مختلف انتہوی اور ہر
 راستے کی بداعباد فوجی سپاہیوں کے متعلق ہر مل بکٹ و تحفہ کے بعد آخر طے پایا کہ وادی چمدا کے
 رستے سے کوپ کے کوہ مہابن کے سبب آسان اور قابل عبور پہلو سے اقدام کیا جائے اور گڑھ
 پر عقب سے حملہ کیا جائے تاکہ اوپر وہابیوں کے کسی اور پہاڑی قلعہ کی طرف پیچ ہو جانے سے اور
 پناہ گزیں ہونے کا موقع بھی باقی نہ رہے۔ وادی چمدا میں داخل ہونے کا راستہ یوسف زئی
 میدانوں کے پہلو سے ایک تنگ در سے ہے جو کہ خدا اس کے دوسرے پہلو پر امبید کاٹاؤ
 واقع تھا۔ وہاں سے در سے کو اس نام سے پکارتے تھے یہ ایک تنگ درو تھا جس کی
 توسل بھی گہرے ندیاں جنگل اور چٹانوں سے بھری تھیں۔

انگریزوں کی پیش قدمی : پیش قدمی کا نقشہ ایک ہمہ ضرورت پر بنایا گیا تھا۔ وہ تھا قبائل
 بنیر کی کسی مدد نہیں تو کم سے کم غیر جانبداری بنیر کی زمینیں بہت سی پہاڑیوں کی ایک چٹیل
 دھبے سے وادی سے علیحدہ ہوتی تھیں۔ بنور مہیدہ کھنڈ کی سکیت تھا۔ اس طرح انگریزوں
 فوجیوں کو خطہ بنیر ایک زبردست قبیلہ کی سرحدوں کے قریب سے گزرنا تھا۔ انگریز
 اس قبیلہ کی تاریخ اور سبب کی جان سے واقف تھے۔ اس سے بڑھ کر وہ یہ تھا کہ بنیر کو
 جو نہ کوپ کی حد نہ دینے کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ پتہ رستہ کو چھٹی گھنٹہ کی کوشش میں
 انگریزوں سے ان قبائل سے بھی مشورہ کیا گیا جو بنیر کے حریف تھے اور وہ زمین کے پہلو
 سے انگریزوں سے بخیر خفیہ کوپ کے ممکن رہائش سے زیادہ واقف تھے۔ وہاں سے
 مشورہ کرنا اس لئے بھی قرین مصلحت نہ سمجھا گیا کہ یہ زیادہ قریب قریب تھے کہ وہاں سے

اس کے علاوہ نقشے کا انشا ہو جانا اور اپنی جگہ کی منصوبت جو کہ میدانی کے لئے ضروری تھی فوت ہو جاتی تھی نیز یہ قرار پائی کہ درستی میں داخل ہو جائے اور وارڈ چھلا میں فوراً در چرک پڑ کر میا جہ کے ترکہ اہل خیبر سے نوشتہ تقدیر بیان میں امید کی گئی تھی کہ وہ ہفتے کے اندر میں راقصہ ختم ہو جائیگا۔

ٹیلر کا قبیلہ بنیر کے پروانہ چنانچہ ۱۳ اکتوبر ۱۸۵۷ء کو جب کہ چھ ماہ سے قبل یہاں پہنچے تھے۔ اس نے یہی فوج کا راستہ روک دیا کہ کوئی تباہی کرنے کا وقت نہ تھا۔ خیبر کشمیر پر اور اس کے جوہر فوج کے لئے نہ تھا تبھیہ بنیر کو ایک پروردگار نے بھیج کر منع کیا کہ یہاں سے نہ گئے کہ خلاف سنہ درگاہیں کوئی اندیشہ کرنے کی ضرورت نہیں ٹیلر کے جانشین شاد نے اس کے لئے میں یہاں معقول اقدام ہے اور ممکن ہے کہ اس سے نتائج حاصل ہوں گے۔ انہوں نے یہ بھی قبول کیا کہ اس کے لئے یہ طریق قیام نہیں کہ وہ جوہر کی ایک دیہ قیام کر لیتے کہ اندھا جیسے وہ پڑھ نہ سکتی ہو خواہ وہ منہ منوں کہتے ہوئے بھی نہ ہو۔ جب کہ یہاں سے فوج کے لئے ہتھیار اس کے دروازوں پر چیک رہتے ہیں اس لئے مدد و عہدہ کو اندر نہ لے کر یہ ساری تیاریاں لائی گئی تھیں حکایت عملی کے ایک افسر اور دوں سے انہوں نے بھی یہ اعلان بھیج کر قبائل سے عداوت کیا کہ "انگریز کی افواج کی پیش قدمی کو روکیں اور صورت حال کے جس خطرے سے ان کو متنبہ کیا۔" بھی تو اصل مقصود وہابی ہیں مگر ہتھیاری ذہن آنے میں بھی کیا دیر لگی؟ زمین عیار اور غدار ہے اور ممکن ہے کہ تمہیں بھی زروں سے پھنسے مگر تمہیں ہوشیار رہنا چاہئے۔"

انگریز کی فوج محصور یہ عظیم الشان فوج جنرل پیمر لین کے زیر کمان جمع ہوئی وہ ۱۳ اکتوبر ۱۸۵۷ء کو یہ سن زئی کے میدان سے گذرتی ہوئی جیٹھی دور ۲ اکتوبر کو در سے پہنچ گئی۔ فوج کا ایک حصہ ودی چھلا میں داخل ہو گیا وہ بلا مزاحمت وہاں پر قبضہ ہو گیا۔ مگر یہ شکاریوں کا تڑپتا ہوا اور ذخائر ابھی دہ سے ہیں اتر رہے تھے ورنہ ان کا تڑپنا راستہ بند کرنے دیتا تھا۔ اس لئے چیمبر لین نے فیصلہ کیا کہ جب تک فوج کا عقبی حصہ در سے گڑھے نہ گرنے لگے

قدم نہ بڑھایا جائے۔ بہر حال اس وقت تک عہدہ کا اعلان اپنا کام کر چکا تھا۔ پیری چونک گئے تھے اور نگرینوں کے خلاف ہو چکے تھے۔ جنرل چیمبرلین نے ایسے ایک مراسلہ مورخہ ۲۰ اگست ۱۹۰۲ء میں لکھا: کوئی ٹک نہیں کہ ان کا رویہ (پیر لیل کی مخالفت) تھا۔ ان کے ہمدردی مذاق بنیادوں کی کارستانی سے ہے۔ انہیں ضبط کرنے کے لئے کہ مدت سے ان پر ہوتا ہے کہ یہ سب سے ان کو معلوم ہوا کہ موجودہ مہم ان کے خلاف تھی۔ ان کی سبب ہندوستان میں پیر کو بھروسے دار ہے اور ان کے لئے ملک اقلیت سے ڈرا کر ان کی مدد حاصل کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ پیر جو ان کے دشمن ہو رہے تھے نگرینوں نے اپنی آپ کو یوں بچا دیا کہ مر جیت کا ایک ہی راستہ بود در سے ہے۔ انہیں کے تھے ان میں جو توروں اور دشمنوں کے جواب میں اوپر آ رہے تھے کہ بند ہو گئے تھے۔ نگرینوں کی فوج ایک گہری گھٹی میں تھیں جس سے دونوں جانب اوپے پہاڑ گھس رہے تھے۔ ان کے ڈھلوان پر ایک ناقص قبیلہ ان پر حملہ آور ہوا۔ ان کے پیچھے رہے۔ باقی صرف یہ کہ ہم کے علی نقض کیونکہ ان کے ساتھ شامی مقام سے دیا گیا تھا کہ خود فوج کی سدا متی نظر سے ہیں۔ ان میں تمام صورت حال سے عہدہ لئے بڑے کمال سے فائدہ اٹھایا۔ ہنر اس کی تصویریں کھینچ رہے۔ اب ایک فیملی سے آفت کا اندیشہ تھا۔ ہماری فوج روز نہ کے تھنوں سے پورے ہو کر اس مقام میں آتش راہور کیا۔ اس سے تتر بتر ہو کر دوسرے میں قتل و غارت کا شکار ہو جاتی رہے۔

جنرل چیمبرلین کی امداد ملنے پر ان کے دست و پاؤں بہرنگ آئے۔ انہوں نے فوج تک گھاتی میں تصویریں دہائیوں و رقبات کی لگا تار گونہ باری جیسی رہی۔ جنرل چیمبرلین نے ملک طلب کی بہداشت زدہ عوامی حکومت کے لئے فوراً روک روکی۔ اس کی وجہ سے ان کے بڑے بڑے پر سخت تشویش تھی۔ زیادہ تر اس لئے کہ اس نے یہ مہم کا نہ پتہ کیا کہ اس نے خود شات کے بڑے تبار کی تھی۔ جن میں سے بعض حرف حریف بنے۔ انہوں نے اس کی صورت کی گردن ٹھہراتے ہوئے ایک کی حکومت ہند کو بہت شکست دینے سے روکا۔ اس سے قبل کہ قبیلہ بنیہ کی فوجی و ہذا غیر متوقع تھی۔ یہ بات نہ ہوتی تو سب ماحول بکھر جاتا۔

عظیم مہاجر کی جنگ: لکھنؤ کا سبب اتنا بڑھا کہ اس گتہ کی ہوائی آفت زدہ فوج کو حالت
میا کرتے کی کوشش میں سارا پنجاب انوار سے خالی ہو گیا۔ خود کمانڈر انچیف نے اس وقت
پہنچا۔ انجمنیوں کی لکھنؤ کے جواب میں مختلف قبائل کی طرف سے ہوا کاروں کی کئی کئی فوجیں
کی منتقلی سبب بھی امن نہ رہا۔ عید شد۔ رہیہا رک شاہ کے چچا سید عزن نے موت کے غور
کوئی بھگتا اس کے تعاون و پیش ہوا۔ اردو کی رزگاریت کی۔ غور نے اس کو اپنا فوجی
کئی در ایک وسیع رقبہ پر اپنے مذہبی اقتدار کی بدولت قبائلیوں کی ایک کثیر تعداد کو
قبائلیوں، پٹوا اور دیگر نے بھی جہاد کی دعوت قبول کر لی۔ اکیتا، جہاد پر پیش سبب خاں
آدی، انفریدیوں اور عثمانیوں نے بھی رشکو و بٹ بھیجے۔ اب یہ لکھنؤ کی طرف
پہلے محدود مقصد سے آگے بڑھ کر قبائلیوں کے گٹھ جوڑ، جس کی طرف توجہ دانت
دیکھی نہ گئی تھی۔ کے خدشہ عظیم مہاجر کی جنگ میں منقلب ہو گئی تھی۔

وہابیوں کی داو شجاعت: اس زمانے میں بہت سی مقامی لڑائیاں ثابت ہوئی تھیں
مذہبی گتہ میں فریقین نے سخت نقصانات کئے۔ یہیں یہاں ان کی طرف سے سخت
نہیں۔ یہاں ہم ان متعدد جھڑپوں کا بیان کرتے ہیں جو کریگ پیٹ میں ہوئیں۔ وہابی
نے کہ یہ متعدد مقامی لڑائیوں کا صحیح نمونہ ہیں، ثانیاً اس لئے کہ ان حملوں میں وہابی بہت مذہب
رہے۔ چیمبر لین سنہ ایک عرصہ دراز تک علیہ جنگ لگائی تھیں، ان صرح سے یہ کہ اپنے بڑاؤ کے دروازے
جو اب پہلے کی دو بند چوٹیوں پر قبضہ کر لیا، دروہاں مخالف قوتوں کی چوکیوں کی طرف توجہ دینا کہ ایک
در ان کی۔ ان کی مشاہدہ نقاب کے ناموں سے مشہور ہوئے۔ دونوں، جو مقلد تھے ان کے
ان میں متعدد خیر خیر و خیر ہوئے۔ وہابیوں نے نہ صرف کریگ پیٹ پر پارہا کے لئے
توجہ کیا تو چاہا۔ ان کے دیکھوں سنہ و پس سنہ کے۔ فریقین نے نہایت زیادہ
کے۔ ان کے لئے یہ جوتہ کے وہابیوں کی بہت سی اور مذہبی لکھنؤ کی طرف متوجہ رہے
کہ ان میں نہایت زیادہ۔ ان کے لئے یہ جوتہ کے وہابیوں کی بہت سی اور مذہبی لکھنؤ کی طرف متوجہ رہے
کہ ان کے لئے یہ جوتہ کے وہابیوں کی بہت سی اور مذہبی لکھنؤ کی طرف متوجہ رہے

کی چوٹی پر بھی قبضہ کر لیا مگر انگریزوں کی مددگار فوجوں کی بہت بڑی تعداد نے اس کو
بھروہاں سے نکل جانے پر مجبور کیا۔ ۱۲ نومبر کو تیسرے حملے میں دہلیوں کی پورٹش آؤٹ
بیر دست تھی کہ ”انگریزوں کی حفاظتی چوکی ہی جواب ۱۲۰ مضبوط جوانوں پر مشتمل تھی۔ یہ
نہیں بھڑکانی گئی بلکہ بھڑکانی کے سپاہیوں میں پر جوں کی پھیل گئی۔ مددگار فوج دہلیوں کے هجوم
کو روک دینا مقصد پر مشبکہ سے جہاں ہوتا تھا۔ چنی جگہ سے ہر نہ سکی۔ ہر روز ہر کہریک پکٹ پر شے کی
آخری کوشش کی گئی۔ یہ حملہ اتنی بکر ہو کہ بڑی فوج پہاڑ گھنٹہ ڈھکال دی گئی جس سے اس
کو کافی نقصان پہنچا۔ صورت حال یہی نازک ہو گئی کہ پیسر لین نے فیصلہ کر لیا کہ جو دستہ حملہ
آؤٹ وکریک پکٹ پر دوبارہ قبضہ کرنے کے لئے متعین کیا گیا تھا اس کی قیادت وہ خود
کریں گے۔ چوکی پر دوبارہ قبضہ تو کر لیا مگر انگریزوں کو اس دہلیوں کے نقصان اٹھانا پڑا
جہاں میں فوج کا کمانڈر بھی تھا۔ خود پیسر لین کا بازو و موت نہ تھی ہو گیا۔ اس کے ورڈن سڑکی ایک
بہت بڑی سدا روہا میوں کے ہاتھ کی رشتی انگریزوں کے لئے لکھی گئی تھی۔

تحریک کی تعمیر و انہیں اصرار دیا کہ حکومت ہند کی صورت میں سے بہت بڑا سہانہ
پے مقصد ملے گی تاہم اس کی تکمیل پر زور دے گا۔ یہی تھی۔ لیکن پیسر لین نے مناسب نہ
سمجھا کہ دہلیوں کے ہاتھ بڑھ چکی فوج کے بازوؤں کو شہر سے بہت دور سے بنیاد یہ
پیش قدمی کی جائے گی اس لئے اس میں پیسر لین نے ایک باب مختار بننے کے سبب سے دور دور
دہلی ریسرچ نے اس لئے ایک مقبول رہا۔ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

انگریز کی سپاہ کی بد حالی: دسمبر تک تقریباً نو ہزار باقاعدہ فوج جس میں ۹۳ ہائی نیڈل زونڈ
کی چیمبرہ رہنمائی شامل تھیں سرحد پر تعینات کر دی گئیں اور یہ بات ناقابل یقین معلوم ہوئی تھی کہ
ایک زبردست برطانوی فوج پر ہفتوں درے میں ہندو شمن کے حملوں سے بے بس رہیں اور پھر
پٹنہ کی رہنے والے ایک فوجی نے لکھا کہ: "مہتر کے قول کے مطابق اس کا اصل سبب یہ تھا کہ
انگریزوں نے مذہبی دیوانوں کی نوآبادی کے اس شر و اقتدار کا غلط موازنہ کیا جو اس کے
میں حاصل تھا۔ جو لوگ مین کی خیران سے مل گئے تھے وہ مال غنیمت کے سچے یہ شہادت کی
آرزو میں جیتے تھے۔ اور ان سے کم ایمان والوں کو ان کی مہر میں یہ انگریزوں کے قبضہ
کا خوف و رہا تھا۔ صورت حال فوجی اور سیاسی دونوں اعتبار سے دشوار بن چکی تھی۔
فوج کا کمانڈر جنرل چیمبرلین زخمی ہو کر ناکارہ رہ چھوڑ پڑا تھا۔ گورنر جنرل نے ان کے
پہلوں میں "میں حمارت سے بے خبر رہ کر کوئی ہریت دینے سے مجبور رہتا ہوں۔ یہ پڑا ہوا
حالات کا بھاری بھنگ میری دہشتزدہ فکرمند افسانہ گورنر کے کاندھوں پر تھا۔ یہ
کی برائی کے بعد جنرل چیمبرلین کے مراستے نے صوبائی حکومت کو اس قدر متزلزل و بدحواس
کر دیا تھا کہ وہ سام لپیٹا ہی نہ سکر دینے کے بارے میں سوچ رہا تھا۔ مگر یہ جیت رہا
ROSE HANCOCK کرانڈر۔ چھٹے کے استعفیاء اور ایک زبردست لڑائی کے بعد
سورکن اڈر مسٹر بکاپیہ۔ ایک خبر اور تھا۔ "ہر چند ہماری دیسی سرحد کی زمینوں نے
بیک اپنی وزداری و رہت کا ثبوت دیا تھا پھر بھی یہ سمجھ لین کہ وہ ہفتوں پر ہفتوں پیش ہی
عزیزوں و قرابت دروگہ نہ تھے جسے فخرت الہی کے خلاف حق نہ یہی کی صورت
حال و رہی نہ بکھر رہے مگر میں اچانک چھوٹی تھی۔ کابل میں بھی قبائلی حاکمین
کے لئے ہیں۔ انہیں تو کافی ہمدردی ضرور تھی۔

ہونٹوں کی جگہ ہر کافیا بدوں اسے سبھی گتھ چورہ: یہی فوجی حاکم نے کسم کش جڑ
سے اپنا مقصد حاصل ہوتے ہوئے نہ دیکھ تو کیا کسی جوڑے توڑے اور کھینچیں اور نہ ہی
زبردستی کے بھی پٹ نہ پڑنے سے پانسوں کی شکریش کو سب سے زیادہ دخل تھا۔

کشتہ جیمز اور باغیوں میں پلٹیکل فسر نے حیف قبائل کے پاس میں غارت کے بیچ ہونا شروع ہوئے۔
 ہنر چھپائی سے اقرہ کرتا ہے کہ پہاڑی قبائل کے اتلاف میں ہمیشہ تلون رہتا ہے اور اس
 چہ کو برا سے ستم میں اصل نہ کر سکے وہاں پھوٹ اور حرکت آئی۔ اپنا کام کرنے لگو۔
 شروع وہابی جیمز نے میجر جنرل کا راک کو جو جنرل جیمز لین کا جانشین ہے ایک یادداشت
 لکھی ہے جس میں انہیں کے درمیان اندرونی نزاع اور عدوت کے وجود کو ظہور دیا۔ قبائل
 غیر جو پہلے اپنے وطن کی محنت و مدافعت میں لگے آہستہ آہستہ اب جنگ سے تنگ آچکے
 ہیں۔ اور آپس میں تفرق ہو گئے ہیں جیمز کا مسلسل دباؤ دہاؤ تھریس آخر میں راج کو توڑ دینا
 میں کامیاب ہو گئی۔ دو جنگ جو دہاؤ کی اتنی امیدوں کے ساتھ نہ ہوئی جو شروع و آخر میں
 قبائل کے تعارض سے شروع ہوئی تھی محض قبائل کے خلاف اور خود غرضی سے کامی ہو
 اٹھا۔ پانی۔ آجوند نے شروع میں کوشش کی کہ وہ قبائل اندریوں کی ہونے کی موعوں سے
 بے دخل کر جائے مگر کام نہ ہو اور آخر میں محض ایک بے بسی تماشائی بن گیا۔

وہابیوں کا جذبہ شہادت: جنگ کے آخری مرحلوں میں وہابی چند جوہریوں کے ساتھ
 دوست حریف کے مقابلے کے لئے تنہا رہ گئے تھے۔ عید تہ سے پہلے اتفاقاً مختصر
 ملاقات ہوئی۔ انہوں نے اس امید پر کہ قبائل کی رگ حقیقت و عزت نفس کو مزید کم کر کے
 جنگ میں لایا جائے گا کہ لے۔ وہ کہیں ایک عشیمہ شائن کووندی مصیبت پیش کش کی۔ اس
 آخری میں رب کے آواز سے چلے ایک پر جوش تقریر کی جس میں نے قبیلے پر ندرت کی ناپید کی
 نہ ہتھیار نہ لے کر کیا ہے۔ انہیں جان دینے کی فضیلت پر زور دیا۔ وہابی ان کی فصاحت
 سے متاثر ہوئے اور ایک خود غرضانہ جوش سے مشتعل ہو کر پڑی جو بیادری سے بڑے۔ ان کی سفین
 اب تو وہابیوں کو ان بے چاروں میں وہابیوں کی ایک بڑی تعداد دے دے گئے تھے۔

وہابیوں کی ہمدردی: وہابیوں میں انگریزوں کا مقابلہ کرنے کے لئے پیشہ کرتے تھے۔
 ملک کی تسبیحی: جنگ تیسری مرتبہ ہوئی۔ اس بار کو قمر وند، قصہ عینی کے تپا ہی کی تھیں
 ہائی وہابی۔ ہندوؤں و ہسپانی کے بعد بھی، مگر یہ بہت تھکے وہابی رہ گئے۔ ایک دفعہ وہابیوں

کی غیر جانبداری پر یقین کر چکے تھے اور اس کا غمناک بھی بھگت چکے تھے۔ زردھ کا بھلا چاہیے
 بھونک بھونک پیتا ہے۔ وہ اپنے دہشت زدہ تھے کہ ب وہ درگے فرائی ورسہ
 خیل قبائلی ملے میں قسمت آزمائی کے لئے تیار نہ تھے جہاں سے گندہ نہ در تھا اگر مکہ جہا
 نکھار در مقال کا مصنف، نگہ یزدن کی نخیانی کے بعد بھی ان کے خوف در تذبذب و عویں
 بہت کرتا ہے در بتاتا ہے کہ کس طرح ان کو ملکہ کی تباہی سے انفرخوں اندر بیرون
 کی امانت خریدنا پڑی تھی۔ وہ طنزاً لکھتا ہے کہ نیری کس طرح کوچ میں آگے آگے تھے در
 بہادرانگر نہ تھے تھکے رہ گئے۔

اب جمیز بھی سنے پھر ایک انوکھا منصوبہ کا نکھا۔ تباہی کا اصل کام نیری فرائی ورسہ
 نہیں قبیروں و انجام دینا تھا کیونکہ ایک بار کھلے مذہبی دیوانوں کی مخالفت کرنا اس بات کی
 یقینی ضمانت تھی کہ وہ ان کو پھرتے نہ دینگے۔ لیکن معاملہ نو زیادہ یقینی بنانے در یہ دیکھنے کے
 لئے کہ تباہی واقعی انجام پذیر ہوگی، چند ہندو نیری افسروں کا بھی اس گروہ کے ساتھ جانا قرار
 پایا۔ وہ ۹ دسمبر کو چیکل افسر کرنل میلر کے ساتھ روانہ ہوئے۔ ۲۱ دسمبر کو وہ اس جگہ پہنچے اور
 ایک رات ٹھہرنے کے بعد تباہی کا مشعر شروع ہو گیا۔ جمیز اس جگہ کا وراس کی تباہی کا
 حال یوں بیان کرتا ہے۔

”ملکہ در بن پہاڑ کے شاہی ہمارے چٹان پر ایک سب سے بند سچ مرتفع پر وقت سپریہ
 ان پہاڑوں میں تمام معلوم مقامات سے بہت بڑا اور کثیر المنفعہ تھا۔ ان میں بہت سی در تھیں
 ان میں مولوی کے خیمات کا ہل، سپاہیوں کے ہارک، اطباء اور بارود کا کارخانہ تھے۔
 کوئی بات عدہ تعدہ بند کی تو نہ تھی لیکن غور کا کی بیرونی دیوڑ میں ایک دوسرے سے سی ہوتی رہ
 عقیقی دروازے سب میں ہر ایک میں خود مدافعت بناتے تھے۔ ہر کے چھانک پہ کیمنہ
 بھی تھا۔ یہ مقام دوسروں سے حافی یا گیا۔ اور دو پہر تک مکمل طور پر تباہ کر دیا گیا۔
 ۲۲ دسمبر، مہر سید محمد شاہ تھ کے برہ راست اور عبد علی شاہ کی سر مشینوں کی رویت
 نقل کرتے ہیں کہ مکہ کو واقعی ہنگامہ نہیں لگی تھی۔ مگر اس در قعر پر نگہ یزدن در دست و پیرت

کی شہادت راجستھان ہے۔ جینر بھی اپنے منقولہ بالا خط میں بعض مزائیوں کے گاؤں سے ایک کو بچا لینے کی کوشش کا ذکر کرتا ہے، اس دس سے کہ وہ ان کی ملکیت ہے، نہ کہ وہابیوں کی۔ مگر یہ غدر روگردیا گیا اور پوری جگہ جلا دی گئی۔

انگریزوں کی سپاہ کا بھاری نقصان: یہ معرکہ انگریزوں کو آدمی و روپے دونوں اعتبار سے بہت مہنگا پڑا۔ ان کے نقصانات ۸۴۷ قتل و مجروح، پوری فوج کی جو تعداد تھی، سب بچ گئے جب کہ اس کی کل تعداد نو ہزار تھی۔ یہ صرف درے میں نقصانات کا ذکر ہے، دوسرے آدمیوں کے علاوہ سب جو غنڈہ اور تیاروں سے ہلاک ہوئے۔ دوسری طرف ان نقصانات قبائلیوں کی میت تین ہزار تھیں۔

جنگ اہمیلہ انگریزوں کی نظر میں: صوبائی حکومت نے مہاراجہ کے نتیجہ پر یوں تبصرہ کیا کہ پہلے کبھی ان فوج پر پہاڑوں میں مرنے والی تھی، شدید مستقل و دیرپا نہیں ہوئی، قبائلیوں کے دیرپا دہلیوں سے لبر دست شروع ہو کر دی گئی جس میں وہ بڑی حد تک راستہ کو منہ رہتا تھا۔ تھی مگر یہ برہمنوں کی فوج کے ایک نسبتاً معمول سے مقصد کے حصول کیلئے اتنی مدت لگانے سے قبائلیوں کی نگاہیں انگریزوں کے ذہن کو متوجہ کر دیا۔ اور ان قبائلیوں پر بھی زیادہ اہل نظر انگریز افسروں نے معاشرہ میں قہر یہ محسوس کئے بغیر نہ رہے کہ ان کی رائے کی رائے کی صورت کا خاتمہ نہ ہو پایا۔ تاہم ان کی رائے کی رائے کو ماننا ہے کہ ان میں یہ جنگی مہم باہر قابل اطمینان نہ تھی، مہاراجہ کی بات کا رد و ثواب ہے کہ "ہمارے زمانہ کے چھ نکات ان حقوق نامراد شوریدہ مسرخیوں کے لئے بند ہو گئے ہیں۔" غداروں نے مسرخوں کی جہتوں کو دیکھے بعد دیگرے سہ ہزار پارٹن موش جہازیں دن میں بھرت دینے لگے۔ سارا ملک ہماری مدد پر اسلام کے یا مژدہ لوگوں کو روپے اور آدمی بھیجے جاتا ہے۔ دوسری حکومت کے خلاف خونیں احتجاج پر سختی سے جہاں ہوا ہے، جہاں رہا ہے خط منقولہ بالا میں یوں راستے زنی کی بلا لڑائی دیوں کی نوکری جو اس ہمت و استقلال سے ہماری سرحدوں پر منڈلا رہی تھی اور ہمارے انتظامیہ پر ایک وارنٹ تھی۔ اب نصف تباہ ہو چکی اور مہاراجہ کی کشتی اور ناموافق مذاقوں (جزیرہ نما) میں پس پڑی گئی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ بہت جلد ہمیشہ سکے

لے جڑ سے اکھاڑ پھینک کر جانگی جہیز اپنی اس یقین میں نہ تھی یہ تھا۔ یہ حقیقت دوسری
 معرکہ یعنی دوسری مہم کوہ یہ ہے۔ پھر اس کے بعد کے نعروں سے وضع ہو جانگی۔
 وہابی تحریک کا مقصد ہندو پر کے بیانات سے یہ وضع ہو چکا ہوگا، نگہ نہ نہ جڑ پر وہابی
 ریاست کے وجود کو ہندوستان میں اپنی حکمرانی کی انتقامت کے لئے، بقدر ضرورت تہمت لگاتے ہوئے
 حوالہ جو اندرونیوں سے لگایا تھا دوسری تہمت لگائی کہ وہابیوں کے خلاف انگلیوں کی
 کی توہینوں کے بیان سے وضع ہو جائیگا کہ وہابی جب کھلم کھلا حریف نہ بھی ہوتے تھے تو
 قبائلی کشمکشیں نذر نذران کی ریشہ دانی ثابت ہوتی تھی۔ وہابیوں کو
 کے کسی موقع کو ہاتھ سے جانے نہ دیتے تھے۔ وہ کسی بھی گندے خوں منہ نہ لیتے تھے
 خلاف اقدام کے لئے آمادہ کیا جاسکے گئے جوڑ کر لینے کے لئے ہمیشہ تیار رہتے تھے۔
 قابل تردید حقائق کے مقابلے میں یہ نظریہ کہنا کہ وہابی تحریک قطعاً سکور کے خلاف
 لگتی تھی نہ کہ انگریزوں کے خلاف تحریک کی نارنجی کے بہت بڑے حصے ہیں۔

سوال واپ

دہائی سلسلہ ۱۸-۵۹ء کی تحریک ہیں

جب یا اسی (۱۸۵۹ء) کے بعد کی مدی میں ہندوستان میں سلطنت برطانیہ کی تدریجی توسیع اور استحکام پیدا ہو گیا۔ ساتھ ہی سازشوں، شورشوں اور عموماً مختلف کیفیت اور کمیت کی انگریزوں کے خلاف تحریکوں نے مہ اٹھایا۔ ان تحریکوں میں ۱۸۵۷ء کی تحریک اور دہائی تحریک سب سے زیادہ نمایاں نظر آتی ہیں۔ ان میں جہاں دل اندکرتا تاریخ و توسع کے فوراً بعد ہی سے بعض مستند و وسیع النظر مرعطاء کا موضوع رہی ہے، وہی بحال بھی ان میں بعض پیش بہا تحریروں کا خد فہم ہے۔ درج ذیل انداز پر اب تک کافی کام نہیں ہو۔

۱۸۵۷-۵۹ء کی تحریک کے بعض مستند مورخین نے دہائی تحریک کے سرف ائم بہادر پسر جس کا تعلق ۱۸۵۷ء کی تحریک سے ہے بہت فتنہ اور مہ مہ کی نگہ ڈال لی ہے مگر ان کے بموجب نگار میں ایک اہم اور نمایاں نقض یہ ہے کہ بیاب اصلی سابق و سابق سے جدا ہوا ہے جس دہائیوں کی بنا اور حوالہ دہی، ان کی تحریک کے اغراض و مقاصد ان کی تنظیم، ان کے پیشوا و قارئین اور ازیں قبیلوں دو سہ کے نکات بالکل فتنہ انداز کر دے گئے ہیں۔ زیادہ اہم بات یہ ہے کہ انگریزوں کے خلاف دہائیوں کی رہنمائی کا روایتوں کے معنی و مقصد کی توضیح صحیح طور پر نہیں کی گئی۔ جب ۱۸۵۷ء کی تنظیم آؤریش شروع ہوئی تو اس سے تیس سال پہلے سے ہی دہائی اپنی تحریک چلا رہے تھے۔ مگر اس حقیقت پر کسی نے صحیح طور پر زور نہیں دیا۔ نتیجہ

ہوا کہ ۱۹۵۵ء کی تحریک کی نام نہ رہیوں میں دہلی ناقابل فہم و رب جوڑے سے غصہ رکھ کر دیکھتے ہیں وہ کس جماعت کی نمایندگی کرتے تھے؟ وہ اس زور شور سے انگریزوں کے خلاف سرحد کے علاقے میں کھیل لڑتے۔ سب؟ پھر اس کے برخلاف بہار میں جو بہت پہلے سے تحریک کا محسوس مرکز رہا وہ دوسری طرح کی کاروائیوں میں کیوں مصروف رہا؟ بے رحمانہ اور کامل سرکوبی کے بعد بھی اتنے عرصے تک ایک اہم سیاسی عنصر کی حیثیت سے کس طرح باقی رہ گئے؟ یہ درجہ کی متعلقہ سوالات بغیر جواب ہیچور دئے گئے۔ شاید بعض مورخ اس فروگزاشت کو محسوس کرتے تھے۔ مثلاً مایسن نے دہلی کے موضوع پر ایک مختصر ترمیم کا اضافہ کر کے اسی کی ترمیمی تھمبل کی کوشش کی ہے مگر ظاہر ہے کہ دہلی تحریک جیسے موضوع پر بحث کرنے کے لئے محض ترمیم کو کافی سمجھتا تھا۔

اگرچہ ۱۹۵۵ء کی تحریک کی کیفیت و کمیت کا مفصل تجزیہ تالیف ہذا کے حوالہ تحریر سے پیش نہیں آئے مگر ان کے درمیان مناسبت و تقابل کے کچھ نکات ذیل میں دئے جاتے ہیں تاکہ جو سبب و سبب کے گئے میں ان کا حل اور اس تحریک کے ساتھ دہلی تحریک کے تعلق کا واک کیا جاسکے۔

تحریک ۱۹۵۵ء (۱۹۵۵ء دہلی تحریک) کا مرکز شدہ ایک متفقہ فوج چینیج کی حیثیت سے ۱۹۵۵ء کی تحریک ہندوستان میں برطانوی سلطنت کے لئے ایک نہایت زبردست چینیج تھا۔ ایک نہ دراز کی مختلف النوع سبب چینیج کا نتیجہ تھی مگر بظاہر اس کا ظہور ناگہانی متعدد ناگہانی طرح ہوا۔ تند و تیز اسباب پاؤں اور خون کی ایک لکیر پر ختم ہو جانے والے۔ یہ تاریخ مذکور افق پر شہاب شوق کی چمک اور رفتار سے پہنچی اور اُڑ گئی۔ دوسری طرف دہلی تحریک ایک دینیہ پائیدار تھی جو آدھی صدی سے زیادہ قائم رہی۔ دوسری مدت حیات میں شدت و شدت کے متنوع و مختلف درجوں سے گذری۔ اس کا بھی انگریزوں کے خلاف دوسرے جنگوں سے موازنہ ہوا مگر وہ سب سے زیادہ ناگہانی شورش کے خلاف سیاسی جدوجہد کے ایک نہایت منظم و وسیع و طویل الذیل جال پر مبنی تھی۔

تحریک ۱۹۵۵ء کی ناکامی کے اسباب: ایک بہت بڑی فروگزاشت جس سے ۱۹۵۵ء کی تحریک کے نقصانات اٹھائے اور جو فی الحقیقت اس کے ناکام انجام کا ایک سبب بنی ہوئی رہی۔ متحدہ ہندوستان کے متنوع و مختلف زور و شور و فتنہ کا سربراہ شمالی ہندوستان کے زور و شور

تھا۔ ہر ایک اپنے اپنے سرور کے تحت تھا۔ اگرچہ یہ سب کہ ان تمام نادات میں برتاؤ نہیں
 کے خلاف ایک مشترک مقصد کام کر رہا تھا اور ان سروروں کے درمیان کسی نہ کسی قسم کا باہمی ربط
 ضرور تھا لیکن من حیث المجموع یہ کبھی حقیقت ہے کہ آویز شین کٹر چھوٹے چھوٹے اور جہاد برائیوں
 پر مبنی ہوئے تھے۔ مختلف جہاد کو ملانے والی کوئی مرکزی تنظیم نہ تھی۔ اس کے برخلاف وہابی تحریک
 کی ایک نہایت باقاعدہ و موثر یا اندرونی تنظیم تھی۔ سبکی یارینی اور فوجی دونوں امور کے دونوں
 فرائض دو علیحدہ علیحدہ بازو سمجھے جاتے تھے جو خلیفہ صدر و سرکردہ فرائض اور اتوار تھا۔ جماعت
 کا ایک بازو تحریک کے ملکی انداز ہی پہلو کی نگہ رانی کرتا۔ تمام ملک میں عبادات جیسے نئے رنگروٹ
 بھرتی کرنا اور ان کی تربیت، خیراتی اور تعلیمی کام اور جماعت کے شیائوں کی نگہ رانی کا تنظیم
 ملک میں پھیلنا ہو تھا۔ دوسرا بازو سیاسی قومی معاملات میں انجام دیتا جیسے سرحد کو بچھیننے کے لئے
 آدمی و ساز و سامان مہیا کرنا، انگریزوں کے خلاف تبلیغی سرچرک اشاعت اور انگریزوں کی قوت
 میں اپنے آدمیوں کو گھسانا۔

وہابی تحریک کا عقیدہ ہجرت: وہابی تحریک کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ اپنے اندر
 ہی سے شدت سے عقیدہ ہجرت کے زیر اثر رہی جس کا تقاضا یہ تھا کہ انگریزوں کے
 خلاف کفارہ ہر ملک کے باہر سے ایک قسم کی عینی حکومت کے ذریعے سے ہو جو بڑی فوجی ہند
 کے باہر کے علاقے میں قائم ہو۔ اس کے اس تحریک نے بڑی فوجی ہند کے علاقے سے ہجرت
 کرنے اور ایک علیحدہ آزاد ریاست قائم کرنے پر بہت زور دیا۔ تاکہ جنگ بوں لڑی جائے
 جیسے دو جہاد آزاد حکومتوں میں لڑی جاتی ہے چنانچہ وہابی انگریزوں کے خلاف لڑائیوں
 کے دامن ایک مخصوص قلعہ زمیں کے ملک تھے اور ایک فوج رکھتے تھے جو اس کی مدافعت
 کیسے اور اپنے غریب پرہیزی ایک دستور ساسی کا خاکہ بھی رکھتے تھے۔

دوسری طرف ۱۷۷۴ء کی تحریک انگریزوں کے بڑے درجہ کے بدکرداروں کی کوشش ملک
 کے اندر سے تھی یہ شبہہ اس شورش کوں ملکی (غیر فوجی) مددگاروں کا جس کی پشت

پروسی فوجیں بھی تھیں، خصوصاً اودھ اور بہار کے علاقہ شاہ آباد میں تحریک ایک قومی بغاوت کی فتحامت و جسامت تو اختیار کر لی مگر اصلایہ ملک کے اندر سے ایک دست تھی۔ اس شورش کے دوران میں ملک کے بہت سے حصوں میں برطانوی حکومت کا وجود ختم ہو گیا تھا مگر اسکی جگہ پر کوئی غلط نظام حکومت رونما نہ ہوا اور اس کے لئے وقت بھی نہ تھا، کیونکہ انگریزوں کے فوراً بعد ہی ان علاقوں پر دوبارہ تسلط قائم کر لیا۔ بہار میں غنیمت پر کسی نہ کسی قسم کا غرضی نظام حکومت قائم بھی کیا گیا تو وہ موجودہ برطانوی نظام کا محض چہرہ تھا۔

۱۸۵۷ء کی تحریک پر دہائی تحریک کا اثر نہایت شدید تھا۔ تحریک کے بعض پہلوؤں پر دہائی تحریک کا اثر بھی معنی خیز ہے۔ دہائیوں کی پختہ مستقل تنظیم نے جو تمام شمالی ہند پر حاوی تھی، ہندوستان کے مختلف گوشوں نے اور مختلف دیسی یا ستوں جیسے ٹونک، حیدرآباد وغیرہ سے ان کے بھائیوں کے ایک متحدہ فوجی کمانڈر مہیا کر دیا تھا جس کی ۵۷-۵۹ کے قائدین نے براہ راست تقلید کی اور کام میں لے لے۔

پٹنہ کی مرکزی حیثیت : ۵۷-۵۹ء کی تحریک میں دہائیوں کی روش کو صحیح طور پر سمجھنے کے لئے دونوں دوروں کے ان فرقوں کو ذہن نشین کر لینا ضروری ہے۔ بہار میں ہم دیکھتے ہیں کہ بیدار احمد کے زمانہ سے ہی پٹنہ انگریزوں کے خلاف جدوجہد فعال مرکز کی حیثیت قائم کر رہا تھا۔ وقتاً فوقتاً دہائی شورش انگریزوں کی ایک حسرت کا باعث اور اسکی کارروائیوں کی پورٹیں حکومت کو بھیجی جاتی رہی ہیں۔ بعد کے دس بیس سال کے دوران میں پٹنہ کے ہتھیاروں کا مرکز اجتماع رہا جو ایک دوسرے کے علم کے ساتھ مگر زیادہ تر اپنی ماضی سے حکومت کی مخالفت کا رد و ایوں میں مشغول رہا۔ درحقیقت پٹنہ میں ۱۸۵۷ء سے وسط ۱۸۵۷ء کی شورش تک ان ہتھیاروں کے تبادلے کا گزریوں کا مطالعہ ایک بڑا دلچسپ دلکش میدان ہے جس کی طرف اب تک کوئی توجہ نہیں دی گئی۔

ولیم ٹیلر ۱۸۵۷ء میں پٹنہ کا ڈویژنل کمشنر بہار کے معبود چند دورانیہ اخبارات میں سے تقاریر میں حکومت کو بار بار شہر میں حکومت کے خلاف جو جہ کے بڑھتے ہوئے زور سے متنبہ کرتا رہا۔ اس بات کی اسے دودیتا پڑتی ہے کہ وہ بہار میں مکرر کرنے والے مختلف جہتوں کی علی و غلیہ شخصیتوں سے واقفیت رکھتا ہے۔ اسے اس حقیقت کا احساس ملتا ہے کہ دہائی ایک تفریق باعث ہے۔ وہ مذہب کے لحاظ سے دو ہیں کہ صورت حال جس اعراف سے اسے شورش کا حوالہ دیا گیا ہے اس سے ہر ایک کے متعلق ہے۔

سب کچھ سمجھ کر وہ تبصرہ کرتا ہے

”اگرچہ میرا خیال ہے کہ مخالفین لیگ کے چلانے میں تمام نرفقے

اس وقت اپنے فرقہ وارانہ تفرقوں کی بخور دینے اور نفسی کے مقابلے میں متحد ہو جائیں گے، مگر دو خاص حلقے ایسے ہیں جن سے پٹنہ میں خطرے کا اندیشہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک تو اودھ کے اسی ق کے بعد سے کھنوکھی پارٹی کے طرفداروں کی طرف سے دوسرے دہائیوں کے متشدد اور کثیر التعداد فرقے کی طرف سے۔ ان کے علاوہ ایک بڑا خطرہ شورش بھڑک پڑنے پر دہائیوں کی برافروختگی سے بھی متوقع ہے۔“

پیر علی کی خدمات: تیسرے س موزون کی تاریخ میں جہاں ۱۸۵۷ء کو پٹنہ کی اس تحریک اور شاندار شورش کی بتائے گئی ہیں، اس ہمدردانہ واقعہ کی تفصیلات سے ابھی ہمیں یہاں کوئی بحث نہیں۔ صرف اتنا بتادینا ہے کہ ہوا کہ حکومت کی ہٹل پالیسیوں کے سبب سے تمام بہار اور بالخصوص پٹنہ میں عام بے چینی پھیلی ہوئی تھی جسے ”ٹیلر“ خداری کا گندہ حوصلہ ”کہتا ہے۔ کئی تیسرے حکومت کے خلاف کام کر رہے تھے۔ کھنوکھی کے حلقے کا بڑا کارگردار پیر علی تھا جو مہاراجا کی شورش کا ہیرو تھا اور پٹنہ کے تقاریر کی گشت کے دروغہ مہر علی کے ساتھ مل کر کام کرتا تھا۔ ان کی صلیب پٹنہ کا ایک دو تہہ زمیندار علی کرم چیم تھا نہ ہندو اور بہودراج (مستند) پر کے جمہور اور شعلی کے۔ ساتھ مل کر کام کرتا تھا۔ یہ وہی کے بستے کے نمائندے تھے۔ پھر مقامی رہائی کے جو زیادہ عرصہ سے حکومت کے خلاف کام کر رہے تھے مگر ان کی کارروائیاں زیادہ ان کی اصل جدوجہد کے مرکز یعنی مہر علی پر آندریست کے انتہائی مروتی کے سے تھیں۔ پیر علی کا بڑا مقصد پٹنہ میں مسیحی ازماء کھنوکھی کی بددیت کے مطابق ان عیسائی پیغمبروں کی کارروائیوں میں ہمہ تن پیغام پیر کرنا اور بے چینی کے نسبتہ منتشر احساسات کو مایہ کر حکومت کے خلاف ایک زبردست اور متجانس طاقت میں منتقل کر دینا تھا۔ پیر علی کے نام مسیحی ازماء کے بہت سے خطوط

سے ملے ہیں جن کی زندگی اور کارروائیوں کے مفصل بیان کے لئے دیکھئے مولف کا اندازین سٹڈی

جو شورش دینے کے بجائے گئے زہ اس کے اس مقصد کے حصول کی جدوجہد کی
 تین دلیل ہیں۔ پیر علی کے نام یک خاص ہیں وہ اسے ہدایت کرتا ہے کہ علی کریم سے رشتہ قائم
 کرے جس کا تعاون بہت قیمتی اور ضروری ہے۔ اس نے مزید لکھا کہ "وہابیوں کے سربراہان
 نہایت علی یا مقصود علی کے خاندان میں سے کسی ایک فرد سے تھکا رہے درستانہ
 ہوں جسے تم ہمارے کام کے لائق سمجھتے ہو تو مجھے مطلع کرو۔ میرا خیال ہے ہمیں کسی زہ
 یا نسل سے اختلاف نہ کرنا چاہیے ہندوستان سے بھی نہیں کیونکہ ہمیں محنت سے اپنے
 دینا ہے اور اختلاف میں ہیشمار جھگڑے ہوتے ہیں۔ میں اپنی نسبت بہت ہوں کہ میرا
 وہابیوں سے ان لوگوں سے جو کمزور اور متزلزل ہیں اور بہت کمزور ہیں۔
 سے بھی اچھے ہیں۔ اس معاملہ ختم سے ظاہر ہے کہ وہابی ایک علی بن علی ہیں۔

پیر علی پٹنہ کے وہابیوں کے سردار حضرت حسین سے مجوزہ شورش میں شرکت کے متعلق
 گفتگو کا ذکر جو صاحب تذکرہ عداوتہ نے کیا ہے ایک قیمتی شہادت ہے۔ حضرت حسین نے اس
 تجویز سے جن اسباب سے اختلاف کیا ان سے ابھی بحث کی جائیگی۔

ٹیلر نے اپنے مخصوص نمبر کی کتاب میں

انداز میں سازش کے تینوں حصوں سے بحث کی ہے۔ انہیں یہاں دراصل وہابیوں کے ساتھ
 اس کے ملوک سے بحث ہے۔ چنانچہ یہ ان اہم واقعے میں سے ہے جن میں وہابیوں
 قائدین نمایاں حصہ لے رہے تھے اس کا ذکر نیز درج ذیل کتابوں کی روایت کی بنا پر کیا جاتا ہے جو اس تذکرہ کے
 سے نمایاں کردار ہے۔

وہابیوں کی غیر معمولی تنظیم و انضامیت: ٹیلر کے مطابق وہابیوں کی تنظیم
 خصوصیت مسیحی سرور یا پیر کی کامل اطاعت ہے۔ ایک وہابی مہذب ایک مسیحی سرور
 خفیہ پیغام نامی بلاتین قلیل مدت میں پٹنہ سے لے کر ہونہر تک پھیل گیا۔
 یہ پیر نہ پیر ہونے لگی۔ اس کے ٹیلر نے فیصلہ کر لیا کہ ان کے سرور مذکورہ مذکورہ
 جسے اندھنوں کا امیدوار کہ ان کو سزا دینے کے لئے کافی ثبوت حاصل ہے۔

مورخوں میں ٹولر کا فعل گرا گرما بحث کا موضوع رہا ہے۔ کسی نے سے جنگ افغان میں گزرتے کے ہاتھوں میکناٹن کے قتل سے تشبیہ دی ہے کسی نے اسے عائد نہ کر لیا نہ پالیسی کا فعل قرار دیا ہے۔ ماضی کے پیش نظر یہ واضح ہے کہ محض حکومت کے مفاد کے لحاظ سے اس فعل نے وہ غرض چوری کر دی جس کے لئے اس کا ایجاد کیا گیا۔ ان قائدین کی گرفتاری نے بے شک وہابیوں کے سرحد پر روپے کی ترسیل کا انتظام درہم برہم کر دیا جس سے وہاں سخت قلت اور فحاشی پھیل گئی۔ لیکن تئید کا یہ دعویٰ غلط تھا کہ اس فعل نے وہابیوں کو مشن کی طرف اس شرکت سے باز رکھا معلوم ہوتا ہے کہ ٹینر ان وسیع تر نظریاتی اثرات سے بے بہرہ تھے جن کے تحت یہ تحریک چل رہی تھی جس بات کو وہ سمجھ نہ سکا وہ یہ تھی کہ اگر عسکری تہ بندی عمل میں نہ آتی جب بھی وہابیوں کا طرز عمل وہی رہتا۔ اس معاملے میں وہابیوں کا ٹیسٹ تھی و شخصی مصالح کی بجائے اصول کی عمیق تر نظر سے تھا۔

وہابیوں کی غیر آئینی نظر بندی معلوم ہوتا ہے کہ ٹیلر اس خیال خد میں مبتلا تھی کہ وہابیوں کے قائدین کی احتیاجی نظر بندی اور ساتھ ہی آہی بخش کو مدد دینا دھمکی ہی نے اس کی حرکت میں وہابیوں کو روک رکھا۔ وہابیوں کے اس غیر آئینی نظر بندی کو جتنا قدر دینے کے لئے یہ وہابی پیش کی کہ اس حمل نے احمد اللہ کے والد آہی بخش کو پیر علی کی متوقعہ شورش کے عنصر مادی ٹیسٹ کو اطلاع دینے پر مجبور کیا مگر اس میں ٹیلر واقعات کے قصور پسپا نے درجہ تئید کرنے کا مجرم تھا۔ ان تمام پتھروں میں جو اس نے اس زمانہ میں لکھیں وہ بھی کہتا رہا ہے کہ احمد اللہ کے والد آہی بخش نے دی تھی اس کے بعد اس موضوع پر ایک ہی شخص نے اس غلط الزام کا اعادہ کیا ہے

اصلی مجرم مگر اس واقعہ کا اصل اطلاع دینے والا تئید کے پاس نہیں پلٹنے کے لئے بن گیا۔ اسے پاس آیا تھا، وراٹس کا بیان ٹیسٹ نے کیا تھا جو یہ ہے کہ آہی بخش و تئید میں اس کی موصوعہ درود تھا نہ بارگاہ، یکم جولائی ۱۸۵۷ء کا بیان پیر علی خاں کتب ندوۃ العلماء خوارزم کہوں کے گھر میں اسلمہ و رومی جت گئے گئے ہیں۔ مجھے مودی کی آہی بخش و تئید کے لئے احمد اللہ دینے کو بھیجا ہے۔ انھوں نے یہ بعض لوگوں سے مناسب بن کر نہایت پیش

جب نیا لے اس طرح ظاہر ہے کہ اصل نوجو ایک بڑا کاشمیری تھی بخش ساکن بارہ پٹنہ جس نے کہا کہ میں ان کی بخش کے پاس سے آیا ہوں جو احمد اللہ کے بڑے منیف باپ تھے۔ ہمارے پاس اس بڑے کے اس بیان کی تصدیق کے لئے کوئی دلیل نہیں کہ وہ واقعی اپنے ہم نام کا بھتیجا ہوا تھا۔ لہذا کا بارہ پٹنہ کا باشندہ تھا اور محاذِ پیہ کے آئین بخش سے اس کا کوئی واسطہ نہیں۔ بہت ممکن ہے کسی کے اپنے مخالف یا دشمن کے خلاف الزامات مقرر کر کے چھوٹے کے لئے یہ ایسے قصبات اور چھوٹے الزامات کے ذریعہ زمانہ میں بیٹہ کرنا تھا۔

تہہ کاری کو ہندوؤں کی تحریکات میں سے ایک ہے جس میں معزز یا سزاوارتہ کے خلاف جن سے جو بیان کوینہ سے روپیہ لینا چاہتے ہوئے وہ بے سرو پا الزامات اور جوابی الزامات کے متعلق بیٹہ کے جسٹریٹ کا کہنا ہے کہ میں نے تمام گویندوں اور ان کی شفیہ اطلاعات کو صرف آپ کے گویندے سے فریب کھا کر ناقابل اعتماد قرار نہیں دیا بلکہ بعد میں اس گویندے کے جو کثرت معلوم ہوئے ان سے بھی یہی اس سے متاثر کی تا یہ ہوتی ہے کہ یہ گویندہ آپ کا بیروانہ لیکر شہر کے بہت سے معزز ہندوؤں اور دوسرے لوگوں سے زمین وصول کرتا پھر تا نقد ایسے اختیارات عارضی طور پر بھی ہے ایمان آدیوں کے ہاتھ میں دے دینے سے بڑا فائدہ ہوتا ہے۔ یہ گویندہ ریٹ ٹیلر کے ایک ورگوریا سے کہ حوالہ دیتے ہیں جس نے اُسے (جسٹریٹ) کو دھوکا دیکر۔ تاجوان شیشہ کو ایک وہابی مودی کے گھر کی تاشی کوئی جہاں سے سخت تلاش کے بعد پھر بھی نہ ملا۔ جسٹریٹ کو بعد میں معلوم ہوا کہ گویندہ مذکور ایک میں تھا جس نے وہابی مذکور سے پانچ روپیہ کا ناجائز مقابہ کیا تھا اور اس نے دیش سے نکال دیا تھا۔

ایک اور معاملہ انسپریٹیلر کا جو نشین کشتر بھی اس موضوع پر یہ معنی غیر متبصرہ کہتا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ اس ملک میں گویندے سے بڑا گناہ آدمیوں کو ملزم ٹھہرا دینے کی دھمکی دیکر روپیہ اٹھانے کا ہے۔
 لے دفتر ڈویژن کسٹرمینٹ کپٹن ہند تاجریٹ جوس کشتر پٹنہ کی چھٹی میں ٹیلر کٹنہ کے نام پر ہوا تھا۔ جو رتی کسٹر کے پیدار نے اس موضوع پر اپنی ایک چھٹی میں کہی کہ گویندہ کے لئے یہ غلط استعمال کیا۔ پس ظاہر ہے کہ یہی نشان احمد کا باپ نہیں ہو سکتا تھا۔ جو بہت بڑا ہے۔
 کے گویس کی چھٹی محولہ بارہ۔

ان مجرموں سے زیادہ دلچسپ ہیں جو اکثر رشوت یا تحریف سے ان کے منہ پر مہر سکوت لگا دیتے ہیں۔ گویندہ زیر بحث ابھی بخشش میں خود غرض گویندوں کے ہتھکے کا ایک نمونہ پیش کیا ہے۔ معلوم خاندان کے نوجوان چھوکرے کی حیثیت سے اس کا بیان سنا جسے نزدیک قابل وقعت نہ ہو۔ اس لئے اس نے صادق پور کے آلو بخشش کا نام لے لیا ہوگا جو معزز ترین مقامی رہنماؤں سے ملتا یا ممکن ہے کہ صادق پور کے رہا بیوں کے کسی دشمن نے اس میں چھو کرے کو اپنے ہرے کے طور پر استعمال کیا ہو۔ جو ان کو کسی سرکاری تحقیقات میں الجھانا چاہتا ہو۔ ایسے دشمنوں کی تعداد کم نہ ہوگی۔

خاندان صادق پور کے اپنے بارے میں یہ بحث زیادہ بہتر طور پر سمجھ سکتی ہے اگر وہ دیکھ سکے کہ خاندان کی تاریخ پر ایک نظر ڈالی جائے۔ اپنے مقصد عظیم کے لئے اپنے خاندان کے رشتہ داروں اور قریب قریب تمام مادی ملک قربان کر کے ممکن نہ تھا کہ ایسی چھوٹی جیون بات سے قریب ہاں مخصوص الہی بخشش احمد شاہ کے علاوہ کبھی علی انیس علی اور ابراہیم کے پاس سے یہ تینوں ایک طویل عرصے تک سرحد پر حکومت کے خلاف لڑتے رہے تھے اور ان کی جدوجہد سب پر مشہور تھی ان کے بیٹے بہادران علی مانے ہوئے باغی تھے۔

.....

.....

زندگی اور سلامتی حکومت کی نظر میں ان کے بیٹوں کی نیک چلنی پر منحصر ہوتی تو ان کے قریب سے دور بہت ہی اس سے محروم ہو چکے تھے اور یہ حق منہ پر ہو رہا تھا۔ کسی صورت میں ان کے ایک بیٹے کے احوال کی کوئی زیادہ بہت نہ ہو سکتی تھی۔ سر شخص خاندان مرہٹی سے بہت تین بیٹوں اور کئی ور قریبی حریفوں کو اپنی ابدان کی جانوں کے خطرات کو اپنی عروج سمجھ کر حکومت کے خلاف نعرہ زنی کر رہا ہوا اس کے ساتھ یہ ممکن نہ تھا کہ اپنے ایک بیٹے کی اس کے خلاف کوئی الزام نہ تھا مگر اس کے مشرور خطرات سے خوف زدہ ہو کر قریبی بیٹے جانے میں اپنی فہم ہے کہ ایک شخص جس کے خاندان کے زیادہ اثر اور حکومت کے خلاف جوڑے ہیں اس کے لئے تھے۔ جس کی دوست کا زیادہ حصہ حکومت کے خلاف جدوجہد کی دافوں پر لگا ہوا تھا۔ حکومت کو اس شورش کی اندر دست جو اس کے خلاف برپا ہوئے دانی تھی۔ یہ شہر اور اس کے

.....

طرح برقرار رہا اور کام کمزور ہوا اور ۱۹۶۳ء کے غزوہ امبیلہ میں جب کہ دہلیوں نے سب سے شدید جنگ کی بیش بہا خدمات انجام دیں اگر دہلی بہار میں ۱۹۵۶ء میں وہ نہ کرتے جو کہ تو ۱۹۶۳ء کا معرکہ امبیلہ وقوع پذیر نہ ہوتا۔

مگر اس طرح پختہ مرکز کو زندگی کا جو نیا پٹا ملا وہ بہت مختصر تھا۔ یہ سب کہ تمہاری سہا سے کئے دہلیوں نے ہندوستان کے مرکزوں پر کامل انحصار ہی تحریک کی سب سے بڑی کمزوری تھی۔

۱۹۵۶ء کی تحریک میں دہلیوں کی حکمت عملی : ۱۹۵۶ء کی تحریک میں دہلیوں نے

صرف ڈاکٹر ڈی ایس سین ورنڈاکر آر سی جومدار نے یہ معنی خیز نکتہ پیش کیا کہ دہلیوں نے من حیث الجماعت اس "بغاوت" کا ساتھ نہیں دیا۔ اگرچہ دہلیوں کے نزدیک یہ صحیح ہے (جس نے اپنے بعض سیاسی پالیسی کی بنا پر ایسا کیا جس پر اوپر بحث ہو چکی) مگر ان دنوں مورخین نے یہ عمومی اظہار رائے کیا ہے جو تمام دہلی مرکزوں پر منطبق ہوتا ہے۔ انہوں نے خیال تو برکھیا ہے کہ اگر سرحد اور پنجاب میں بغاوت کے سرغنہ کے ساتھ نئی قسمت وابستہ کر کے کافیصلہ کر لیتے تو لارنس کے لئے پنجاب کو یورپی مپاہ سے خالی کرنا مشکل ہو جاتا۔ ۱۹۵۶ء میں عنایت علی کی متذکرہ باناکاروائیوں سے ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ پچھلیوں ۱۰۔۱۱۔۱۲ء کے سپاہیوں سے مل گئے تھے جو بھیگ کر سرحد پار چلے گئے تھے۔ ان کو پناہ دی ورنڈاکر کے بدوش سرحد میں کتنی لڑائیاں لڑے۔ یہ کہنا صحیح نہیں کہ ۱۹۵۶ء کے نازک دور میں دہلیوں نے انگلینڈ سے بالکل نہیں لڑے۔ یہ صحیح ہے کہ وہ اس تحریک کے سرغنہ و سرحدوں سے نہیں ملے مگر عنایت علی کے ذمہ کن ان کی سرحدی جاعت اس زمانے میں انگلینڈ سے برابر لڑائی کی ہے۔ مگر جہاں انگلینڈوں نے اپنے انشغال اور بہتر منظم وسائل سے ترشوں ہند میں بغاوت کے منتشر مرکزوں کے چیلنج کا مقابلہ کیا وہاں ایک ورپیشانی کا بھی مقابلہ کیا۔ انگلینڈوں کو اپنے ہندوستانی غنیم پر وہ دی اور فنی برتری حاصل تھی کہ دہلیوں کی برتری سے اسے کوئی فوری ضرر نہیں پہنچ سکتا تھا۔ ڈاکٹر مدین کا متذکرہ خیال اس معنی میں درست نہیں معلوم ہوتا ہے کہ اس نازک وقت میں اگرچہ پنجاب انگلینڈوں کے خلاف اُٹھ کر ہوتا۔

تو یہی نہیں کہ انس پنجاب کی فوجوں کو چکمہ نہ دے سکتا بلکہ تحریک کی تاریخ کچھ دور ہوتی مگر سارا پنجاب وہابیوں کے زیر اثر ختم نہ تھا اور وہابی عام اہل پنجاب کے طرز عمل کے ذمہ دار نہیں قرار پائے۔ دوسری طرف یہ سکھوں کا طرز عمل تھا (گو یہ کھا کو چھوڑ کر جس نے اس کشمکش کو منجم پر پہنچایا۔

۱۸۵۷ء کی تحریک میں اہل پنجاب کی عدم شمولیت ۱۸۵۷ء کی تحریک سے اہل پنجاب کے عام استراذ کے اسباب متعدد اور مختلف تھے۔ طرح طرح کے غرض و مقاصد نے جو کثیر ایک دوسرے کے متضاد تھے۔ یہی کہ نہ کہ یہ وہابیوں، سکھ ہندو مسلمان کو اس بزرگ وقت میں شامل کرنا۔

سکھ سپاہ کو پوریہ سپاہیوں کے خلاف جو صرف دس سال پیشتر انگریزوں سے ہاتھ دھو سکھ فوج کی تباہی میں آکر رہ چکے تھے، انس کی شہرانیہ چال کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ ان کے طرز عمل میں بھی اسی کو کچھ دخل تھا۔

ڈاکٹر سین لکھتے ہیں کہ گورنر جنرل کے نام اس کی ایک روداد مورخہ ۲۰ ستمبر ۱۸۵۷ء میں اس کا یہ قریباً نقل کرتے ہیں کہ کسی زمانہ میں وہابیوں کے خلاف نہ کچھ ثابت نہ ہوئی، مزید مائد کیا گیا۔ لکھتے ہیں کہ یہ قریباً گورنر جنرل کے نام میں نہیں بلکہ اس کو پھر دفتر قطعی غلط ہے۔ یہ واضح کیا جا چکا ہے کہ ۱۸۵۷ء سے دو زیادہ فتنہ شمولیت سے ۱۸۵۲ء کے ہزارہا پڑے، ریت شاہی جیسی جگہوں سے متعلق جو مہم عسکری حکومتوں نیز حکومت ہند کی توجہ سے ہندوستان کے ہر گوشہ تک پھیلی ہوئی تھی۔ ان کے اندر ان کی باغیانہ جدوجہد کی طرف متوجہ کرتے۔ یہ بات متعلق ہے کہ ان کے خلاف ملکی حکام نے زیادہ توجہ نہ دی۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ وہ فتنہ گورنر جنرل کے نام سے آگے تھے۔ ۱۸۵۷ء کو ایک روز وہیں لکھا تھا کہ چٹان کے زریوں اور ستون کے زریوں و پیاؤں کے ذریعہ اس مرصعات کا سلسلہ موجود ہے۔ اور یہ کہ جو جہاتیں ان میں ملوث ہیں ان کی حرکات و سکنات پر نظر رکھنا۔ ان کے مقاصد یہ ہیں کہ وہ وہابیوں کے خلاف کوئی

ان کے غرض و مقاصد کی تفصیل کے لیے دیکھیں کہ وہابیوں نے ہندوستان میں ایک ایسی فتنہ شمولیت

الزام عائد ہی نہیں کیا گیا عجیب بات ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ شروع میں اعلیٰ حکام نے وہابیوں کی کارروائیوں کے متعلق اطمینان کا عجیب اغماض کا رویہ رکھا۔ واقعات کی شکایات اور ان منطق تیز غزوہ امبیلہ میں انگریزی فوج کی زبردست پٹائی سے بعد میں ان کی مرتبت کا کی آنکھیں خطرے کی واقعی حد و غایت اور شدت کی طرف سے کھول دیں۔

وہابی تحریک کے متعلق ایک غلط خیال: ایک غلط خیال عام طور پر پھیل گیا کہ گریہ گویوں کے کہ وہابی برصغیر نوئی ہند اور خصوصاً بہار میں من حیث الوجود ۱۸۵۷ء کی تحریک سے لگ رہے تھے تو یہ تحریک کے مخالف انگریز اصول کے خلاف ہو گا۔ یہ عجیب گمان دوسرے منطقی مناسبت سے درست ہے۔ اولاً یہ فرض کر لینا پڑتا ہے کہ بہار کے وہابی پوری جماعت سے منسوب تھے۔ یہ کہ پوری تحریک کا مرکز عمل صرف ۱۸۵۷ء میں ان کے رویہ کی بنیاد پر نہ چلے رہا تھا بلکہ ثانیاً یہ کہ انگریزوں کے خلاف کشمکش میں انھوں نے کوئی حصہ لیا ہی نہیں، جس قدر غرضی دونوں تفسیریں صحیح بالکل غلط ہیں۔ در تمام صوبوں کی طرح بہار کے وہابی بھی ایک وسیع وسیع دائرہ کے جزو لازمی تھے۔ اور وہ سب کے سب ایک مرکزی نقطے کے مطابق کام کر رہے تھے۔ ایک ہی قسم کے لوگ اخوت کے تحت بندھن میں بندھے ہوئے تھے۔ اور ہر حال دونوں جگہوں میں کام کر رہے تھے۔ بلکہ ایک ہی اشخاص مثلاً برادران علی، سیدی علی، فیاض علی و دوسرے باری باری دونوں جگہوں میں کام کرتے رہے۔ انگریزوں کے حق میں بہار کے وہابی ساری دہائیوں سے زیادہ نرم نہ تھے۔ دونوں گروہوں نے اپنے اپنے مرکزوں میں جدت کے مطابق جنگ جاری رکھی جیسی کی بعض بنیادی اصول کی بنیاد پر بہار میں مہاجر کی مہم کے جنگ تو ممکن نہ تھی لیکن زیادہ زبردست مادی وسائل، شاندار نہ ہی مگر بے شمار اور قوت بخش فراہمی سے روک جاری رہی۔

ہم میں سے اکثر اشخاص میں کسی بڑے انداز کے طریقہ کار کے کاموں کو تعجب کی نظر سے دیکھتے ہیں جو کسی بڑے انداز میں پورے شہر کی مندر میں پر حیرت انگیز پرواز کی تھیں اور ان کے فزونیات انہیں میں شریک ہو جاتے ہیں مگر ہم میں سے کتنے ہیں جو زمین فوج کے ان فرماؤں کا اثر محنت و مشقت کی طرف کوئی دھیان دیتے ہیں جن کی خاموش گوئی و غیب کا گناہ یوں کے بغیر

ایسی پروزی ممکن نہیں؟ اگر زینی باہی اپنے کاموں میں کسی زنی سے بیزاری کام میں سخت برتتے تو کام کا بالکل ٹھپ ہو جاتا تو ایک دم طیارہ رال درٹس کہ ہند پر وانا عیارہ کہہ رہے ہوتے۔
پٹنہ کے مرکز کا کام بھی ایسا ہی تھا۔

قانڈین پٹنہ کا ایشیاء اوسط دست: ان دو مختلف قسم کے کاموں کی حیدر اوصافات بیان کرتے ہوئے ہم دیکھتے ہیں اس میدان میں تنظیم و ترتیب کی مضبوطی کسی طرح میدان جنگ کی آڑ میں کھپنے کے لئے نہیں۔ بلکہ اس کے برعکس ہیں تو کہہ سکتے ہیں کہ میدان جنگ کی لگتی ہوئی لگ میں گر کر فوراً امر جہاد کی پریشانیوں اور ہر وقت کے شہزادوں کے سوا اور غیر محنتہ دنوں کے لوگوں سے رقتا رگھنوں میں بسر کرنے سے مہل تر ہے۔ ان جنگ اور قانڈین پٹنہ سے گھر بار سے دور زندگیوں کے تاریک تہہ خانوں اور تیز اثر اندازان کے ہوناک وینوں میں ایک دوسرے سے دائمی مفارقت کے دن اس طرح گزرے ہیں کہ مرنے کے بعد بھی ان میں نیوں (احمر اللہ و کینی سی) کے ساتھ اتنی سی ریت بھی رو نہ رکھی گئی کہ ان کی قبریں ایک جگہ پر ہوتیں۔ باہر ہمدان کے غزم میں تزیین ہوا نہ اس کے قدم نہ کھڑائے نہ

خانہ اہل صدوق پور کا کارنامہ: یہ قریباً توجہ حقیقت ہے کہ نصف صدی سے زیادہ ایک زبردست غیر ملکی حکومت کے خد ف یک زور و تحریک کی قیادت کا عکس ساز بوجہ ایک رعد خاندان اہل صدوق نے کیا۔ انھوں نے محض دنیاوی زمین و دیوں کے کاموں کی نیگرافی کی اور دونوں مرکزوں پر کام کرتے۔ اور یہ سب کچھ انھوں نے اس زمانے میں کیا جب کہ انھیں کے بہت سے ہمتوں کی طرف متعلقہ وقت درکنار تدریجی کوئی امید نہ تھی۔ یہ سب ملک کی زوری کے لئے ان کے خود نہ اموش نہ جوش نہ تشریف اندوں کے باپنے کا حقیقی معیار۔

باب

۱۸۶۳-۶۵ء میں کچھ دیوبندیوں پر سرکاری مقدمات

ایک گزشتہ باب میں بتایا جا چکا ہے کہ آدمی اور روپے کی تحصیل اور حیدر آبادی وغیرہ میں
کی ترسیل اندرون ملک میں دیوبندی مرکزوں کے مسلح کیم تھا۔ اس قیمتی موزوں کی ترسیل روپے
سہرہ دیوبندیوں کی سب سے بہتر رقم تھی جو تینا وقتاً متعدد مقامی فرائض دیوبندی مرکزوں اور ان کے
ناظموں کی خطرناک اور باغیانہ کارروائیوں کی طرف توجہ دے رہے تھے۔ حکومت نے ان پر
تنبیہوں کے خلاف کوئی اقدام نہیں کیا۔ دیوبندیوں یا ان کے قبائلی حریفوں کے خلاف سہ ہمدی مہمیں
بالخصوص معرکہ امبیلہ میں انگریزی فوج کی ہزیمت نے اعلیٰ حکام کو جھنجھوڑ کر دیوبندیوں کے
کے گھونسوں یعنی ملک کے اندر ان کے مرکزوں کے ساتھ اپنے طرز عمل کے احساس کو بڑھ
بیدار کر دیا۔ ہندوستان میں دیوبندی مرکزوں کی خطرناک طاقت اور ساتھ ہی کچھ اتفاقی واقعات کے
بڑھتے ہوئے احساس ہی کا نتیجہ تھا ملک میں کچھ سربہ درودہ دیوبندی قادیان کے خلاف سرکاری
مقدمات کا سلسلہ ان میں مقدمات انبالہ درمیانہ اولین و اہم ترین تھے۔

(۱) ۱۸۶۳ء کا مقدمہ انبالہ

واقعات کا وہ سلسلہ جو مقدمہ انبالہ تک پہنچا، درمیانہ سلسلہ کو ضلع بنارس کے شہر کے قریب سے
ایک لمبے دائرہ محنت سفر کی گرفتاری سے شروع ہوا۔ یہ گرفتاری ایک اتفاقی واقعہ کا نتیجہ تھی جو اس کے
شہر و تحصیل کے شہر کی ایستہ مائید ہوتا تھی جو اس شہر کی عین سے حکومت کے ایستہ فرائض کے تحقق کے

قبل وقوع میں آیا تھا۔ مئی ۱۸۶۳ء میں چونکہ پانی پت ضلع کرنال میں ایک پٹھان پولیس سارجنٹ غزان خاں نے چند آدمی دیکھے تھے جن کے قیافوں سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ گریٹر ٹرنک روڈ (شاہ شہیر شاہ) سے آنے والے مشرقی صوبوں کے لوگ ہیں۔ سرٹینٹ کے جذبہ رنجش کو حرکت ہوئی اور ان سے پوچھا کہ کہاں جا رہے ہیں۔ اس کو بتایا گیا کہ وہ ننگال سے رہے ہیں۔ حکومت بھانپہ سے جنگ کرنے کو سہمہ دیا رہے ہیں۔ انہوں نے سرٹینٹ کو دعوت کی کہ وہ بھی ان سے مل جائے مگر اس نے ان کو فوراً گرفتار کر کے مقامی حکام کے سامنے پیش کر دیا۔ مقدمہ کی سماعت آٹھ اسٹینٹ مشنریاں لاء کی رولت میں ہوئی۔ اس نے فیصلہ کیا کہ گرفتار لوگ واقعی مسافر ہیں اور ان کی رہائی کا حکم دیا۔ غزان خاں نے اس رہائی کو اپنی خفت کا موجب سمجھا۔ اور اپنے الزام کی صحت ثابت کرنے پر تیار کیا۔ اس نے اپنے بیٹے کو سرحد کے مرکز پر جانے، اس میں شریک ہونے اور وہاں اہل بیوں کی کوریڈر ایجنسی کے متعلق جو کچھ معلومات حاصل کر سکے فراہم کرنے پر متعین کیا۔ فرمانبردار نے سب سے یہ کام پرجہ است انجام دیا۔ وہابی رہنمائی سے ملکر اس نے رپورٹ کی کہ تمام ہندوستان سے سرحد کے آدمی اور روپے کی فراہمی کا ایک وسیع جال پھیل ہوا ہے، ان میں سے تقریباً ایک اہم کو پکڑ لیا، اور پھر اس کے منتظمین اعلیٰ میں سے ہے۔

یہ اس بات پر زور دیتے ہیں کہ غزان خاں کی گفتگوانہ کارروائی راجستھان میں بہت پہلے سے شروع ہو چکی تھی۔ وہ بتاتے ہیں کہ سجنر کے بیان کردہ واقعات سے مترشح ہوتا ہے کہ وہ غزوہ اربعہ کے شروع ہونے سے پہلے وقوع پذیر ہو چکی تھیں۔ گویہ صحیح ہے کہ وہابی رضا کاروں کی گرفتاری بہت پہلے سے شروع ہو چکی تھی مگر یہ بھی غلط ہے کہ یہ غزان خاں کی ذاتی فعلیت اور حکومت سے اس کی کوریڈر واسطہ نہ تھا۔ حکومت نے اس وقت کی بات عدہ تحقیقات اکتوبر نومبر کے لگ بھگ شروع کی تھی جب کہ مہاراجہ کی فوجیں ورنہ جہاں میں بتائے گئے تھیں لہذا فوجی سورتوں کی نزاکت نے ان تحقیقات کو اہمیت ضرور دے دی۔ بہتر یہ بھی رہے کہ وقت سے کہتے ہیں کہ مقدمہ سجنر کی مذہبی جنگ کا قدرتی نتیجہ تھا۔

سورج پور کے لوگوں کو غزان خاں نے بھی گرفتار کیا تھا۔ اس کے بیٹے کی عمر پندرہ (باقی صفحہ ۲۶۶ پر)

وہابی فرار ہو گئے پارس خندان کے چھوٹے بھائی کو ساتھ لے کر وہابی روانہ ہو گئے۔ وہابی ہیں بھی
چند گھنٹوں کے فرق سے اس نے جعفر کو ہاتھ سے کھو دیا وہ شکر سے گول دلی گڑھ، جہاں چکے
تھے۔ جعفر کا حوت لکھنے کے لئے علی گڑھ برقی پیغام بھیجے گئے وہ اور ان کے رفقاء وہابی
گرفتار کر لئے گئے اور انہماک واپس لائے گئے۔ جیانی تھا نیسری بھی جسے جعفر نے اشرفیاں مرحوم
سے پہلے پر تعینات کیا تھا۔ رستے میں تھا نیسر کے تحصیل صدر مقام پٹی ہیں گرفتار کر لیا گیا
تھانہ سازش میں ملوث پنجاب و دہلی کو حیرت کھڑے کرنے والے کی طرف متوجہ ہوئے۔

ابھی بخش اور محی الدین: جعفر کے گھر سے جو کاغذات ضبط ہوئے تھے ان میں پٹنہ کے دارم
اسی بخش ورنی دین کے لکھے ہوئے دستخط بھی تھے۔ پٹنہ کا کافی جیب جعفر کے ساتھ گرفتار ہوا
تھا تو اس نے یہ بیان ہی دیا تھا کہ انہی بخش مذکور نے اسے ڈھائی ہزار کی ہنڈی ایک شخص
عبداللہ دین دلی کے بخش ساز کے پاس جمع کرنے کو بھیجا تھا۔ دوسرا جیبی تھا نیسری جو پٹی
میں گرفتار ہوا تھا اس کے جسم پرست بھی پچھلے اشرفیاں برآمد ہوئی تھیں ان اشرفیوں کی آواز
ٹھیک ورنی تھی جو تھا نیسر میں گرفتار ہونے والے عبد غفور کے نام کی دین کے خط میں درج تھی۔
اس محی الدین کی شناخت بعد میں متعین ہو گئی۔

ابھی بخش: — پنجاب پولیس نے ابھی بخش کے گرفتار کرنے کے لئے پٹنہ کے حکام کو
تفصیل اور ضروری دستاویز ایک عہدہ پر بھیج دیے۔ ابھی بخش کی شناخت میں کچھ پیچیدگیاں تھیں۔
پنجاب پولیس نے جو تفصیلات دی تھیں وہ ان معلومات سے پوری حد تک نہ رکھتی تھیں جو پٹنہ کے
مستطیلہ کوہا میں کی گئی تھیں۔ ریٹرنٹ نے ۸ اکتوبر کو احتیاط ایک نوڈ گریڈ پرش مستحق ہی بخش
کے گھر کی طرف بھیج دی ہو تو ہر ایک وقت اور ہر کچھ کا اندازہ لگنے بعد کر سٹنہ تحقیقات سے جیسٹریٹ
کو معلوم ہوا کہ ابھی بخش گریڈ میں بھیج دی ورنی بھی زندہ تھا وہ مندر کے وقت مملوک اہل
دلی کو تھا وہ ایک عرصہ کے بعد ورنی دین اور مجید پٹنہ پٹنہ میں ایک جوتے کی روکانا تھا۔
وہ مختلف مقامات میں رہا جنوں سے قریبی لکھنؤ سے ہوتے در آمد کرتے ورنی دین میں وہ خود ورنی دین
کے مملوک کو موزوںات میں شہر فیروز کو ۵ برسہ پتھر والے دروازے پر لکھا تھا کہ کیا تھا ورنی کے
کوٹ میں جو اشرفیاں سلی ہوئی تھیں وہ بھیج دیے ورنی دین میں ایک کاغذ تھا کہ کسٹریٹ مندر بھی ہوئی
تھیں تاکہ قبضہ نہ ہو۔

برابر ہر بار کے حصہ دہ ہوتے۔ چٹنے کے بڑے بیٹ بھیڑ کنڈرٹ سے گرفتار کیا اور پانچ پانچ ہزار کی دھناتیں طلب کیں۔ اس کے فوراً بعد پنجاب کے تہہ منہ تار سے احمدیوں کی ہزاروں تحقیقات کے لئے چٹنے جاری رہا۔ چنانچہ ۱۰ جنوری ۱۸۶۷ء کو وہ چٹنے پانچا۔

خاندان صاویہ پور کی خانہ تلاشی آپہنچش کے گھر سے بہت سے خطوط برآمد ہوئے۔ ان سے ظاہر ہوا کہ آپہنچش نے حسینی کی معرفت وقتاً فوقتاً جعفر اور مدنی میں متاع اشخاص کو دیا ہے۔ سودے خریدنے کو متفرق قوم بھیجی تھیں۔ ان کا غذا سے اس ایک خط یہی حاصل ہوئی کہ خوالدین ساکن آ رہ کے نام ملے جس سے سب سے اہم انکشاف ہوا اس خط کا خندہ خوار ہوئے۔ پتا چلا کہ جو نہ کورہ بانا عبد الغفور کے نام محمد علی الدین کے خط کا تقاریر اس سے ثابت ہو گیا کہ ان دنوں اور شہنشاہ نے تھانہ ملکہ خود کینی ملی تھے جو "پوری جماعت کے سردار اور بڑے صاحب اثر تھے۔ ان سے اب تحقیقات صاویہ پور کی طرف مڑ گئی۔ ۲۱ جنوری کو انکیز نیڈر اور پانچ سے ایک ایک نوٹ لکھ کر دیا۔ یہ نوٹ پور کے مکانات پر دھاوا کیا اور محمد اللہ اور کبھی علی کے گھر کی تلاشی کی۔ ان سے روز کے ایک ہزار بیٹ شرکت کیسے لکھتے چلے گئے تھے۔ تمام کاغذات مسودات و دیگر کتب سے جو کچھ بھی گھر میں ملے سب ضبط کر لئے گئے۔ عبد الرحیم پر بھی صبح سے شام جرقہ سواہت ہوئے رہے۔

عبد الرحیم اور عبد الغفار کی گرفتاریاں ایک شخص عبد الغفار جو گھر میں موجود تھا۔ اس سے استفسار کے جواب میں بتایا کہ وہ عبد الرحیم کا ملازم ہے۔ اس سے بھی سواہت کئے گئے۔ ان کے بیان کیا کہ میرے آقا عبد الرحیم میرے نام سے آپہنچش کے ساتھ دین کیا کرتے تھے۔ ان کے کہنا تو دیکھنے سے ہی ہوا کہ عبد الغفار نے آپہنچش کے پاس اپنی بیعت کی دہائی بڑی رکھی۔ انکالی تھیں۔ یہ شاید عام کیا گیا کہ برآمدہ قوم جن کے خراج کا کوئی حساب نظر نہ آیا۔ جس کے خراج سے محمد پور بھیجی گئیں۔ عبد الرحیم کے گھر سے ایک خط کا مسودہ برآمد ہوا جس سے مراد تو یہ ہے کہ بعض آدمیوں (محبوب، فیروز دین وغیرہ) کے نام پر ہوا ہے جن کے بارے میں معلوم تھا کہ سرحد پر تھے۔ آخر عبد الرحیم اور عبد الغفار دونوں گرفتار کئے گئے۔ دونوں دور و زحمت پر رکھے گئے پھر تھیل بٹن دئے گئے۔ کبھی علی سے بھی دس ہزار کی ضمانت طلب کی گئی۔ ان کے بھتیجے عبد الحمید (احمد احمد کے بڑے بیٹے) نے اس کا بن و بہت کر دیا۔

۶۔ عبدالغفر رحمہ اللہ صاحب مدظلہ عبدالرحیم حقیقتاً وہ تحریک کے ایک مفند کارکن تھے۔ وہ قریباً ۱۰۰ سال کے ایک شریک کار بھی۔

۷۔ قاضی میاں جہاں ساکن کورہ کوئی ضلع پربتہ ان کے عہد نامہ کی تھی۔ گہر فاری کے وقت بہت بدتر تھی۔ انبارہ کی فخر بنی کے کے وہ ایک حرب کہ انداز میں ہیں وہ مکی کو پڑ زیر غور تھی انتقال کر گئے۔

۸۔ عبدالغفر پیر شاہ علی ساکن ہزاری باغ۔ عمر ۵۰ سال۔ جعفر کے گھر سے گئے۔

۹۔ حسینی وریٹنگھو ساکن پٹنہ سٹی۔ عمر ۳۵ سال۔ مدظلہ ان کی

۱۰۔ حسینی ساکن قلعہ خیمبر وہ محمد بخش۔ عمر ۵۰ سال۔ غناہیت علی کے رہا۔

جہاد کیا تھا۔

۱۱۔ الہی بخش وند کہ یہ بخش۔ اہر پاپوش پٹنہ سٹی۔ احمد اللہ کے منار کی حیثیت سے رہا۔

احمد اللہ کے خلاف مقدمہ میں سرکاری گواہ بن گیا۔ جس نے میں رہا کیا گیا۔

مقدمہ کا آغاز: یہ قیدی تعزیرات ہند کی دفعہ ۱۲۱ کے تحت سید و موریہ کے خلاف جہاد کے ملزم قرار دیے گئے تھے۔ اس مقدمے کے قانونی مباحثوں سے ہمیں یہاں بحث نہیں کرنی۔ سرکاری تحقیق روادوں میں ان کی تھیں موجود ہے۔ اور دو ذرا یافتہ شخصوں کی تھیں۔

بھی شامل ہیں جو اپنی گہر فاری وہ مقدمے کے بارے میں گہر فاری کے بارے میں

کے اوئے ہوئے واقعات بہت مزید درستی کے گہر فاری کے بارے میں

دفعہ جرم کے ثبوت میں کافی مواد اور گواہ نہ تھے جیسا کہ کے چل کر تحصیل سے بھرت کر

جس طور سے گواہوں کو سکھایا پڑھا جاتا، سخت جھوٹا بیانیہ اور پھانسی کی دھمکی دی

جاتی۔ اس نے ان کا ہر ایسے کی قانونی حیثیت اور وقار کی مٹی ورنہ وہ پھیر گئی۔

قیہ یوں کے وکلاء اور جواب دہوں میں قیہ یوں کی طرف سے زیادہ کچھ نہیں کہا گیا۔

نے جو ایک دو مقدموں کی تھی شہرت میں ایک کیل میں کیا جعفر نے اپنی طرف سے نو حوالہ

کی ورنہ مقدمے میں خود بحث کی تھی کی نے کیل میں کر کے سے کیا گیا۔

میں کی نہیں کہا۔ تمام دوران میں مقدمہ میں قیہ یوں کی تھیں تھیں۔

عبدالغفار۔ یہ مہمان خانے کے تمام دنیاوی معاملات کا بندوبست کرتا اور روزانہ رنگی روٹی کو جہاد کے فرض عظیم پر پکھیر دیا کرتا۔ جو کچھ اصل سے کیا کا اس غور سے یہ اثر آخر تک نہاں ہیں گواہوں کے گھر سے میں اس پٹنہ آقا کے پہلو میں بیٹھ کر کہتا رہتا۔

قیدی عبدالرحیم کے خلاف یہ ثابت ہو گیا کہ یہ غدارانہ کاروائیاں اس کے مددگار ہیں اور انھیں اس کی نوکر خنائی تھی۔ رنگی روٹی کو کھاتا پیتا اور مذہبی روٹی کو چن سے کی تمہیں بھی بھجوتا۔ جو کچھ اس کے نہیں ہیں کھتا اس نے حکومت کے خزانے حسین ساکن پٹنہ (ابھی بخش کے نوکر) کے خلاف ثابت نہیں کر سکا۔ اس نے اپنے باغیانہ انفرادی کے لئے ترسیل قوم پر مامور کیا تھا۔ درجہ کی ترقی پر وہ مامور تھا اس کی باغیانہ نوعیت کو وہ خوب سمجھتا تھا۔

عبدالغفور کے خلاف یہ ثابت ہے کہ وہ پٹنہ کے کھیتی باڑی کا مرید تھا۔ درجہ کی ترقی کے لئے اس نے کھانا بیسور میں باغیوں کو بھرتی کرنے والے کو دام میں قیدی جعفر کا مددگار متعین کیا تھا اور مدد کرتا رہا۔

قاضی میاں جان کے خلاف یہ ثابت ہے کہ وہ بنگال میں جہاد کی تبلیغ کرتا اور زر زری بھرتی کرتا۔ روپے تحصیل کرتا اور بھجوتا اور غصہ و کراہ کے ساتھ اپنے غیور وغیرہ اس کے گھر سے نہایت باغیانہ قسم کی مراسلت پکڑی گئی۔ وہ چار عربی نام استعمال کرتا تھا۔

ابھی بخش کے خلاف یہ ثابت ہے کہ یہ واسطہ تھا جس سے پٹنہ کے مولوی اپنی تحریک کو وہ رقوم بالائی حلقہ ملک میں جعفر تھا بیسوری کو ملکہ اور متفق نہ منتقل کر دینے کے لئے بھیجا کرتے تھے۔

عبدالکریم کے خلاف ثابت ہے کہ باغیانہ کاروں کے لئے پٹنہ کے مٹی سے روٹیوں کو بھنانے کے لئے محمد شیعہ رشید دارگوشٹ کا خفیہ کار پر واز تھا۔

حسینی تھا بیسوری محمد جعفر اور محمد شیعہ قیدیوں کا ان کی غداروں کا خطبہ کار پر واز در

وہابیوں نے جعفر کی طرف سے محمد شفیع کے پاس مکہ (مکہ مکہ) کے دشمنوں کو پہنچانے کے لئے دوسرے ائمہ نمایاں لے جاتے ہوئے پکڑ لیا۔

شفیع کو پہلے موت کی سزا کا حکم دیا گیا۔ لیکن سرکاری گواہ ہو جانے کے بعد یہ حکم منسوخ کر دیا گیا اور وہ دوسری جیل میں رہنے کے بعد بری ہو گیا۔ مگر اس کی جائیداد جو پہلے ضبط کر لی گئی تھی واپس نہیں کی گئی۔

عدالتی فیصلے کی توثیق: یہ فیصلے توثیق کے لئے جوڈیشیل کمشنر روبرٹس کے پاس بھیجے گئے۔ عدالتی حکومت نے مشورہ کرنے میں مسلسل اتناؤں کے بعد فیصلہ ۲۵ اگست ۱۸۷۶ء کو صادر ہوا۔ تین دنوں میں تصدیق کی ترمیم کر دی گئی۔ تین دنوں میں کیے جو موت کی سزا مقرر کی گئی تھی اسے صبر و دھم میں بدل دیا گیا۔ انٹنٹ گورنر کا آخری حکم ستمبر میں صادر ہوا۔ قیدی مقدمہ کے آٹھ برسہ ضروری سلسلہ تک انبانہ جیل میں رہے۔ چھ دن کے احاطے میں جو یورپی خاندان رہتے تھے وہ آکر ان کو انجمن مفسر کی حیثیت سے دیکھا کرتے۔ اس زمانہ میں ایک بار جیل کے وارڈن رمی فٹل نے یہ پیشکش کر دی کہ وہ ان کو نکل بھی گئے کا موقع دے گا اور فرض منصب میں غفلت کی جو سزا بھی ہو وہ بھگت ہوگا۔ مگر قیدیوں نے اسے قبول نہ کیا۔

سینٹر کا قیدیوں کو خراج تحسین: سرکردہ "دشمنوں" کے چال چلن اور "جرائم" پر تبصرہ کرتے ہوئے ہنر اپنے آپ کو مجبور پاتا ہے کہ چاروں چار، بھائی علی اور جعفر کے خصوص اور ایماندار کی تسکین کرے۔ جنہوں نے نہ کبھی وفاداری کا اظہار کیا نہ ہم سے کوئی رعایت طلب کی۔ یہ شخص اور ایماندار لوگ تھے جنہوں نے اپنے تئیں زہر میں بھجے ہوئے سمیٹے چھوئے تھے جو ایک باطل دین نے ان کے ہاتھ میں دے رکھے تھے۔ دراب جب کہ انہوں نے اپنی غدارانہ کامیاز، بھگت لیا تو ہم ان کے شر کو جذب سے یہ درمیں جو ترقی و ترقی سے ملنا جلتا ہوگا۔

شفیع کے بارے میں جس نے اپنی جان بچانے کو اپنے رفقاء اور مقصد دونوں سے غدار کی کینہ لکھا ہے۔ مگر محمد شفیع کے لئے ایسا کوئی جذبہ ابھر نہیں سکتا۔ اس نے ہمارا ہاتھ چڑھا اور اسی کو کارہائے شرور سے آخر تک زمین چلا کر اور کینہ منصوبہ ساز دیکھائی دیتا ہے۔

قیدیوں پر ظلم و تشدد کی ضروری شدت ۱۹۲۵ء سے جب کہ قیدیوں کی پہلی کمیٹی جزائر لندن کی
 کمیٹی نوآبادی کے سفر میں جہاں وہ تقریباً ایک سال میں پہنچی تھے وہیں لاہور میں قیدیوں
 کے لئے ہولناک بدخواہیوں اور خلاف انسانیت ایذا رسائیوں کا دور شروع ہوا۔ ۲۰ فروری
 کو وہ انبالہ سے لاہور منتقل کئے گئے۔ ان دونوں مقامات کے درمیان پیدل سفر کیا گیا۔
 عبدالرحیم کو کچھ دنوں کے لئے اس امید میں انبالہ میں رکھا گیا کہ سرحد پر عبد اللہ صاحب
 رفقا سے اطاعت قبول کرنے کی تجویز میں ان کو واسطہ بنایا جائے۔ مگر انھوں نے اپنے
 گرفتار کرنے والوں کی بات نہ مانی اور فوراً ہی انڈیا چارن کر دئے گئے۔ قیدیوں کی سر
 اکتوبر کے آخر میں لاہور سے ملتان کے جیل میں منتقل کر دئے گئے۔ سفر کے دوران سب
 قیدی اکٹھے زنجیر میں بندھے ایک منٹل ڈوبے میں بند رہتے جو منٹریں پہنچتی تھیں تو
 کے قریب ایک مقام سے ٹیمر میں بٹھائے گئے اور وہاں سے منہ صاف کر دیا گیا۔ اس کے
 سفر کے دوران چار ایک ہفتہ قیدی اکٹھے ایک تختوں کے فرش پر بٹھانے کے دوران ک
 زنجیروں سے ایک اور زنجیر ایک سر سے دوسرے سے تک بولنگ دی گئی کہ وہ اپنی
 جگہوں پر کھڑے نہیں ہو سکتے تھے۔ اسی بکھرے بندوبست میں حاجت مندوں کی ایک کمیٹی قائم
 اس زمانہ میں ان کی کمپنی ٹنگڑیوں اور بیڑیوں کا مجموعی وزارت کی کس آدھ میں سے کم زائد
 کراچی سے وہ ممبئی لائے گئے اور اس زمانہ کے ہونڈک تھا نہ جیل میں رکھے گئے۔ ایک
 پرانے دیوان مرہٹہ قلعہ میں وقت تھا۔ یہ قید خانہ قیدیوں پر نہایت سخت و درہندہ
 ایذاؤں کے لئے مشہور تھا اور صرف بدترین قسم کے مجرمین کو رکھا جاتا تھا۔
 اس مختصر میں سے بہت سی جسمانی ایذاؤں کا ذکر ہے۔ یہ موصوفات سب جو وہ قیدیوں کو
 انڈیا جاتے ہوئے رہتے تھے جھینٹا پڑتے تھے۔ اس سب سے بھی معمول سے زیادہ سخت
 یہ کہ قیدیوں میں خبروں وغیرہ تک کی فراہمی نہ ہوتی تھی۔ ان کے لئے قیدیوں
 پر مشورہ کے تحت یہ ایک کتھی آستین میں رہتے تھے۔ ان کا سفر ہر گز خوش حالانہ نہ ہو
 سکتا تھا۔ ان کے جوتے تیرہ انداز میں غیر دیوانہ کی طرح تھے۔ ان کے لئے

کرنے کے دفتر کے صدر پر استعمال کرنا (۱) کچھ عہدہ کے ایام میں پٹنہ میں سازش کو (۲) اس خاندان کا سردار ہونا جسے بہت پیشتر پنجاب کے پرنسپل (مجلس منظمہ) نے مسئلہ میں متنبہ کر دیا تھا کہ سرحد پر گزرتے نہ پھیلانے (۳) ایسی کارروائیوں کو اپنے گھر میں موقوف کرنے میں قاصر رہنا ہی نہیں بلکہ برعکس ان کی حوصلہ افزائی اور اعانت کرنا۔

احمد اللہ کے خلاف شکایات حکومت پنجاب کا یہ مراسم اپنے وقت پر کچھ قبل تو نہیں پہنچا۔ واقعہ یہ ہے کہ احمد اللہ پر یحییٰ علی کی گرفتاری کے وقت سے ہی ایک دھند بھڑک اٹھی۔ پٹنہ کے مقامی حکام ان حرکات میں جن کے لئے یحییٰ علی اور دوسرے ممبروں پر مقدمہ سپرد ہوا تھا احمد اللہ کی شرکت کا شدید شبہ رکھتے تھے۔ سسر کے دوستوں کی حیل کہ غزمین انبالہ کی اپیل ہائی کورٹ میں دائر تھی پلورڈن وکیل نے تیسری مرتبہ کی متوقع گرفتاری کی خبر دی تھی عظیم سب کے کچھ خود غرض آدمیوں نے جو احمد اللہ کے ساتھ ہی مرتبہ اور سرکاری اعزاز پر ان سے حسد رکھتے تھے ان کی شرکت سازش کے متعلق غرض کے کان بھر دئے تھے ٹھیکہ پٹنہ کا برطرف کردہ ڈویژنل کمشنر اور وہ بیرون کے خلاف زیادہ پیروکار ابھی شہر ہی میں تھا۔ اُس نے اور ایک جوان سارنٹ پولیس۔ بٹھری پر شہر نے وہ بیوں پر مقدمہ چلانے کی جدوجہد میں حکومت پر اپنے جوش و مستوری کے انجور کے لئے اپنی خدمات پیش کیں۔ بٹھری پر شہر نے اس نفع بخش تفویض شدہ کے لئے ایسی نہ گریز کی کہ بعد میں حکومت نے اس کی خدمات دوبارہ منسب کر دیں۔

احمد اللہ کا وہابی تحریک میں حصہ احمد اللہ کی ان باغیانہ سازشوں میں شرکت کے طور پر کچھ تشریح کی ضرورت ہے کیونکہ بعض لوگوں نے اس تحریک میں ان کے حصہ کی مقدار پر شک کا اظہار کیا ہے۔ مہر کہتے ہیں کہ احمد اللہ نے اس تحریک کی تنظیم یا زیادہ سہلی کاموں میں

ملوثہ واکس جون ۱۸۵۷ء میں احمد اللہ کے گھر کی تہائی لگتی تھی اور اس کے چند دنوں بعد سب نے خود ان کو گرفتار کر لیا تھا۔ ان مقدموں میں ایشیائی پر شہر واکس کی خدمات کے لئے یہ لکھا گیا ہے کہ ان کا اور احمد اللہ کے درمیان روپے نقد انعام بھی تھا۔ جیب منظمہ ۱۸۵۷ء گورنمنٹ آف بنگال میں پیش شدہ

زیادہ عملی حصہ نہیں لیا۔ صرف یہی نہیں کہ یہ دعویٰ بے دلیل ہے بلکہ اس مقدمہ میں جو بہت سارے دستاویزی ثبوت پیش کئے گئے ہیں اُن کے خلاف ہے استغاثہ کا ایک جغادری گواہ آہی بخش کا بیان ہے کہ احمد اللہ کو سید احمد کے ایک خلیفہ نے ان تمام رقوم کا جو قبضہ ہوں ذمہ دار و تمام متعلقہ امور کا نگران بنایا تھا اور جعفر کی طرف سے احمد علی کے فرامنی نام سے جو خط و ملاقات تھے اُن کو وہی وصول کرتے تھے۔ دیرپہ ہم دیکھ آئے ہیں کہ کھلی علی کی وفات کے بعد احمد اللہ حد قیور کی محبس عامہ کے صرف سردار ہی نہ تھے بلکہ پہلے تہ شیر کی حیثیت سے کام بھی کرتے تھے۔ اسی حیثیت سے رقوم کو جمع کرنے و تقسیم کرنے کا کام بھی انھیں کے ذمہ تھے احمد اسی بنا پر ۱۸۶۵ء میں ان کی سزا ہوئی تھی۔ یہ صحیح ہے کہ وہ سرحد نہیں گئے اور وہاں کے معرکوں میں حصہ نہیں لیا۔ مگر کھلی علی کی غیر حاضری کی پوری مدت میں پس منظر یہ وہ خاموش اور غیر نمایاں روح تنظیم رہے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ احمد اللہ نہ صرف ایک تنخواہ دار مہاراجہ کی افسر ہی نہ تھے بلکہ کئی اور اعزازی عہدے بھی رکھتے تھے اور ان حیثیت سے خاندان کے اور ارکان کی طرح وہ کھلم کھلا حکومت کے خزانہ کا رونا پیون میں حصہ نہ لے سکتے تھے۔

احوالِ اندر کی گرفتاروں، نہ شد و بد و ت میں بے سرت سے متعلق حکومت پنجاب کے خیال
نے حکومت نے پٹنہ کے ڈویژنل کمشنر اور مجسٹریٹ کو تحقیقات اور ان کے
اس کے لئے باقاعدہ لکھ بھیجا۔ سنٹ گورنمنٹ نے بھی ہدایت جاری کر دی کہ اگر تندر کو فوراً
سہ کار میٹروپولیٹن سے برطرف کر دیا جائے اور آئندہ کبھی ہی حیثیت سے حکومت کے تحت کسی
مذمت کے لئے نہ سمجھا جائے۔ مجسٹریٹ نے بنگالیوں کو جان بوجھ کر ان مقامات کے لئے

لے یہاں مولانا یحییٰ خاں کے لئے وفات کا وقت (قریباً) ایک ہفتہ پہلے مولانا کی لفظی شہادت معلوم ہو رہی تھی۔
 یہ صحیح لفظی شہادت ہے اور یہ مختلف ہونے پر بھی دونوں بعد میں ایک ہی رحلت ہونے پر ان دونوں کے بعد
 دراصل یہاں ہوتا ہے مولانا یحییٰ خاں کی شہادت میں مولانا یحییٰ خاں کی شہادت میں یہ شہادت مولانا یحییٰ خاں کی شہادت ہے
 کو دست ہو گیا تو پہلے میں مولانا یحییٰ خاں کے ذمہ دار سربراہوں میں سے تھے۔ یہ مولانا یحییٰ خاں کے ذمہ دار قرار کرتے ہیں کہ
 ان کے حوالہ کے مقدمہ کی پوری روداد دستیاب نہیں ہوئی۔ یہ انتخاب رستہ حیات حکومت ہنگال جلد دوم میں شائع
 ہو چکا ہے ان کے حوالہ سے انکو میں سربراہ میں ان کی قیمتی خدمات کی حقیقت معلوم ہو جاتی ہے۔

جن کو وہ یاغیانہ جانتے تھے اپنے گھر میں جمع ہونے دینے کے، مزدوم کو ایک قانونی عدالت میں ثابت کرنے کے لئے کافی قانونی وسائل حاصل کر رہے ہیں سخت شکوک کا اظہار کریں تھے۔ اس نے یہ بھی لکھا تھا کہ احمد اللہ کے جرم کے سوال کو ناکامیابی سے اٹھانے سے بہتر ہوگا کہ اس قضیہ ہی سے ہاتھ اٹھایا جائے۔ میکہ آئرس میں بڑی موثر شگافی کے بعد اس نے یہ بیانیہ کیا کہ اس مقدمے میں اس ثبوت پھیلے مقدمہ کے گواہوں، متغیثہ کے بیانات پر آتی ہوئی اور ان کا مزید ثبات حوثیق ان اعداء سے ہوگی جو مقامی تحقیقات سے واپس تھیں۔ اس لئے اس نے یہ راستہ نہ ہی کی کہ مزدوم کے خلاف تفتیش شروع کر دی جائے۔

احمد اللہ نومبر میں گرفتار کئے گئے تھے۔ اس سے ایک ماہ پیشتر ہی محکمہ انٹیلیجنس کی تحقیق کے ساتھ وہ اس کی ڈپٹی کمشنری سے علیحدہ کئے جا چکے تھے۔ مقدمہ انڈیا کے فیصلے کے اعلان اور اپنے بھائی یحییٰ علی کے جرم "خدا داری" میں مندرجہ کے بعد روہنیہ کی کمیٹی پبلک انسٹرکشن سے برطرف کر دیئے گئے۔

احمد اللہ کے خلاف جبرائیم کی فہرست: اس مقدمہ کے چلنے کا کام پٹنہ کے جرنیل راونشا کے ذمہ کیا گیا تھا جو رخصت پر شمدہ چلا گیا تھا۔ اس کو ہریت کی گئی کہ وہ انڈیا ہوتی ہو، پٹنہ آجائے اور یہاں کہہ سکے کہ اسے ملوثی صحت و شورہ کرے۔ تمام ملوثی نمونہ کو ہریت کر دی گئی۔ کہ راونشا کو اس کی تفتیش میں ہر ملوث کی مدد بہم پہنچائے۔

مزادات کے تعین کے متعلق تمام ابتدائی روایات قائم مقام ٹیسٹریٹ پٹنہ نوٹرز کی مدافعت میں انجام پائیں۔ ۱۶ جنوری ۱۹۲۵ء کو احمد اللہ پٹنہ الزاریت عدالت کے سامنے۔ ۱۹۲۱ء، ۱۹۲۲ء اور ۱۹۲۳ء کو یان کے قریب قریب منہوئے نے سکھ روکٹوریہ کے خلاف جنگ کا ارادہ کیا۔ یہ جرم دفعہ ۱۱۱ تعزیرات ہند کے تحت قتل قرار دیا۔ ۲۔ کہ اسی زمانے میں تاکہ از کٹوریہ، سکھ خلاف جنگ میں غارتگی یہ واقعہ وراٹا کی رو سے جرم ہے۔

۳۔ کہ اسی زمانے میں منہوئے نے سکھ کے خلاف جنگ کے رو سے یہاں غارتگی کی تھی۔
نہند ۱۹۲۵ء، ۱۹۲۶ء، ۱۹۲۷ء اور ۱۹۲۸ء کے نتیجے میں کیا گیا۔

۴۔ کہ اسی زمانہ میں انھوں نے ملکہ کے خلاف جنگ کر کے اراک سے آزادی کو جیت کر نئے میں احانت کی۔

۵۔ کہ انھوں نے اپنے عس اور زب ترفروگز مشتوں سے ملکہ کے خلاف جنگ بھری کے منصوبہ کی موجودگی کا افسا کیا۔

سٹن کی مساحت انجلی ڈسٹرکٹ نیچ پٹنہ کی عدالت میں منعقد ہوئی۔ اس میں ایک بورڈ میں کا مدرکار مقرر ہوا۔ نہر سے بہت سے گم ہونے لگے تھے جن میں سب سے جم آہی بخش در عہد نکریم تھے۔

احمد اللہ کے خلاف عدالت کا فیصلہ: وہیں نے ذاتی سے بحث میں دیکھا کہ دفعہ ۲۱ ملک کے اندر سے جنگ کرنے کے ارادے سے تعلق رکھتی ہے اور یہ بھی دیکھا کہ کوئی شخص دو دہائیوں کی شہادت کے بغیر اجاوت کا جرم قمر نہیں دیا جاسکتا (دفعہ ۲۱ ایکٹ ۱۸۵۷ء)۔ اور یہ کہ اس مقدمہ میں احمد کو صرف ایک ہی بخش کی شہادت پر قمر قرار دیا گیا ہے اس نے آہی بخش کی شہادت کی قدر و قیمت پر بحث کرتے ہوئے کہا کہ وہ اس نتیجے بھی نہیں کہ ایک کتے کو بھی پھانسی دینے کے لئے کافی سمجھی جائے۔ یہ وہ شخص ہے جس نے جنگ حبس دوم، عبور ویرانے، شور و ضلعی جائیداد کی منہ کا حکم ہو، بھارتیہ کے پاس کچھ نہ رہا تھا جس سے اندیشہ نہ ہو کہ کوئی امید باقی رہی تھی۔ اس نے یہ بھی وضع کیا کہ گواہان! متعناہ جنھوں احمد کی شناخت اب کی ہے۔ بے شک پہلے انبالہ یا پٹنہ میں انہیں کی تھی۔ نگہ سے یہ تمام دلائل رد کر دئے اور اپنے فیصلے میں لکھا کہ یہ مر باطل معاف ہے کہ حکومت نے اس فیصلے کے خلاف جنگ جاری رکھنے کے لئے آدمی اور روپے سرحد پر بھیجے تھے ایک باقاعدہ تنظیم مسلح تھا۔ اور یہ کہ اس باغیانہ کام کے لئے جو شخصیں مقرر تھے ان میں قیدی: احمد شاہ کے بعض بہت قریبی قرابت مند تھے۔ اور یہ کہ قیدی قافلہ کی مدد کے جنرل منجھڑی کر کے کیا تھا۔ اور یہ کہ وہ روپے وصول کرتا اور ان حبسوں میں شہ یک ہوتا تھا۔ بغاوت کی تبلیغ کی جاتی اور یہ کہ وہ کبھی کبھی کا ممبر تھا جس

نے بغاوت کی تنظیم کی تھی۔

جج نے قیدی کو دوسرے چوتھے اور پانچویں الزامات کا مجرم قرار دیا۔ اس نے پہلے الزام سے اُسے بری کر دیا اور دوسرے الزام کو تیسرے میں مدغم تصور کیا۔ اسپروں نے بھی اس کو پانچویں الزام کا مجرم تسلیم کیا، ۲۲ فروری ۱۸۶۵ء کو قیدی کو سزا سے موت کا حکم دیا اور اس کی املاک کو ضبط کرنے کی ہدایت کی۔

احمد اللہ کو جس دوام کی سزا، فیصلہ توثیق کے لئے ہائی کورٹ کے سپرد کیا گیا۔ کورٹ نے سسٹن کورٹ کی تمام کاروائیوں کو پیش نظر رکھ کر ۱۳ اپریل ۱۸۶۵ء کو اس کے سامنے جو شہادتیں ہیں وہ قیدی پر دوسرے الزام کے لئے تعزیرات ہند کی دفعہ ۴۷۱ کی رو سے سزا کی تائید میں کافی ہیں۔ لیکن شہادتوں سے ہم یہ نہیں بتا سکتے کہ قیدی نے اس سازش میں دوسرے سزایافتگان سے زیادہ سے زیادہ عملی حصہ نہیں لیا۔ اس لئے جج جج کی دی ہوئی سزا سے موٹ کی توثیق سے انکار کرتے ہیں البتہ ہدایت لہ سے یہ کہیں احمد اللہ کو جس دوام عبور دیا جائے شور دیا جائے اور اس کی تادم ہاک بخت مکہ منبر کی جائے۔

احمد اللہ کی سزائے انڈیمان روانگی: پانچویں احمد اللہ جزائریہ لندن منتقل کر دئے گئے۔ وہ مکنتہ کے راستے سے بھیجے گئے۔ اور جون ۱۸۶۵ء میں بدہ کے پتہ پر پہنچے اور سزایافتہ ملزموں سے پہلے وہاں پہنچے۔

انبالہ اور پٹنہ کے مقدمات ایک دوسرے سے بالکل وابستہ تھے۔ دونوں مقدمات میں گواہان استغاثہ کا ایک ہی گروہ اور بہت حد تک ایک ہی ملازم کی شہادتیں کام میں آئیں گی۔ پٹنہ میں جعفر اور شفیق کے سوا دونوں مقدمات کے بہت کم گواہ ہیں ایک ہی شخص جس کے بارے میں اور قریبی قراقرظ رہتے۔ درحقیقت ان دونوں مقدمات کے غیروں میں کچھ مشترک عناصر ہیں اور مشہور ہندی تو احمد اللہ پہلے گرفتار کرتے جاتے۔ پٹنہ کا مقدمات اور

ہم آہنگی پر اپنے افسوس کے اظہار سے باز نہ رہا۔

مقدمہ انبالہ کے نمایاں پہلو مقدمہ انبالہ کے تین نمایاں ترین پہلوؤں پر تبصرہ کرتے ہوئے ہنٹر کہتا ہے کہ قابل تعریف ہے وہ دانشمندی جس سے اسی وسیع الذیل بغاوت کی تنظیم کی گئی، وہ اخفا جس سے اس کی پیچیدہ کارروائیاں چھانی گئیں اور وہ کامل وفاداری جو اس کے ممبروں نے ایک دوسرے کے ساتھ قائم رکھی۔ سب شہید منصوبہ پر عمل درآمد بڑی ذہانت سے منظم کیا گیا تھا۔ قانوناً درست اور جائز تر مت غل غل و سکوت کا روایتوں سے اس عیاری سے حفظ مانع کر دئے گئے تھے کہ حکام کے لئے ان دونوں میں میں تمیز کرنا سخت دشوار تھا۔ مثلاً ابھی بخش ان رقوم کے ساتھ جو وہ جہ بھیجتا تھا وہ واقعی جوتوں اور دوسری چیزوں کی جائز خریداری کے لئے بھی۔ وہ بے بھیجی کرتا تھا۔ تحریک کے جمہور کا رکنوں کی ایسا انداز بھی بہت نمایاں تھی۔

ان دونوں مقدموں میں استعانہ نے جو تشریح اختیار کئے وہ بھی غور و تدبیر میں یہ سچ ہے کہ دونوں مقدموں میں قیدیوں پر جو الزامات عائد کئے وہ نفس الامری میں درست تھے۔ یہ بھی سچ ہے کہ صفائی کی تمام بحثوں میں کبھی آدمی در رد پے کی فرہمی کے ایک وسیع و عریض جاں کے وجود سے انکار نہیں کیا گیا۔ ملزمین میں سے کبھی علی نے کوئی بھی صفائی دینے سے قطعاً انکار کیا۔

جہاں ان تمام واقعات کو یکجا کر کے یہ معنی نہیں نکلتے کہ ان کے جرائم رتاریہ اور زبانی شہادتوں کی بنیاد پر ایک قانونی عدالت میں قانوناً ثابت ہو سکے۔ جیسا کہ وہ بیان کیا گیا ہے، متعانہ خود شہید تھا یا تھوڑا سا باغی نہ تھا تشفی بخش طور پر ثابت کیا جاسکتا ہے احمد اللہ کے مقدمہ کی سماعت کے موقع پر ٹینہ کے مجسٹریٹ نے کہا تھا کہ اس مقدمہ میں انبالہ کے گواہوں کے بیانات بنیادی ثبوت ہونگے، باقی دوسرے ثبوت جو متنازعہ ہو رہے ہوں گے وہ اس شخص کا مکمل ہوں گے اور ہم یہ بھی دیکھ آئے ہیں کہ انبالہ کے گواہوں کے بیانات پتہ کر ایک ہی شخص ابھی بخش کی شہادت کی شکل میں تیار ہوئے ہیں جیسا کہ انوشا نے خود اقرار کیا ہے وہ شخص جو خود اس قسم کا مزایانہ تھا اور جسے مجسٹریٹ نے سماعت مقدمہ

دورانِ عملاً حرامت میں رکھا اور کسی سے منے کی کبھی اجازت نہ دی۔

قیدیوں کے خاندانوں کو دھمکیاں: جعفر در عبد رحیم نے دورانِ قید میں یہاں جیل کے اندر پولیس سے جو یہ مانا سلوک کئے ان میں سے بعض ایسی تذکیریں بھی قیدیوں میں کیے۔ ملزموں کے خلاف بہت سے نوٹوں کو نوٹوں کے ساتھ ساتھ دروازے کے سے بے وقاشا اور بد امتیاز گرفتار کیا گیا۔ مقدمہ نمبر ۱۰۰ میں جعفر و شیخ کے خلاف کے جیل کے افراد کو جعفر کے انبار سے فرار ہو جانے کے بعد ان کا پتہ تلاش کرنے کے لئے بہت کوششیں کی گئیں۔ پارمنز نے جعفر کی تلاش میں دہلی پہنچ کر شہر میں دہشت و ہراس پھیلانے کے لئے شہر کے سب دروازے اور رہائش گاہیں بند کر دی گئیں۔ ہزاروں آدمیوں کو خوفناک اور خوفناک اور پھانسی بڑے دھمکیوں اور مالی ترغیب و تحریش کے ذریعہ قیدیوں کے خلاف شہر سے دینے کے لئے پھانسی لیا گیا۔

سہکاری گواہوں پر ٹوالتاٹ: خود سہکاری کا مذاکرات بھی کوہلو کو روک دینے کی تصدیق کرتے ہیں۔ مقدمہ کے اختتام کے بعد الہی بخش کو شرفِ معاف دے دیا گیا گیا۔ بلکہ پٹہ سٹی محلہ نگہ میں اس کا مکان جو پہلے غنیمت کر لیا گیا تھا اسے واپس کر دیا گیا۔ اس کے مدوہ اس کے درندہ شدہ مال کی فروخت سے جو زریشن حاصل ہوئی تھی اس میں سے پانچ سو روپے کوئی کاروبار کرنے کے لئے دے گئے۔ دیگر قیدیوں کو جو پنجاب سے لائے گئے تھے درجن کی تعداد میں تھی ۴۰ روپے دے گئے۔ نوٹ بچاؤ پچاس روپے فی کس اور ایک کو بیس روپے) یہ ہندو ہرات کے وقت کی برادریوں کے اپنے خائف کاموں سے غیر ضروری کی تلافی کے طور پر دے گئے تھے۔ مجسٹریٹ نے اپنی رپورٹ میں ان غنیمت کی سفارش کرتے ہوئے اس امر پر بہت زور دیا کہ یہ گواہ اپنی مرضی سے رہ گئے تھے۔ لیکن ہمیں اسی مجسٹریٹ کی ایک دوسری پتلی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ گواہ جیل کے قیام کے دوران میں مجسٹریٹ کے حوالے میں رہ گئے تھے اور ان کو باہر جانے یا کسی سے منے کی اجازت نہ تھی۔ اس سے قریب قیدیوں کے لئے ان کو کھانا بھی مجسٹریٹ کے ہاں سے ہی ملتا ہو گا۔ پھر نہانی کی رقم کا جو نام لیا گیا ہے

ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ انیالہ کے مقدمہ میں بھی ایسے ہی عنایات دئے گئے تھے۔ ایک گواہ سے پہچانہ سلوک کہ جیل میں قیدیوں کے ساتھ ساتھ طرح طرح کے پرمانہ ہو گئے تھے۔ بعد ازاں ریشیہ نوشی کو ذکر کرتے ہیں جو جیل کے اندرون سے نکلے اور ان کے قیدیوں کے پانی دینے کے ساتھ ریشیہ نوشی اور چوٹی تھے۔ فریڈرکس نے ان کی رہائی میں رکھائی تھے۔ ساتھ ہی ساتھ معمولات حاصل کرنے کے لئے ان کی رہائی یہ جیل میں بہتر سلوک کی پیشکش کر کے ان کو رہائی دیا۔ پھر شفیق کو جو مہاراجا گواہ بن گئے تھے اور دوسرے قیدیوں کے ساتھ جو مرض یا مشقت کے تحت تھے کے بعد فاقہ زدہ ہوئے تھے۔ بہترین غذا ملتی تھی۔ جو مہاراجا چودہ برس کے ہوا تھا۔ ان کے بیان کرتے ہیں کہ تھوڑے روزوں کے بعد ایک خاص طرح پر شہادت دینے کی تعلیم کرتے تھے۔ پھر شہر سے ہٹ کر پھرتے تھے۔ پھر اس وقت کہوں گے۔ اس پر پولیس نے سارے رستے وارڈاں بعد ان کی رہائی کیا کہ وہ قدرتی موت سے گیا۔

نچ کا انتقامی رویہ: جعفر کے خیال کے مطابق نچ کے موت کی تاریخ میں ڈیشنل کمشنر کے ترم کا اہم اثر تھا۔ جو اہمیت کے تحت تھا۔ اس نے کہا کہ جب حکم کو معلوم ہوا کہ قیدی نے نچ کے موت کا خیر مقدم کیا کہ اب وہ اپنے مستند عقیدہ کے لئے مہاراجا شہادت کا درجہ پائیے۔ نچ نے ان کو خوشی سے محو کر دئے تھے۔ ان کی مہارتیں بد دیار ہو گئیں۔ ان میں سے بہترین نچ باغیوں کے رہنے والے تھے۔ کو شہادت کی سعادت سے محروم کر کے حکم دئے جو دشمنانہ انتقام میں ان کی تحسین کر کے جعفر کے قون کی تصدیق کرتے تھے۔ پھر ان کے مقدمہ کے متعلق عید کے بعد پٹنہ کے کیشن جج احمد شاہ کی سماعت کے لئے لایا گیا۔ ان کے کیشن جج کے تہذیب کا ذکر کرتے ہیں۔ یہ نچ اپنے جذبہ عدالت اور ان کی رائے کے سے معزوف تھا۔

یہ عجیب تشاق تھا کہ چند روز بعد سے قیدیوں کی مہارت میں تھوڑی بہت درود اور دیگر درجہ پائیے تھے۔ ان جیل میں ایک یورپائی پولیس دہشت گرد کے لئے استعمال ہوتا تھا۔

اس امر کو ملحوظ رکھتے ہوئے بھی کہ یہ بیانات ان لوگوں کے ہیں جو خود نہ رہیدہ تھے کم سے کم یہ حقیقت عیان ہے کہ استغاثہ نے غیر معمولی طریقے استعمال کئے۔

جعفر تھاغیسی کی صاف گوئی: اس باب میں یہ ذکر ہے کہ جعفر تھاغیسی شہید کی سماعت اور فیصلے سے متعلق واقعات بیان کرتے ہوئے اپنی ضروریوں رکھتا ہوں کی وارراتیں بھی آزادانہ بیان کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ جب شفیق کو عمدہ عمدہ غذاں رہی کتنی اور دوسرے فاقہ کھینچ رہے تھے ایک بار انہوں نے شفیق کے کھانے میں سے کچھ پکڑ کر چرایا تھا۔ اسی طرح شفیق کو جو روپے بھیجے گئے تھے ان انہوں نے دس روپے رکھ لئے تھے انہوں نے انڈمان میں کچھ روپے کم لئے تو وہ رقم ان کو واپس کر دی۔ یہ واقعات انسانی کمزوریوں کو نظر ہر کرتے ہیں جو قیاس کئے جاسکتے ہیں۔ ان سے جعفر کے بیانات کی صداقت و وقعت بھی ثابت ہوتی ہے۔

الہی بخش پر غیر معمولی نگرانی: سرکاری روادوں سے بھی استغاثہ کے افسر اور نیرت کا پتہ چلتا ہے۔ جو روپے کے مجسٹریٹ نے کمشنر کو رپورٹ دی کہ الہی بخش چھپ کر نہ بڑے سے لایا گیا اور کھگول اسٹیشن پر لایا گیا، وہاں سے عورت کے بھیس میں یکہ پر لایا گیا اور مجسٹریٹ کے احاطے میں ایک بنگلے میں سخت پہرے میں رکھا گیا۔ پٹنہ میں اس کی موجودگی کی خبر کسی کو نہ تھی جب تک کہ وہ گواہ کے کٹہرے میں کھڑ نہ کر دیا گیا۔ اور قیدی بھی جو نتیجہ بے سے لائے گئے اسی طرح مجسٹریٹ کے احاطے میں بند رکھے گئے۔ الہی بخش کو ان کی تشریف کے دوران پنجاب پولیس فورس کے تین آدمیوں کی نگرانی میں رکھا گیا۔ وہ بھی خوش عورت پنجاب سے ہی بلائے گئے تھے۔ بعد میں احمد اللہ کے متعلق نیپٹے کے بعد پولیس کے نڈان افسروں کو ان کے پٹنہ میں اقامت کے صلے میں حمہ چار سو روپے انعام میں عطا کئے گئے جب ہم یہ یاد کرتے ہیں کہ الہی بخش ہی کی شہادت پر احمد اللہ منہ باب ہوئے اور کہیں پر نظر کرتے ہیں کہ تمام دوران سماعت مقدمہ میں سیکرٹری نے کس طرح ان کو بند رکھا

در پھر اس کو کثیر رقم انعام میں دی تو معاملہ سخت مشتبه ہو جاتا ہے۔ ایک مقامی معمولی فسر ایشوری پرشاد کے متعلق جس نے مقدمہ کی تفتیش میں اتنی سرگرمی دکھائی مجسٹریٹ کو ملتا ہے کہ میں اس کی کہ حقہ تعریف نہیں کر سکتا اس کو بھی مدد مت میں ترقی کے علاوہ نقد انعام دیا گیا۔

(ج) سزائیدگان کی زندگی جزائر انڈمان میں

جزائر انڈمان جسے عام طور پر "کالاپانی" کہتے ہیں سزائے قیدیوں کی نوآبادی ہے۔ یہ مختلف قبیلوں کے کئی جزیروں کا مجموعہ ہے جن کو اٹھارہ سمندر زدہ چوڑی ندیاں ایک دوسرے سے جدا کرتی ہیں۔ زیادہ تر جزائر جنگلات سے ڈھکے اور پہاڑوں کے سلسلے سے بھرے ہیں۔ کوہ ہیریت کی بند ترین چوٹی کی زیادہ تر فٹ سے زیادہ بند بھان اسباب سے مزدور زمین کا رتبہ کچھ زیادہ نہیں۔ جزائر کے قدیم باشندے جنگلوں میں رہتے ہیں، جہاں انہوں نے مزدور کے چھوٹے چھوٹے قطعے تیار کر لئے ہیں۔ قیدیوں اور ان کی نوآبادی کے افسروں کے لئے غلے ٹھکانے سے آتے تھے جو اسٹیمر سے پانچ دن کا راستہ ہے، غلے یکس طرح سے تقسیم کر دیئے جاتے تھے، ذرائع آمد رفت قریب قریب نابود ہیں اور ضروری اشیاء کی فراہمی ساز و دار در آب وہو ایسی سموم ہے کہ کسی کو کوئی زخم یا خراش لگ جائے تو نا موثر ہو جاتا ہے اور عموماً زخمی بند ہی مر جاتا ہے۔

قیدیوں کے لئے قواعد و ضوابط ایک اعتبار سے قیدیوں کو اس نوآبادی میں منتقل کر دینا دوسرے قید خانوں میں بند کرنے سے بہتر تھا۔ خاص طور پر خطرناک قیدیوں کے گردہ کے موافق تہ خانوں کو بٹریوں میں بند نہیں کئے جاتے تھے۔ جزیروں میں پہنچ کر قیدیوں کی زنجیریں کاٹ دی جاتیں اور بعض جہانی مشینیں جو نوآبادی کے بحریہ قواعد و ضوابط کے مطابق عائد کی جاتی تھیں ان کو ختم کرنے کے بعد ان کو معمولی طور پر زندگی بسر کرنے کی اجازت ہوتی پڑتی تھی۔ لوگ کسی مہر رمی یا فنی شغل میں لگاؤ سے جاتے جس کی لئے ان کو معاوضے دئے جاتے۔ اگر ان کو قدرت ہوتی تو نوکر رکھنے کی اجازت بھی ہوتی۔

بارہ برس قید بھگتے کے بعد قیدی اپنے اپنے اندر مشغول رہا یہ سب کوئی کاروبار بھی چلا سکتا تھا وہ اپنا گھر رکھ سکتا اور کسی مقام کی یا قید کی عورت سے شادی بھی کر سکتا اور بچوں کی پرورش بھی کر سکتا تھا۔

غیر انسانی رواج کا خاتمہ، ایک غیر انسانی حرکت جو جزیروں میں پہلے رائج تھی یہ تھی کہ قیدی کے ماتھے پر دائرۃ الجبر کے نقشہ درٹا دئے جاتے تھے۔ وہابی قیدیوں کے وہاں پہنچنے سے کچھ پہلے سے یہ رواج ترک ہو چکا تھا اور وہ اس ذریت کے محفوظ رہے۔ پھر بھی ہر قیدی کو ایک نمبر دے دیا جاتا اور نام کی جگہ وہی استعمال کیا جاتا۔ سلسلہ میں حبس وہابی قیدیوں کی رہائی کا سوال اٹھا تو جزیروں کے سپرنٹنڈنٹ نے قیدیوں کے چاروں طرف ایک مفسر رپورٹ دی۔ اس میں ان قیدیوں کا ان کے گھروں کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے کہ ان کا نمبر ۱۱۵۶۱ محمد جعفر نہ ۱۱۴۵۰ عبد الغفار نمبر ۱۱۴۵۱ تھا۔

یورپی قیدیوں کے ساتھ تہی سلیوک، جزیروں کی زندگی کا ایک ناگزیر پہلو ہے جس سے چارہ کرنا تھا وہ حاجی مذہبی امتیاز تھا جو جدید تفرقہ بازی کی پالیسی کی ابتدائی شکل تھا۔ یورپی قیدیوں بلکہ ہندوستانی حبس یوں کے ساتھ ترجیحی برتاؤ کیا جاتا۔ ان کو نہ صرف وہاں کے بنگلے سے بلکہ مفت نوکر بھی دئے جاتے جعفر راجہ جگر ناتھ پوری کا ایک نمونہ ہے جو کہتے ہیں جو سلسلہ میں اس جزیروں میں بھیجے گئے تھے وہ کب تک وہاں رہے کہ قیدیوں کے ساتھ کام پر لگایا گیا اور نہایت گھٹیا کھانا ملتا، اگر ایک بھی قوم کے درمیان جیسائی، نیگرو، نڈین) کے ساتھ جو ان کے ساتھ ہی تیا تھا نہایت برا بھی سلوک کیا جاتا۔ بہت سی باتیں ان فراتوں اور جیسائی منہ زور کی کتاب نہ دیکھ کر جلد ہی مر گئیں۔

اسلام اللہ کی پوری رحمت پیر علی احمد، بیس کہ چاروں جزیروں میں قیدیوں کی سب سے پہلے رپورٹ میر پور۔ وہاں سب سے پہلے بڑا سا چیمف کشتی کے رمدل نشی کہ وہاں سات سو نو سو ستر کی تحریک میں سب سے پہلے جرم میں ہیں ان کی قید کے نہ

یافتے تھے۔ بعد میں ان کا منشی کی حیثیت سے تقرر ہو گیا۔ انھوں نے احمد اللہ کو اپنے ساتھ ٹھہرانے اور اپنے نائب کے طور پر کام لینے کی اجازت حاصل کر لی۔ احمد اللہ پانچ سال ان کے ساتھ رہے یہ ان کے لئے نسبتاً عافیت کی مدت تھی۔ جنوری ۱۶۲۷ء میں جب یحییٰ علی اور عبدالغفار کے تو احمد اللہ غائب کبریاں بد منشی سے ان کے آنے کی خبر منکر ان کے غیر مقدم کے تیار ہو گئے۔ ان دونوں کو بھی کبریاں سے اپنی سرمنشی نیرت دلوادی۔ اس مدت کے بعد یعنی ۱ فروری ۱۶۲۷ء کی منھوں تاریخ کے بعد حریہ سہیلی کو ایک بیک گرفتار کر کے انبارہ بھینج دیا گیا تھا۔ دونوں جہانی سے در کچھ دن ایک ہی چھت کے نیچے رہے۔ عبدالرحیم جو دسمبر ۱۶۲۷ء کو پہنچے گھاٹ منشی بدو سے گئے۔ اس وقت تک وہابی قیدی جزیرہ ان میں رہتے تھے جہاں زیادہ تر حکام بھی قید تھے۔ یحییٰ علی کی وفات: یحییٰ علی پر رستہ رفتہ پیری اور مزرور کی نائب آ رہی تھی اور عریاں شد اللہ بھینے آہستہ آہستہ فروری ۱۶۲۸ء میں بیمار پڑ گئے اور جزیرہ کے ہسپتال میں داخل کر دئے گئے۔ عبدالرحیم اس وقت محکمہ بحریہ میں مقرر تھے در دور کے جزیرہ سے میں رہتے تھے۔ روزانہ ان کو دیکھنے آیا کرتے یہ مفروری تھا۔ اس لئے کہ نیک بڑے بھائی احمد اللہ خود ایسے برائے در مزرور تھے کہ روزانہ ہسپتال جانا نہ سکتے تھے، جو اونچی سیج پر واقع تھا۔ یحییٰ علی دو ہفتے بیمار رہے۔ فروری ۱۶۲۸ء کو فوت ہو گئے۔ در جزیرہ یہ اس کے قریبی ورنی ہوئے۔ مختلف جزیروں سے کوئی ڈھائی تا اسی سو سال اور بہت سے ہندو وہابی شریک جہان ہوئے۔

۱۶۲۷ء کے قتل کا وہابیوں پر الزام: فروری ۱۶۲۷ء انڈیا کے دوران قتل و جزیہ میرا ایک ایسا لڑا کہ نیز واقعہ در مزرور جو ان کا جھنڈے مارے ایک بیٹھوس کیا گیا۔ یہ ایک مہرہ کی پانچ مہرہ شہر علی کے ہاسٹوں مارا۔ وہیو کا قتل تھا۔ اگرچہ ان مہرہ سے وہابیوں کو کسی حوالہ کا تعلق نہ تھا۔ ان کو اس میں مداخلت کرنے اور مہرہ کے قتل کا انتقام

اور غنیمت و عصب کا نشانہ بنانے کی کوشش کی گئی۔

ایشیائی پرشاد کی روانگی انڈمان: بنگال صوبائی سر دس کے فسر وہابی تحریک کی پوری تاریخ اور حکومت کے لئے تحریک کے حضرات کی کیفیت و کیفیت سے خوب واقف تھے اس لئے وہابی قیدی ان کے انتقام اور اہمیت کا خاص نشانہ بنے۔ راجہ میو کے قتل کی خبر جیسے ہی سیکرٹہ پہنچی مخالف وہابی افسروں کے پرانے بھٹے نے اس حادثہ میں وہابیوں کو ملوث کرنے کی کوشش شروع کر دی۔ ایشیائی پرشاد جس نے اب تک سرکاری حضرات میں ایسا دہائیات کا ماہر ہونے کی شہرت حاصل کر لی تھی پولیس مشنر ٹپنہ کے ساتھ وہابیوں کی مشروطہ شرکت کا سراغ لگنے کے لئے فوراً اجزا انڈمان روانہ کیا گیا۔ منجھہ ایک مدرسہ اسی صوبائی افسر جنرل اسٹوارٹ نے جو جزیرے کا ذمہ دار تھا اور وہابیوں کے پس منظر سے نا آشنا اور قیدیوں سے کوئی تعلق نہ رکھتا تھا اس حضرات کو جس قدر افزائی کو نامنظور کر دیا۔

جنرل اسٹوارٹ کا غیر جانبدارانہ رویہ: لیکن جنرل اسٹوارٹ کی غیر جانبدارانہ رویہ کے باوجود وہابیوں کو مشہدہ کی نظر سے دیکھا جانے لگا۔ اب تک ان میں سے اکثر بڑے جزیرے میں جہاں زیادہ تر افسر رہتے تھے مختلف ملازمتوں پر مقرر کئے جاتے تھے مگر اب وہ جنگلوں سے بھرے پورے پھرتے دور افتادہ جزیروں میں منتقل کر دئے گئے۔ احمد اللہ جزیرہ واپس میں بھیج دئے گئے جہاں بدترین قسم کے عادی مجرم رکھے جاتے تھے۔ وہ میڈیکل ڈپارٹمنٹ میں دس روپے ماہانہ تنخواہ پر مقرر کئے گئے اور یہی کو بغیر کرائے کا مکان دیا گیا۔ عبدالرحیم ایک دوسرے دور افتادہ جزیرے میں منتقل کر دئے گئے جہاں وہ ایک ہسپتال میں محرم مقرر ہوئے۔

احمد اللہ کی حالت زار: احمد اللہ اب زیادہ بوڑھے اور کمزور ہوتے جاتے تھے۔ ان کی دیکھ بھال کرنے والا کوئی نہ تھا۔ کبھی علی کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس لئے عبدالرحیم روزانہ ان کی خدمت کو آیا کرتے۔ مدت قید کے بارہ برس پورے کرنے کے بعد اس قیدیوں کی نو بکادی کے ضابطے کے مطابق ان کو اپنے پس انداختہ سے کوئی کاروبار کرنے

کی اجازت مل گئی اور انھوں نے بڑے جزیرے کے قریب بڑوین میں ایک دوکان کھول دی۔ ان کے بیٹے عبدالفتاح کو جزیرے میں ان سے آتنے کی اجازت دے دی گئی تھی۔ وہ ایک سال سے کچھ زیادہ باپ کے پاس ٹھہرے رہے، مگر اس جگہ کی آب و ہوا کی نامساواری کے سبب سے ان کو دلچسپی چھوٹ جانا پڑا۔ اسی قسم کی ایک درخواست احمد اللہ نے بھی دی تھی کہ ان کے بیٹے محمد یقین کو جو ان دنوں کلکتہ میں رہتے تھے ان سے ملنے دیا جائے مگر منظور نہ کی گئی۔

احمد اللہ کی حسرتناک موت: کاروبار سے عبدالرحیم کی مالی حالت بہتر ہو گئی تھی۔ احمد اللہ کی صحت تیزی سے گرتی جاتی تھی۔ اس لئے عبدالرحیم نے حکم سے درخواست کی کہ ان کو اپنی چپا کو اپنے ساتھ رہنے کی اجازت دی جائے مگر یہ منظور نہ ہوئی۔ اس کے بعد بھی بار بار اس سلسلہ میں کوششیں ہوتی رہیں اور سب ناکام ہوئیں۔ عبدالرحیم ان کی خدمت کے لئے بار بار جاتے رہے مگر ان کے پاس ٹھہرنے کی اجازت نہ ملی۔ دو ہفتے تک وہ روزانہ ان کو دیکھنے جاتے۔ اس ضرورت سے صبح سویرے ان کو گھر سے نکلنا پڑتا۔ دوسری پیدل گھٹاں پر پہنتے۔ دوسری سے زیادہ چوڑی انتہائی ناریل پار کر کے ہزیرہ دایہ کر گئے اور پھر احمد اللہ کے گھر پیدل جاتے۔ ان کی غیر حاضری میں ان کے بیٹے عبدالفتاح دوکان پر پہنچتے۔ ایک روز ۲۲ نومبر ۱۸۸۱ء کو جب

عبدالرحیم سب معمول جزیرہ دایہ پر پہنچے جہاں بچے انھوں نے سنا کہ بچہ رات احمد اللہ تنہائی اور بے کسی میں انتقال کر گئے۔ عبدالرحیم اس ناگہانی مصدمہ سے بدحواس ہو گئے۔ ان کی تدفین کے ضروری انتظامات کے لئے گھرنوٹ گئے۔ مرحوم کی طرف سے ایک آخری درخواست ان کے چھوٹے بھائی یحییٰ علی کے پہلو میں دفن کرنے کی اجازت کے لئے دی گئی۔ مگر مقامی حاکموں کو ان کے مرنے پر بھی اتنا رحم نہ آیا کہ ان کے لئے اتنی سہی رعایت روا رکھتے۔

جزائر اندام کے مریضوں میں کئی روزوں بعد میوں کو ایک جگہ مدفون ہونا نصیب نہ ہوا۔ احمد اللہ ہزیرہ دایہ میں ڈونڈا از پوائنٹ میں سپرد خاک کئے گئے تھے۔

لے یہ سب کچھ کو دیکھ کر میں مار و من سے دہلے رکھ لی میرے خدا نے مری کیسی کٹھن ہمارے قلب (مترجم)

(د) وہابیوں کی جہادوں کی غنیمتی

گرچہ چٹنہ کے وہابیوں کی جسمانی سزائوں کا کچھ بیان کتنا ہی مختصر ہے، مگر جو سب جنگوں کے ان کی گرفتاریوں اور سزائوں کے بعد ان کے، دی نقدانات کی کوئی امداد دستیاب نہیں۔ اس خصوص میں وہابی ذرائع بھی خاموش ہیں۔

وہابیوں کا سماجی مرتبہ: وہابی خاندان جو میرا حمد کی وفات کے بعد اس تحریک کا مشعل ہمدار تھا، صرف علمی سر بلندی کے سبب سے نمایاں نہ تھا بلکہ اعلیٰ سماجی رتبے کے سے بھی ہو اس کے ارکان کو حاصل تھے ممتاز تھا۔ خاندان تین بڑی شاخوں میں تقسیم تھا جس کے ارکان ایک دوسرے سے مضبوطی سے وابستہ اور منسلک تھے۔ ان تین شاخوں کی سر یہ تھے (۱) محمد حسین، (۲) الہی بخش، (۳) فتح علی۔ محمد حسین کے چھ بیٹے تھے جن میں سے چار الہی بخش کے بیٹوں سے بیابھی گئیں اس طرح دوشائیں ملکر ایک ہو گئیں۔ فتح علی، اور الہی بخش بھی شادیلوں کے بندھن سے باہم وابستہ تھے۔

الہی بخش نوابان مرشد آباد کی ریاست میں بہت اعلیٰ خدمات پر، مور تھے اور ان خدمات کے صلے میں ان کو موضع بھدلی (جس کا رقبہ ۴۰۰ بیگھہ اور آمدنی ڈیڑھ ہزار روپے تھی) اور بیگھہ گوپال پور (جس کا رقبہ ۷۰۰ بیگھہ اور آمدنی چار ہزار روپے تھی) ضلع چٹنہ میں عطا ہوئے۔ یہ احمد اللہ بھٹی علی اور دوسرے ورثہ کو پہنچے اور حکومت کی ضبط کردہ جہادوں کے حصے تھے۔ احمد اللہ خود بھی اپنے زمانے میں چٹنہ کی نہایت اہم سماجی شخصیتوں میں سے تھے اور متعدد اعزاز کی اور پاتخواہ عہدوں پر بھی مامور رہے۔

فتح علی، رفیع الدین حسین ولد روح الدین حسین خاں کے وارث تھے۔ آخر الذکر کو شاہ عالم ثانی نے نائب ناظم بہار مقرر کیا تھا۔ عہد دیوانی میں بھی وہ اسکی عہد کے پر ہتدار رہے۔ ۱۸۶۳ء کی شورش کے زمانے میں چٹنہ کے ایک انگریز حکم ایس کی بن بچائے کے صلے میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے ان کو معین الملک میں الدولہ زمانہ جنگ کا نائب بخش تھا۔ ان کے بیٹے رفیع الدین حسین اپنے باپ کے عہدے اور

جاگیرداروں کے وارث ہو گئے۔ اس کا ایک حصہ ان کے داماد کو ترکے میں ملا۔ آٹا حصہ بھی ٹیسٹ
بڑا بیش قیمت ہو گا کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ فتح علی کے ایک بیٹے عنایت علی نے مشہور ہندوستان
سے آخری ہجرت کے وقت اپنا جو حصہ لیا اس کا زرخیز زمینیں ہزاروں روپے سے زائد تھا۔

خاندان صادق پور کی املاک کی تفصیلی: ہم ان حقائق سے خاندان صادق پور کی جائداد
غیر منقولہ کی قیمت اور قیمت کا کچھ اندازہ لگا سکتے ہیں۔ مقدمہ انبالہ کے فیصلے کے اعلان
کے بعد ملزمین پٹنہ کی ایک نہرست حکومت بنگال کو اس ہدایت کے ساتھ روانہ کی
گئی کہ ان کی جائیدادیں ضبط کر لی جائیں۔ چنانچہ ایک گوشوارہ تیار کیا گیا۔

ٹیسٹ گورنر نے بھی کمشنر کو از روئے ذمہ ۱۹ ستمبر ۱۹۰۷ء کو رپورٹ کرنے کی ہدایت
کی کہ جائیداد غیر منقولہ کا کیا جائے اس کے کس طرح نمٹ جائے۔ ساتھ ہی اس نے حکومت ہند کو
مشورہ دیا کہ شہر کے اندر رانسی اور مکانات شہر کے منہ ف کے۔ یہ میونسپل کمشنر کے سپرد کر دئے
جب اس مشورے کے جواب میں حکومت ہند نے ہدایت کی کہ صادق پور
کی ساری جائیدادیں ضبط کر لی جائیں۔ یہ میونسپلٹی کو دی جائے کہ منہ ف کے کی جائیں اور
اس جگہ ایک کھد بازار بسایا جائے اور باغیوں کی ضبط کردہ جائیداد کے زرخیز کا ایک حصہ
میونسپلٹی کے لئے وقف کر دیا جائے۔

حکومت ہند کے اس حکم کی تعمیل میں بعد میں ایک قانونی نوٹ لکھا گیا۔ دیکھا گیا
کہ صادق پور کی عمارات مشہور طور پر خاندان کی ملکیت تھیں۔ سب سے زیادہ حصہ تینوں جائیدادوں
پر تھا۔ یعنی سٹی اور فیملی علی کی ملک تھا۔ چھوٹا حصہ وراثت علی اور ان کے بھائیوں
عنایت علی و زرت حسین کی ملک تھا۔ وراثت علی کے چار بیٹے تھے۔ ان میں سے دو عبد اللہ
اور عبد اللہ درجہ اولیٰ پر تھے۔ ان کے بیٹے علی و عبد اللہ علی کا مکان کیا تھا۔ دوسرے دو بیٹے

لے تھے کہ صادق پور کے سب سے بڑے جائیدادوں میں سے ایک تھی۔ یہ دوسرے بیٹے کو سرقہ
اور ان کی حیثیت چوکنے میں نہ تھی۔ ان کے بیٹے لوگوں میں وراثت کر دی ہے۔ اس ذکر وراثت سے شہر کا نصف یہ
ثابت کرنا ضروری ہے کہ ان کے غایت علی نے جو حصہ وراثت کر لیا تھا وہ پشاور کے لئے کوئی جائیداد
غیر منقولہ باقی نہ چھوڑی تھی۔ اور یہ وراثت ان کے بیٹوں کے لئے لکھا گیا۔ وراثت علی کے متعلق
کیوں نہیں؟ مترجم

محمد حسن پٹنہ میں اور ہدایت اللہ باڑھ میں رہتے تھے۔ ان کے حلقہ مضبوط نہیں کئے جا سکے۔ عنایت علی کے صرف ایک بیٹے عبدالمجیدؒ تھے۔ وہ بھی باغی اعلان کئے جا چکے تھے۔ اس لئے ان کا حصہ بھی ضبط کر لیا گیا۔ فرحت حسین کے دو بیٹے تھے۔ ان میں سے عبدالحکیم نے انبالہ میں سزا پاٹی اور دوسرے عبدالرؤف پٹنہ میں رہتے تھے اور ان کا حصہ ضبط نہ کیا جا سکا۔ اس پچیدگی کے پیش نظر لفٹننٹ گورنر نے سفارش کی کہ بقیہ حصے تو ضبط نہ ہوتے ضابطہ ۱۸۵۷ء کے تحت رفاہ عام کے لئے رکھے گئے جہاں ان حصوں کا معدومہ ضبط شدہ ہائندلو کے زمینداروں سے ادا کر دیا جائے۔ اور پورا حصہ میونسپلٹی کو دے دیا جائے۔ خاندان پٹنہ کی املاک کا حشر: آبائی مکانات کے علاوہ قائدین پٹنہ کی جائیداد غیر منقولہ پٹنہ اور دوسرے ضلعوں میں بھی تھی۔ یحییٰ علی اور احمد اللہ کی غیر منقولہ جائیداد کی مجموعی سالانہ آمدنی ۷۹۷۱ روپے سات آنے۔ اپائی تھی۔ عبدالرحیم کی جائیداد کی کل سالانہ آمدنی ۲۹۵ روپے ۷ آنے ایک پائی تھی۔ یہ ساری قیمتی جائیدادیں ایک جنبش قلم سے ضبط کر لی گئیں اور گاجڑولی کی طرح بیچ دی گئیں (گجڑوں کی ضبطی کے نتیجے میں) عورتوں، بچے وغیرہ معنی میں لگیوں کو چوں میں ڈال دئے گئے۔ اور کوڑی کوڑی کے محتاج بنا دیئے گئے۔

مکتیوں کو صرف اپنے تئوں پر کپڑے پہنے ہوئے خانہ بدر ہونا پڑا۔ ان کو اپنے ساتھ ایک سوئی بھی لے جانے کی اجازت نہ تھی۔ ایک ایک چیز جو گھروں میں تھی اور پیسے سے تیار کئے ہوئے گوشوارے میں درج کر لی گئی تھیں حوالہ کر دینا پڑی ان میں سے اگر کوئی تیز

۱۵ سالہ عبدالعزیزؒ بھی تاریخ دفات کہیں نہیں سکتے۔ مولانا عبدالحکیم نے اصلی تذکرہ وقت جمع ہونے پر صفحہ ۱ میں لکھا ہے کہ جب منجھ حفرۃ و باغیت کی کاغذی سوات میں ۱۸۵۷ء میں ہوا تو آپ کی زوجہ خانم عبدالعزیزؒ بھی انتقال ہو گئی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ بقول مولانا خرم رسولؒ مولانا عنایت علی کے بڑے بھائی کے زمانے میں ہی اس وقت طویل تھے۔ بہرحال ان کا انتقال بھی ۱۸۵۸ء کے دہک یعنی ۱۸۵۷ء کے قریب ہو چکا تھا۔ اور مقتدر ۱۸۵۷ء سے شروع ہوئے۔ اس لئے مولانا عبدالعزیزؒ کے بانی احداث کے جانے اور ان کی جائیداد کی ضبطی نہ ہو سکی۔ کہ ان کی موت اس سے مولف کا یہ قول منطوق نہیں بلکہ غیر منطوق ہے۔

۱۶ مسطور وغیرہ متاخرہ سبب: متعدد ہر کیا بنا چکا ہے [] متاخرہ

غائب پائی گئی تو اس کی قیمت تخمینی قیمت سے دس گنا زیادہ اور کرنا پڑتی تھی
احمد اللہ کے خاندان کی تباہی : احمد اللہ کے بڑے بیٹے عبدالحمید جی کو خاندان کے سب
سے ممتاز رکھ کر حیات سے حکیم اخراج کا بار گزرا تھا تاہم ان معصوم عورتوں اور بچوں
کی خاموش فریاد کا اپنی ذاتی شہری میں جامع دھماکے میں نقشہ کھینچتے اور خاندان کی تباہی
کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”احمد اللہ بود مجسمہ رم شاہ طغلب جگہ گناہ چہ گنہ“

گزشتہ تقریر سے خاندان کے ان بد نصیب کمینوں کے سرور پر یہ آفت ٹھیک امید
کے خوشی کے تہوار کے دن پڑی۔ احمد اللہ نے بجا طور پر بچوں فریاد کی ہے۔

”چون شب عبدراستھر گردند ہمہ را از مہر بدر گردند“

”یہ ہمیشہ سنا رہا تھا کہ عیدِ ماسٹرفیٹس“

(حبِ عید کی جمع ہوئی اسب گھڑت نکال دینے کے عید کا آئندہ ہمیشہ سنا رہا تھا)

جس گیارہ ہماری عید محترم کی پہلی تاریخ ہو گئی۔

لفٹنٹ گورنر نے مشورہ دیا کہ مناسب ہے کہ جاہلادوں کا زرخش ہم مانگزاروں
میں جذب کر لیا جائے۔ اور زیادہ موزوں یہ ہوگا کہ یہ روپے مقامی ضرورتوں پر صرف کئے جائیں۔

..... سالہ قلمیت عدو قبور بھرت کے وقت پہلے ہی اپنی غیر مستولہ جاہل دیں عورتوں

کے نام منتقل کر گئے تھے۔ وہ سب بچ گئیں حکومت نے ان پر قبضہ نہیں کیا۔ اور آخر تک جو ان کے ہاتھ میں

مٹ نہ گئے وہ امرات کے ورثہ ان بے بیہ دلوں پر قابض و مستفید ہے۔ جہاں کہ بھول اور نہ کاری کاغذات میں

جاہل و غیر منقولہ کی فروخت کا کثرت سے ذکر ہے وہاں اس کے منقولہ کی فروخت کا ذکر کہیں نہیں ملتا۔ مستوزت بے

خاندان ہو کر گئیں ہیں تو ماری نہ چاہی بلکہ ہندوؤں کی قریب سے گھروں میں پناہ گزیں ہو گئیں جو الزام بغاوت سے

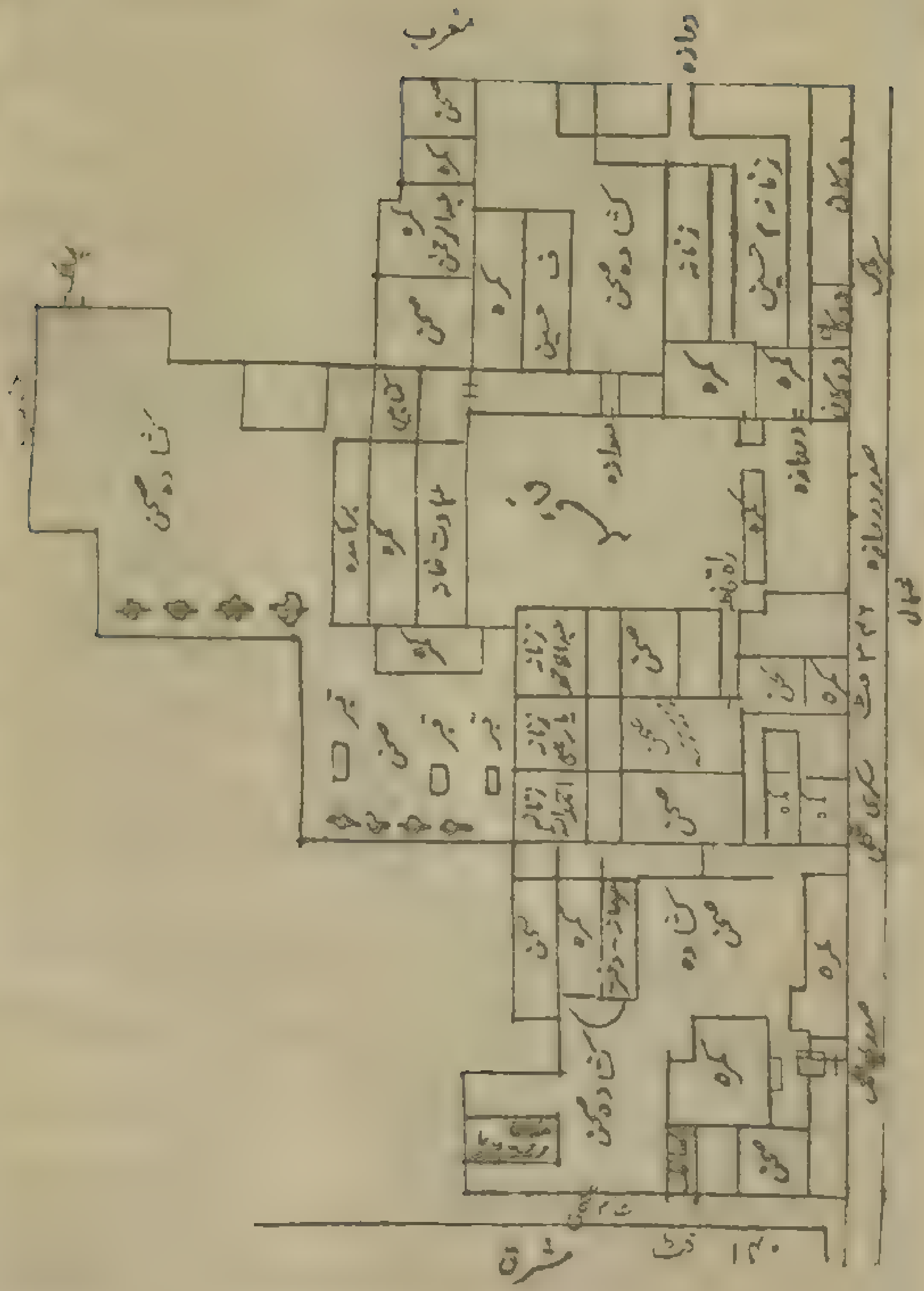
بری تھے۔ مگر وہ کبھی آج تو شہر میں نہ ہوئیں کہ مالی امداد کی محتاج ہوئیں۔ سر جیپا نے اس کے لئے مکان یا جائے امن

مائل ہوتے ہی سٹیشن ہو گئیں۔ در کئی پشت تک در کئی نسل گزشت نہ ہوئے وہ عورتوں کے نام غیر منقولہ

جاہل دلوں سے عزت آبرو سے بے خبر کرتے رہے۔ ان کی مالیت لاکھوں روپے تھی [مترجم

فصل فی بیان مملکت و قلمداد آن در غرض صادق پور - مجلد پنجم

نقد و نقد همدردی به سبک کینا و



حکومت ہند نے لفٹ گورنر کے تمام مشورے قبول کر لئے۔ غیر منقولہ جائیدادوں کے زرخیز
کے مشرف کے بارے میں کہا گیا کہ جب حکومت ہند اس راستے سے متفق نہیں کہ یہ سارا زمین
عام مانگہ ریلوں میں مخلوط کر دیا جائے اس خاص صورت میں اسے لفٹ گورنر کی تجویز میں
کوئی حذر نہیں۔ چنانچہ یہ حکم نافذ کر دیا گیا۔

وہابی فنڈ کا مصرف: وہابیوں کی جائیداد غیر منقولہ کی فروخت سے حکومت نے جو خیر
رقمیں فراہم کیں اور جسے وہابی فنڈ کہا گیا اس کی بعد کی تاریخ بھی بہت دلچسپ ہے۔

فروخت سے جو مجموعی رقم حاصل ہوئی اس کی تعداد ۱۲۱۹۲۸ روپے ۴۴ آئے ایک پائی
تھی۔ اس میں سے احمد شاہ کے حصے کی رقم ۲۲۱۱۹ روپے ۱۰ آئے ۲ پائی تھی۔ یہ رقم حکومت
نے اپنے خزانے میں جمع کر لی کیونکہ ان کی بی بی نے ایک مقدمہ دائر کر کے دعویٰ کیا تھا کہ یہ
جائیدادیں ان کو حق سہر میں ملی تھیں۔ باقی ۹۹۸۲۸ روپے ۵ آئے ۵ پائی میں سے ۳۳۲۰۰
روپے ۷ آئے ۶ پائی ۱۶۵ کو پٹنہ میونسپلٹی کو اسی جگہ پر جہاں وہابیوں کے آبادی مکانات
بنے ہوئے تھے ایک میونسپل مارکیٹ (بازار) کی تعمیر کے لئے بطور غنیمت امداد دے دی گئی۔

یہ فضل میونسپل کاشنر کی اس تجویز کے جواب میں عمل میں لایا گیا کہ ایک مربع رقبہ کے
تین طرف ایک منزلہ پختہ روکائی تعمیر کی جائے اور چوتھی طرف شہر کی جانب کا حصہ سڑک
کے مقابل راستے کے لئے کھڑا چھوڑ دیا جائے۔ تخمینہ کیا گیا کہ ان دوکانوں سے تین ہزار روپیہ
سالانہ کرایہ وصول ہوگا۔ مزید تین ہزار کی رقم پٹنہ سٹی ریلوے اسٹیشن سے پٹنہ گھٹ اسٹیشن تک
ایک سڑک کی تعمیر صرف کی گئی۔ مزید تیس ہزار روپے پٹنہ کانسٹریکشن کی تعمیر و تجدید کے
کچھ کاموں پر صرف ہوئے۔ ان میں پرانے قلعہ کے مشرقی بازو پر ایک پکڑ روم، ایک دارالجمہور،
بڑا لائیو میوزیم (محبوب خانہ) کی تعمیر اور سڑک پر ڈرامہ بچان شامل تھا۔ ان کاموں پر مجموعی خرچ

لے یہ تفصیلات غنیمت کا خزانہ کے ایک بلند ستارے کی گئی ہیں جو پٹنہ کاشنر کے دفتر میں طویل
محفوظ ہیں۔ یہ رسمی سرکاری چٹیاں نہیں بلکہ دفتر کے نوٹ و رسودات ہیں جن پر پینسل کے مختلف رنگوں سے
بہرحال یہ خدشات کے ناظر سے اور ہائپر سے یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ کون سا مسودہ کس
کی طرف سے اور کس کے نام سے ہے۔

کا تخمینہ ۱۲۷۰۱۷ تھا جس میں سے متذکرہ بالا رقم دہائی فنڈ سے اور باقی اخراجات کا بچہ فنڈ اور دوسرے ذرائع سے پورے کئے گئے۔

مقامی افسروں نے صادقپور میں دہائی تعمیرات کو منہدم کرنے کے لئے حکومت کے حکام کی تعمیل کرتے ہوئے خاندان کے مقبرے کو بھی نہیں بخش قبروں کو توڑ کر زمین کے برابر کر دیا اور ان کو کھود ڈالا۔ عبدالرحیم بھی جنھوں نے اپنی تالیف (تذکرہ صادقپور) میں مذہبیت احتیاج سے دہائیوں کے ساتھ حکومت کی معاندانہ حرکات پر متشددانہ تبصرے سے بہت احمقہ لکھا ہے۔ اس گندے پن کی حرکت کے خلاف اپنے دلی رنج اندہ فریاد پر قبضہ نہ کر سکے۔ اپنے دل کو کھڑا ہوئی اور بے نشان قبروں کو دیکھ کر اپنے تاثر کا یوں اظہار کرتے ہیں: "پتہ مردوں کے ساتھ یہ سلوک دیکھ کر اس مدمغے کے احساس کو الفاظ میں ظاہر کرنا دشوار ہے۔ کتا تک اسے یاد کر کے میرے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ میں نہیں سمجھ سکتا کہ ہمارے افسران و قہریس کیوں کھود ڈالی گئیں؟ وہ مقبرہ کیوں ضبط کر لیا گیا؟ اور ہماری عادل حکومت نے اس طرح کی حرکت کیوں کی؟"

خاندان صادقپور کی نشاۃ ثانیہ: خاندان کے سرمایہ کے شکستہ اور منتشر اجزاء پورا ہستہ آہستہ اور رفتہ رفتہ اکٹھے کئے گئے۔ خاندان کے کچھ ارکان بالخصوص عبداللہ ایک جمیوٹا سا بیوی لکڑا کرنے کے لئے جو اب بھی وہاں موجود ہے سرحد پر ہی اقامت پذیر رہے۔ دہائی دوسرے ارکان نے دوبارہ گھنٹوں پرانے کھڑے ہو جانے کی صلاحیت اور قوت ارادی کا ثبوت دیکھ لیا ایک نئی راہ نکال لی، اور ایک جدوجہد ثبات اختیار کی۔ وہ سرحد سے لوٹ آئے، اپنے نام بدلے، نگرینہ کی تعلیم حاصل کی اور اس نئے میدان عمل میں بھی نمایاں شخصیت حاصل کی۔ احمد اللہ کے بیٹے اشرف علی گڑھ کا تعلق ریاضی کے پروفیسر ہوئے اور مختلف ریاستوں، بہاولپور، جونا گڑھ وغیرہ میں اعلیٰ عہدوں پر فائز رہے یحییٰ علی کے بیٹے امجد علی نے بھی اعلیٰ تعلیمی امتیاز حاصل کیا اور شمس العبد کے خطاب سے بھی سرفراز ہوئے۔ انھوں نے بنارس ہندو یونیورسٹی سے ایم اے کیا اور علی گڑھ کے اس وقت بنارس میں نہ ہندو یونیورسٹی تھی نہ ایم اے کا امتحان جو صرف کھنکھتہ یونیورسٹی میں ہوتا تھا مولانا اشرف علی دہلوی امجد علی کے کسمپوش یونیورسٹی سے ایم اے کا امتحان پاس کیا تھا۔ مترجم۔

سکھ مری نے اسے بھی نادم نہ تھا۔ میسر باقی انھیں میرے مرنے ہی کا نہیں اعصاب رہتا (مترجم)

کالج میں فلسفہ کے پروفیسر مقرر ہوئے۔ احمد نذ کے بیٹے بیٹے عبد الحمید تسمیہ کے دوسرے
 میرات (طب) میں بے نظیر عزت و شہرت حاصل کی۔ وہ اپنے زمانہ کے ایک شہرہ آفاق طبیب تھے
 اور کثیر دولت کمائی۔ روایت ملی کے حقیقتے بیٹے محمد حسن پٹنہ کے قدیم ترین اور خوشرو
 میں سے ایک۔ انجی ز انسٹیٹوٹ گزٹ اور مقامی ایم۔ سے اسکول (محمدیہ اسکول)
 کے بانی تھے، اور کہتے ہیں ایک کامیاب کاروبار قائم کیا۔ ان سے بہرہ آوریہ ارباب کی منتظرہ جو
 جہد سے خاندان کی قسمت نے پھر پیٹ کھایا۔ خاندان کے سب سے بڑے رکن جو ابھی
 بقیہ حیات میں حکیم عبد الخیر کا خاندانی مکہ میں نوبل عمارت کے جو قدیم عمارت کے مقدمہ پر
 بنی ہے، سب سے قابل واقع ہے۔ اس کے چہرے میں روایت علی کے پورے سکونت پذیر ہیں۔ عید میر
 اپنے مکان کی غنیمت کے بعد ایک مشرقی مینو خواتین میں جو بیت و بول صاحب قائم کیا۔ اور
 ایک مکان بھی خریدی جس کے ان کے افسانہ خیم الدین نے قید و سب کی۔ ان کے بیٹے اب
 بھی وہیں سکونت پذیر ہیں۔

(۵) وہابی قیدیوں کی رہائی

وہابی قیدیوں کی رہائی اگرچہ ترتیب زمانی میں بہت بعد کے زمانے سے تعلق رکھتی
 ہے۔ اگست ۱۸۶۳ء کے سرکاری اقدامات کے بیان کی تکمیل کے لئے یہاں بیان کیا جاتا ہے۔
 رہائی ۱۸۶۳ء میں عمل میں آئی۔ ۱۸۶۳ء اور ۱۸۸۰ء کی درمیانی مدت میں حکومت
 وہابی تحریک کو کچلنے میں بہت حد تک کامیاب ہو چکی تھی اس سے بھی اس فیصلے کو تقویت
 پہنچی اور ان کی رہائی کے مسئلے پر زیادہ نرم اور اعتدال کی شرطوں کی۔
 ۱۸۸۲ء تک وہابی تحریک بالکل کچل چکی تھی۔ اب حکومت ہند کے شہر برہمی
 خطرہ باقی نہ رہا تھا۔

لے ڈھرن بد نہیں بگڑی بھی جس کے انسٹیٹوٹ گزٹ کے نمونے پر بدولہہ سے انگریزی ترجمہ کے دو عالم
 پھر پھر ہوتے تھے۔ تہہ تہہ سے وہ پٹنہ کالج میں عربی کے پروفیسر اور صدر شعبہ عربی تھے ۱۸۸۰ء میں وفات پائی۔

اس صورتِ حال میں ۱۸۸۲ء میں عبدالرحیم کی بیوی نے گورنر جنرل کو ایک عرضداشت روانہ کی جس میں انھوں نے گزارش کی کہ انہاں کے کسشن بیچ نے عبدالرحیم کے متعلق کہا تھا کہ دابرس کے بعد ان کی میعاد منرا پر نظر ثانی کی جاسکتی ہے بشرطیکہ قیدی ان کا چال چلن تشفی بخش رہا ہو۔ انھوں نے استدعا کی کہ اب پندرہ کے عوض اٹھارہ سال گزر گئے۔ حکومت ہند نے یہ معاملہ حکومت پنجاب کو اس کی رائے کے لئے بھیج دیا۔ اس نے سفارش کی کہ ان کی پرمٹ ورائزنگ کی اور بدے ہوئے حالات کی بنا پر صرف عبدالرحیم ہی نہیں بلکہ دوسرے منرا یافتگان بھی جن کو بعد میں منرائٹ دی گئی تھیں رہا کئے جائیں۔ تب حکومت ہند نے حکومت بنگال کو اس سفارش سے مطلع کر کے اس کی رائے طلب کی۔ مگر اس نے رہائی کی تجویز سے اتفاق نہ کیا۔ اس نے ہیلیڈے کمشنر ٹیپنہ کی رائے کا حوالہ دیا جس سے مشورہ کیا گیا تھا۔ ان نے لکھا تھا کہ احمد اللہ کے تین بیٹے شہر میں موجود ہیں۔ اور اگر عبدالرحیم اور عبدالغفر روپ لائے گئے تو موقع ملے پر فساد کھڑا کرنے کی کوشش کر سکتے ہیں۔

تب نوآبادی منرا یافتگان انڈمان کے سپرنٹنڈنٹ سے قیدیوں کے چال چلن پر رپورٹ دینے کو کہا گیا۔ اس میں بھی حکومت کو قیدیوں کے خلاف کوئی تفسیر نہ ملی۔ جزیرے میں تمام وہابی قیدیوں کا چال چلن نہایت محتاط و متدین و سبے دماغ رہا تھا۔ احمد اللہ کی ساری اور دیگر امیر اپنے معمولی دفتری فرائض ختم کر کے اپنا وقت عبادت و روزنہ پر صرف کرتے تھے۔ نوآبادی انڈمان کے سپرنٹنڈنٹ کی فرسٹ سلسلہ رپورٹ سے ظاہر ہوا کہ اٹھارہ سال کی مدت میں قیدیوں کا چال چلن غیر معمولی طور پر عمدہ رہا۔ اس تمام مدت میں عبدالرحیم سے کوئی مقامی تفسیر بھی سرزد نہ ہوئی۔ عبدالغفار پر صرف ایک بار یکم فروری ۱۸۸۶ء کو غیر حاضری کے لئے جرم نامہ ہوا۔ جعفر کو کسی ضمنی ضابطہ کی خلاف ورزی کے لئے ایک بار اسم نوکی اور ضمیمہ کی گئی تھی۔ پھر بھی جعفر کا چال چلن مجموعی طور پر اچھا تھا اور وہ نمایاں طور پر لائق اور ذہین آدمی ہے۔

رائے مگر اس تحقیقات کے وقت نہ مولانا احمد اللہ زندہ تھے نہ مولانا یحییٰ علی

دہائیوں کی رہائی اور پابندیاں: ان تمام تحقیقات کے ختم ہونے کے بعد حکومت ہند نے دسمبر ۱۹۸۲ء میں فیصلہ کیا کہ تمام دہائی قیدی جو اب تک سزائے قید بھگت رہے ہیں رہا کر دیئے جائیں انہیں اپنے اپنے گھروں کو واپس جانے کی اجازت دی جائے اس شرط کے ساتھ کہ پولیس کے زیر نگرانی رہیں اور رہنے سہنے میں مقامی حکومت کے عائد کردہ احکام کے پابند رہیں۔

۵۔ فروری ۱۹۸۳ء کو پھیلوائی قیدی رہا کر دیئے گئے۔ ان میں سے عبدالرحیم عبدالغفار پٹنہ کے تھے اور وہ ہیں رہنے کی اجازت چاہی۔ پٹنہ کے مجسٹریٹ نے ان کو اس شہر میں واپس آنے دینے کی درخواست کی مخالفت کی۔ اس نے یہ حذر پیش کیا کہ ”اگرچہ دہائی قفسیہ رہ گیا ہے اس فریقے کا نہ ہی جوش اب بھی موجود ہے اس لئے بے شبہ رہا کردہ دہائی باعث ہمدردی بن جائینگے۔۔۔۔۔۔ اور ان کے فرضی جرائم کا چسپا اور ان کی سزائی اور حبس دہائیات کو ابھار دینگے۔ لیکن اس نے مزید لکھا کہ اگر حکومت ان کی رہائی کے ہی حق میں ہے تو بہتر یہ ہوگا کہ ان سے پٹنہ کے عیش بگ پور میں سکونت اختیار کرنے کو کہا جائے۔ پٹنہ جیسے کثیر آبادی کے شہر میں پولیس کی نگرانی مشکل ہے بل عمل ہوگا۔ راج پور اور پھلواری کے متصل شہر بھی دہائیوں سے بھرے پڑے ہیں۔ اور وہاں کی آمد و رفت کے روابط کا روکن بھی مشکل ہوگا۔“

مگر حکومت نے اس خیال سے اتفاق نہ کیا اور پٹنہ کے دہائیوں کو اس شرط کے ساتھ اپنے گھروں کو لوٹنے کی اجازت دے دی گئی کہ اپنے نقل و حرکت کی باقاعدہ رپورٹ پولیس کو دیتے رہیں۔

عبدالرحیم کی مراجعت پٹنہ: چھ ماہ بعد دہائیوں میں سے عبدالرحیم اور چار دیگر دہائیوں کو راج پور پھلواری میں پورٹ بلیر سے روانہ ہونے اور دوسرے جیلوں میں پٹنہ پہنچے۔ ان سے کہا گیا کہ اقرار ناموں پر دستخط کر کے اقرار کریں کہ یہ باہر کی پہلی تاریخ کو ذاتی طور پر مقامی سپرنٹنڈنٹ پولیس کے ہاں حاضری دیں اور پہلے سے اجازت سے بغیر کہیں باہر نہ جائیں۔ سات سال تک یہ حکم سختی سے نافذ رہا۔ اس کے بعد جزو ڈھیا کر دیا گیا۔ باقی دو قیدیوں میں سے مسعود نے پہلے اپنے معاملات کے ختم کرنے کے لئے چھ

ماہ اور ٹھہرنے کی اجازت چاہی اور دے دی گئی۔ بعد میں اس نے اس حکم میں ترمیم کرائی اور ۲۸ اپریل ۱۸۸۳ء کو ایس ایس بہارانی جہاز سے رخصت ہو گئے۔

جعفر تھا تیسری کی رہائی: جعفر کی رہائی کچھ دنوں کے لئے متوی رہی جس سے کہ ان کی درآمد حبس کی مزایافتہ بیوی رہا نہ ہوئی تھی۔ آخر مئی ۱۸۸۳ء میں جعفر کی رخصت سے جواب میں وہ بھی رہا کر دی گئی اور وہ گھر بننے کی تیاری میں مصروف ہو گئے۔ جعفر نے اپنی رخصت کے وقت چاہا کہ اپنے گھر کو مسجد میں تبدیل کر دیں اور مذہبی مسکنوں کے لئے وقف کر دیں۔ مگر ڈپٹی کمشنر برہمچرن نے اس کی اجازت نہ دی تاکہ کہیں مزید وہابی سازشوں کا مرکز نہ بن جائے۔ آخر جعفر نومبر میں روانہ ہوئے اور سال کے آخر میں اپنے وطن پہنچ گئے۔

باب

تحریک کا آخری منظر

دہائی جدوجہد ہندوستان میں ۱۸۶۸-۸۲ء

احمد اللہ کا مقدمہ دہائی تحریک کی تاریخ میں ایک ستون قرار دیا جاتا ہے۔ ان کی گرفتاری اور سزائے ہندوستان میں دہائی تنظیم کو کمزور کرنے کے لیے کر دیا مگر ایسا کہ علماً سمجھا جاتا ہے یہ اس کے خاتمے کی نشان دہی نہیں کرتی بلکہ انجلم کا آغاز تھی۔ دہائیوں کے کام کے جاری رہنے کا ثبوت ۱۸۷۳ء کے مقدمات کے بعد کی اور مقدمات کے چلانے سے ملتا ہے۔ جو پیشیں ان مقدمات پر منتج ہوئیں وہ بہت ہمہ گیر تھیں اور ملکا قریب قریب سارے ملک پر چھا گئیں۔ پولیس کے حکام کے عدوہ بالخصوص۔ یہی دہائی جی پولیس حکمہ خاص اعلیٰ افسر تحقیقات تھے۔ انھوں نے یہ تحقیقات میں اور پشاور ڈھاکہ اور راولپنڈی پونا جیسی بعید المسافت جگہوں میں اپنے ہوسے سلسلوں کا کھوت لگانے اور مربطہ کرنے میں نمایاں استعداد اور قابلیت دکھائی۔ اس وقت کے راجی وراس کے نائبین نور بکسٹو گھوش اور ایشہ سی پراڈ کے زمانے اور ان کی تحقیقات کی رپورٹیں جو اس زمانے میں معلومات کے اصل ذرائع ہیں مہرہ کی نظر میں بہت اچھے محسوس ہوتے ہیں۔ ایک دن یہ مورخہ ایٹ آباد ہے اور مہرہ ہتے میں مورخہ لکھنؤ رات محل ہے۔ ذیل کے بیان میں مختلف دہائی مرکزوں کی تحقیقات کا ذکر ان کے سابق و سابق افسر ترتیب زمانی کے لحاظ سے پیش کر کے ان کی کوشش کی جاتی ہے۔ اہل

کر دیا جائے پچنانچہ گھوش وہاں چلا گیا اور ایک ہفتہ تک تاجر پارچہ جات ریشمی کے ٹھیس میں قیام کر کے بہت سی امدادات اور شہارتیں جمع کیں جس سے یہ ثابت کرنا مقصود تھا کہ یہ ایک سے متعلق کئی کھانوں میں اس مقصد سے حکم کھلا چند سے جمع کئے جاتے تھے تاکہ، سلاطین حکومت قائم کی جائے اور انگریزوں کو ملک سے نکل باہر کیا جائے۔ اس نے یہ پتہ بھی لگایا کہ ایک شخص نسیم مراد اس علاقے میں چندوں کی تحصیل کے خاص کارکنوں میں تھا۔ کچھ دنوں کے بعد گھوش نے دیکھا کہ اس کی شخصیت کا راز کھل گیا اور اب اس کے کھترنے کا کوئی فائدہ نہیں تو مراد جسٹریٹ مالدار کے پاس گیا اور آٹھ آدمیوں کے خلاف جن پر وہ بیویوں کے لئے چندے کی تحصیل کے کام میں منہ و نفیت کا شبہ تھا گرفتاری کے وارنٹوں کی درخواست کی۔

شہادتوں سے نہیں ہر ہو کہ نظیرِ مہر و رسالت قاضی گرام متامی مہ دار ہے کئی ماں سے
(تحریک میں) عملی اور نمایاں عملیتا رہا ہے ورنہ کہ اسی نے شمع کے بہت سے آدمیوں کو نہ حد
جسے کی ترغیب دی ہے جیسا کہ بتایا جا چکا ہے چندوں کی تفصیل مختلف شکلوں میں ہوتی تھی۔
جو چندہ نہ دیتے ان کا سماجی بائیکاٹ (مقاطعہ) کیا جاتا۔

ابراہیم منڈل کی گرفتاری: شہادتوں سے ایک شخص ابراہیم منڈل کو بھیہر کرنے کے
مہر کی حیثیت سے جن کے پاس نیو سیر وارہ ساری مسئلہ قوم بھیج دیا کرتا تھا، مان لیا گیا۔
ابراہیم منڈل پا کر یہاں ڈپٹی مجسٹریٹ کی عدالت کے قریب موضع اسد مہر میں رہتے
تھے، جو ریوے لاف سے کچھ دور تھا، مجسٹریٹ مانڈل نے درخواست کی گئی تھی کہ ابراہیم
کے خلاف وارنٹ جاری کر دے۔ ریٹی حتمی فی خیر و براہ راست رن محل نہیں گیا تھا کہ کہیں
اس کی جہٹ پا کر یہ بیہوش نہ بھی گئے۔ اس نے گھوڑے کو تھک کر اسے سلام پور بھیج دیا، گھوڑے

لکھنؤ - شہرہائے ہندوستان میں ہندوؤں کی آبادی کا ایک چوتھو حصہ ہے۔ ہندوؤں کی آبادی کا ایک چوتھو حصہ ہے۔ ہندوؤں کی آبادی کا ایک چوتھو حصہ ہے۔

ایک مسلمان معلم کے مجلس میں میوشن (معتن) کی تلاش کے بہانے سے وہاں جا کر اراکین سے اس کی ٹڈی بھڑا کر ابراہیم کے ایک بھتیجے سے ہو گئی جو سیدھا اسے اپنے چچا کے گھر لے گیا جو مطلوب شکار تھا۔ لڑکے نے بتایا تھا کہ میرے چچا کسی معلم کی اعانت کے لئے ہاؤس بھر میں سب سے موزوں آدمی ہیں۔ الغرض ابراہیم دوکانسٹیبلوں کی مدد سے جو میوشن کے پیچھے پیچھے آئے تھے گرفتار کر لئے گئے۔ اسٹنٹ کمشنر و لوٹ اور اس کا نائب ہینر بھی اس جگہ پہنچ گئے۔ وہ ابراہیم کی گرفتاری میں گھوڑی کی مدد کے لئے ان محل سے ہاتھی پر گئے تھے۔ دہائی تحریک متعلق شہادتیں: جو شہادتیں لی گئی تھیں ان کی روشنی میں ری نے رپورٹ دی کہ دوسرے ضلعوں میں بھی مسلمانوں میں اسی طرح کی تحریک رتبہ عام ہے۔ جب تک اس مجنونا نہ تحریک کو بند کرنے کے لئے عملی اقدامات نہ کئے جائیں اس کے دور پھیلنے کا امکان ہے۔ اس نے اس خیال کا اظہار بھی کیا کہ ”اس تحریک میں کوئی ہائپر زینڈاریا کا شتکار شامل نہیں۔“ زمین نہ رکھنے والے کاشتکاروں کو نہ یادہ تر یہ میدان کہ رغب کیا گیا کہ کامیابی کے بعد ان کی زمین پر سے لگان اٹھا لیا جائیگا۔ اس لئے قدرتی زینڈاروں سے یہ امید نہ تھی کہ وہ اس تحریک میں ساتھ دیں۔

یہ امر قابل توجہ ہے کہ بہار اور بنگال میں ہمیشہ اس تحریک پر نہ گرمی سے بیک بننے والے نہ یادہ تر یہی بے زمین کاشتکار تھے۔ باراسٹ کی شورش میں بھی یہی لوگ پیش پیش تھے۔ اگرچہ تحریک کی زیر سطح امتدادی لہریں خصوصاً بنگال میں اس کے سیاسی دھارے میں دیکھ رہی گئیں (اور اس لئے ہنر اور اوکینلی جیسے مفسرین نے اس کی دم میں مذہبی لیل (چٹ) باندھ دیا، بہر حال وہ معنی خیر اور لائق توجہ ہیں۔

گر سے کی تحقیقات: یہ بات دلچسپی سے خد نہیں کہ ایک نیل کاشتکار سے ان تحقیقات میں نمایاں طور پر اوکینلی کاشتکار اور اس کا بڑا مددگار تھا۔ باراسٹ کے ہوسے سے بھی نیل کے کاشتکاروں کی غرض بہت کچھ متعلق تھی اور پہلا جوابی حملہ انہیں نے کیا تھا۔ وہ دیہیوں کے اس علاقے کے کاشتکاروں میں کام کرنے والے اپنے مفاد پر اس کے ممکن رد عمل سے اب تک مشغول تھے۔

وہابی تحریک کے متعلق رسائل: روپیہ تحصیل کرنے کے متعلق شہادت کے بعد
بعد میں یہ بھی معلوم ہوا کہ باغیانہ رسائل بھی تقسیم کئے جا رہے تھے۔ والدہ کے
مجسٹریٹ نے رپورٹ کی کہ پولیس نے جو رسائل پکڑے ہیں ان میں سے دو کا اس نے
معالجہ کیا۔ ایک تھا "تفسیرِ آدب" جو سنہ ۱۸۷۱ء میں ملہ گی گتہ میں طبع ہوا۔ یہ ایک
بہت کثیر الاستعمال پادہ علم کی تفسیر تھا۔ دوسرا رسالہ مشرقی بنگال میں پٹنہ کے سائیکلو
کے ایک نہایت سرگرم صحافی دھرم کد کے صاحبی ہارلین کے مختلف ناموں سے
فروری کا مجلہ "مشرق" میں جیل بنگالیوں کی ترغیب کے لئے شری گوبالی سے تعلق میں
نشر کیا گیا تھا۔

مشرقیہ قائم کرنے میں حکومت کی پالیسی: آخر میں ریلی نے اپنی رپورٹ میں یہ
اردو نقل کیا کہ گرفتار شدہ لوگوں کو تعزیرات ہند کی دفعات ۱۰۸ اور ۲۲ کے تحت
کمزور (دکھتوریہ) کے خلاف جنگ کرنے کی کوشش میں عداوت کا جرم وار دس سالوں کے
اقرار کیا نہ اگرچہ اس بات کی کوئی ثبوت نہیں کہ فراہم کردہ روپیہ انڈیا میں منڈل کی بنیاد
تھے۔ گنگہ گزرب لیکن اس مقصد کے لئے گرفتار شدہ آدمیوں کا طرز عمل قابلِ شہادتوں
سے ثابت ہے۔

وہابی حکومت نے اس میں نہ کہ برائے تندر آدمیوں کے خلاف انذارات قائم کرنے
کے لئے مشورے کے لئے قانونی مشیر کے حوالہ کر دیا۔ اس نے جواب دیا کہ اگرچہ یہ واضح
ہے کہ کئی اشخاص میں باغیانہ نفرت پھیلانے کی تبلیغ برابر جاری رہی لیکن تحقیقات کردہ
تمام آخری حوالگی کے متعلق کسی ثبوت کی غیر موجودگی باعث دشواری ہے۔ احمد اللہ
کے عدالت کی طرف توجہ دلائے ہوئے جو اپنی نوعیت کا تھا اس نے لکھا کہ اس مقدمہ
میں روپیہ کا کھوت پٹنہ سے سرحد تک لگایا گیا تھا۔ اس مقدمے میں یہ بات نہیں۔ اس
نے شہرہ نما کر کے یہ سب تک روپیہ کی حوالگی کے متعلق مزید ثبوت مہیا نہ ہو تعزیرات ہند
کی دفعات ۱۲۰ اور ۱۲۲ کے تحت ان پر انذارات عائد ہو سکتے ہیں۔ اس نے یہ مشورہ بھی
دیا کہ ان تمام افسروں میں جو اس مقدمے میں کیم کر رہے ہیں احمد اللہ کے مقدمے کی

مطابق رو داد کے لئے تقسیم کر دئے جائیں کیونکہ وہابیوں کی تقسیم اور ان کے بعض سربراہوں کی گرفتاری اور قانونی چارہ جوئی کے موضوع پر یہ کارآمد رہتا ہے۔

حکومت ایک قانونی دشواری سے دوچار ہو گئی، متذکرہ بالا اشخاص گرفتار تو کئے گئے تھے بعض بدیہی شہادتوں پر مگر ان کے جرم کے واقعی ثبوت جمع کرنے کے لئے کئی مدت میں بالتفصیل تفتیش چلانا ضروری تھا جب تک حکومت ہند سے ۱۸۱۸ء کے فیصلے کے لئے التجانہ کی جائے یہ سب اشخاص غیر معینہ مدت تک بند نہیں رکھے جاسکتے تھے۔ اس آئین نے جو قانون تحفظ ہند کا پیش خیمہ تھا مرکزی حکومت کو دہائیوں کی اعتیاد کی نظر بندی اور ان کو جس مدت تک ضروری سمجھے مقدمہ چلانے بغیر زندان میں محبوس رکھنے کے لئے کچھ غیر معمولی اختیارات سے مسلح کر دیا تھا۔ لفٹننٹ گورنر نے حکومت ہند سے اپنی رپورٹ میں گزارش کی کہ تحریک کے صرف سرکردہ کو گرفتار رکھا جائے اور باقی کو رہا کر دیا جائے مگر یہ بہ کمر وہ اشخاص کی حرکات پر نظر رکھی جاتے۔

نے اس رائے کا اظہار بھی کیا کہ اگرچہ تحصیل کردہ قوم کے مہرہ پہنچنے کا کوئی ثبوت نہیں خود موضوع اسنام پورٹ میں ان لوگوں کے خاندان موجود ہیں جو مہرہ پر ہیں یا دیں دیتے۔ ان کے خاندانوں کے رکبان کی پر داحت ابراہیم ہی تحصیل کردہ قوم سے کرتے تھے۔ دونوں صورتوں میں مقدمہ حقیقت ایک ہی تھا وہابیوں کی امداد اس رائے کے مطابق لفٹننٹ گورنر نے حکم دیا کہ صرف ابراہیم منڈل اور انڈر سردار کو مقید رکھا جائے، باقی رہا کر دئے جائیں۔

ابراہیم منڈل سے ناروا سلوک: ابراہیم منڈل محل حبیل میں قید کئے گئے۔ وہابیوں کے سرسید تھے مگر وہ ایک بہت چھوٹی مٹی مرہوب کو ٹھہری میں رکھے گئے جس کی تشریح اور حبیل کے ڈاکٹر نے پڑھ کر یہ مرہوب اور غیر موادار ہے، سونے کے لئے کوئی چیز پائی نہیں۔ اس سے متشخص کوئی بیت الخلاء نہیں کوٹھری جس کا ایک گوشہ اس مقدمہ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اس طریقے سے ہمارے بعض اوقات اس کو ٹھہری ہی کا خوبصورت عمارت پر مستحق کرنا باطل ناپسندیدہ اور کج ذہن ہو جاتا ہے۔ محض اس لئے کہ یہ حق وہ سلوک جو

اُس شخص کے ساتھ رو رکھ گیا جو مضابطہ کے تحت گرفتار کیا گیا تھا۔ اس قتل کی وجہ اجرا میں صرف صرف دین تھا کہ اس کے تحت قیدی کی سخت کی طرف "مناسب توہم" رکھی جائے اور قیدی کے "سرجی رتبہ" کے منطبق "مناسب معائنہ" مہیا کیا جائے۔ علاوہ بریں حکومت جنگاں نے ہر جہیل کے جس میں ایسے قیدی۔ قیدیوں کو در فسر کو متنبہ کیا گیا تھا کہ یہ ریاست کے قیدی میں اور ان کے ساتھ ہر موب جیسا کہ تاؤ نہ کیا جائے اور نیم کو بعد میں راج محل سے موگیر جیل میں منتقل کر دیا گیا۔

مبارک علی عظیم آبادی :-

ان گو بھوں میں انہوں نے والدین میں دسے تھے غایت اللہ و مدد خلیفہ، شہر کن موضع شیخپورہ ضلع موگیر بھی تھا۔ اس کے تفصیلی بیان سے ملتا ہے کہ پٹنہ کلیدی مرکز تھا اور جنگاں اور مدد کے درمیان رابطہ کی کڑی کا نام دیتا تھا۔

غنا بیت اللہ ولد فیض اللہ کی شہادت: غنا بیت اللہ نے بیان کیا کہ میرے گھر جی بارک علی عظیم آبادی کے مرید میں جو احمد اللہ کی گرفتاری کے بعد سردار ہو گئے۔ انہوں نے ذیل کے سال ۱۲۸۱ھ (۱۸۶۴ء) کو مجھ پر بھیجا اور روپیہ کی ترسیل کی خدمت کے بارے میں مجھ سے گفتگو کی اور اس کام میں آجھ اپنے کے فضا کی تباہی۔ مزید اس وقت بہت انہوں نے فرمایا کہ رات میں باکرہ اپنے سے مورود کھینچنے کی بات دینے والے انہوں نے مجھے ابراہیم کو دینے کے لئے پھر رہے ہیں۔ میں باکرہ دوپہتے ابراہیم کے ہاں پہنچا اس وقت میں انہیں مدد۔ اور بیت سے دوسرے لوگوں کو ابراہیم کے ہاں آئے اندر کھائے قیام بن کر تے دیکھ۔ ہاں میں تشریف کے موقع پر میری بڑی بیٹی چھوٹی بیٹی بھی چلی چلی میں ہر روز ہزار گنہ گار کی گنتی ہے کہ رتبہ کے ایک مشہور۔ سو دیکھ پر دم پیر خاں کی مدد سے جس کی اڑت کا کہتے ہیں انہی انہی میں قیدیوں کے لئے جاتے۔ تب یہ رہیں مبارک علی کو بیٹن دی جا تیر، ختمیہ اور پور خاں کی معرفت ان کو مدد دینے دیتے۔ ان میں ایک منیر ضلع پٹنہ ہاں شہر ہوا بخش بھی تھا یہ ایک بہت قد گندہ کی مراد کی آدمی تھا، پشتو

روانی سے بولتا ائمہ بڑا ہوشیار اور معتبر شخص تھا۔ اور کارپردازی بھی کرم کرتے تھے۔ سب سے
راستے پر بنا میں ایک اہم منزل تھی۔

ایشری پرشاد کی پٹنہ میں تقریر کا: عنایت اللہ کی شہادت نے پٹنہ کے کن آدمیوں کو
بھی بھنسا دیا۔۔۔ بی بی نے کوشش کی کہ ایشری پرشاد کو توروہ بیوں کے خلاف کچھ مقدمات میں
اتنا ہوشیار اور کبریا ثابت ہوا تھا پٹنہ میں تعینات کر دے۔ لیکن وہ مونگیر میں اپنے تئیں
امتحان کی تیاری کر رہا تھا۔ اس نے وہاں سے ہٹا نہ چکا۔ اس نے گھوٹ کو پٹنہ میں تعینات
کیا گیا۔ لیکن وہ ایسا ناپسندیدہ اور پٹنہ کے علوم انسانی کی پیچیدگیوں سے اس کے
اتنے خدشات تھے کہ کمشنر نے اسے فوراً پٹنہ چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ اس کے مشورے کے
بغیر گھوٹ کو پٹنہ تعینات کرنے پر رسی سے باز پرس کی۔ گھوٹ کی تعینات میں یہ
احتیاج محسوس نہ ہوا۔ اس کی بجائے اپنی بخش پور میں سے تیسرے آکر۔ اس وقت
کو پٹنہ آیا گیا اور تفتیش ہاؤس اس کے سپرد کیا گیا۔ بعد میں ایشری پرشاد کو ریلی کی
کے لئے پٹنہ میں تعینات کیا گیا۔

ایشری پرشاد کی تحقیقات: ایشری پرشاد کی آمد کے بعد تحقیقات پرے سے شروع
سے شروع ہو گئی۔ پتہ چلا کہ سازشی تنظیم کا سارے شمالی ہند میں پھیلی ہوئی ہے۔
پنجاب و موبہ شمال مغربی اریزنی کو مرکز کے پتے پر ان سے درخواست کی گئی کہ وہ
اس کے معاونوں کو ان کی تحقیقات میں تمام سبب بتائیں۔ ہندوستان کی
حکومتوں سے بھی کہا گیا کہ اپنے علاقوں میں وہابیوں کی کارروائیوں کی صورت سے
رپورٹ دیں۔ ہندوستان کی تحقیقات پٹنہ میں ہوئی رہی۔

وہابیوں کی کارروائیاں ہندوستان کے وہابیوں کے وہابیوں ہیں:

جس زمانے میں وہابیوں میں وہابیوں کی تفتیش میں مصروف تھے، اس کے
معلوم ہوا کہ روس کے اکثر ہندوستان سے تارکین کے راستے بھیجے جاتے تھے۔ جو وہابیوں
کے بھری سفر کی سب سے بڑی بندہ تھا۔ اس کے بعد وہابیوں کے سفر کو

بھیج دئے جاتے۔ اس نے انیسویں جزئی پر نہیں سے کہا کہ حکومت بنگال سے تحریک کرے کہ وہ تنویرہ مدراس و ممبئی کی حکومتوں سے رہنمائی کر کے ان علاقوں میں وہابیوں کی کارروائیوں کی تحقیقات کرے اور یہ بھی پتہ چلائے ان کے اور یہاں وہابیوں کے وہابیوں کے درمیان کوئی تعلق موجود ہے۔ جنوبی مغربی ہندوستان میں اس تحریک کا مرکز و بنیادیں مختلف کردہ دونوں حکومتوں کی دور دوروں پر مبنی ہے۔ اگرچہ یہ دونوں علاقے ہیں وہابیوں کی عدم تحقیقات کے متعلق روادوں کا ایک حصہ ہے تاہم ایک حصہ میں یہ محبوبہ دست دیزت میں رہتی کو خاص طور پر یہ معلوم کرنا مفید رہے گا۔ یہ اور خوب محرم کے وہابیوں کے درمیان کسی رابطہ کا امکان موجود ہے۔ اس میں وہابیوں کی سرگرمیاں ہیں یہ تھا کہ اس مسئلہ پر کوئی نمایاں ورکھلی شہادت موجود نہیں۔ ان کے رتی نے جس طرح شمالی اور مغربی علاقوں کا مدینہ کہا ان علاقوں کا بذات خود نہیں کیا اور ان میں کوئی دلچسپی نہ لی اور عامہ جہاں کو تہاں رہ گیا۔

بہر حال وہابی بیرونی مغربی ہند کے شہروں میں کافی پرق و چو بند رہے۔ انہوں نے کم از کم اندرون ہندوستان میں وہابیوں کو کرنا تھا یعنی چند سے جمع کرنا۔ وہ ان کے بیرونی کے خلاف سرکچر کا پھیلنا۔ مہارمی سے ہوتے رہے۔ فوج میں داخل رہا اپنے آدمیوں کے ہاتھوں کا نام جو ۱۸۳۷ء میں شہادت ہوا تھا۔ اب بھی جاری تھا۔ اخبار وہ رسائل کی شہر کے جاتے اور ان میں کثرت سے مندرجین شائع کئے جاتے۔

وہابی تبلیغ اسماعیل کی مدراس میں خدشات: ان کے جزئی پر نہیں مدراس نے پورٹ دی کہ کچھ عرصہ سے مدراس میں وہابی تحریک پر نگرانی رکھی جاتی رہی ہے۔ ۱۶۶ء میں ایک شخص..... مستحق اسماعیل جو پہلے سے کسی فوج میں ہی تھا اور ایک پہلے جو شاہی مبلغ ہے ۱۸۱۵ء کے عرصہ کے تحت راجو بنگال کے ۱۸۱۸ء کے عرصہ کے مساوی ہے) مدراس میں مقید ہے۔ وہ پہلے ۱۸۱۵ء میں بنووت پھیلانے کی غصت میں فوجی رہنماؤں سے خارش کر دیا گیا تھا۔ ۱۸۱۵ء میں گنپور میں اس پہ اس قسم کی حرکات کا شبہہ ہوا۔ اس کے بعد وہ برہم پور گیا جہاں وہ کسی فوجوں میں وہابی تعلیمات کی تبلیغ کرتا رہا۔ اس نے وہ

تھیٹمیو (برما) سے کلکتہ چلا کر دیا گیا۔ اور پھر ۱۸۶۳ء میں اُس پر وزیرانگرم میں باغیانہ حرکات کا شبہہ کیا گیا۔ آخر ۱۸۶۶ء میں شمالی سرکار میں ایسی ہی حرکات کے سلسلے قید کر دیا گیا۔ دیہاتی مبلغ احمد اللہ کی بنگال میں کاروائیاں، ایک دیہاتی مبلغ جس نے مدراس میں کر کے مدراس میں مقیم دیہی سپید فوج کی جمنٹ میں بہت کام کیا وہ بنگال کا ایک شخص مسمیٰ احمد اللہ تھا۔ اس کی کاروائیوں نے بالخصوص فوج میں کچھ اعلیٰ فوجی حکام کو چھ نکو دیئے۔ چنانچہ مدراس کے ایڈجوٹنٹ جنرل نے کمانڈر انچیف مدراس کی ہدایت پر مدراس کے تمام کادیٹ افسروں کے نام حکم جاری کر دیا کہ ”وہ ایک کٹر دیہاتی متوطن بنگال احمد اللہ سے بدوشتی رہیں جس کا اصل مقصد سپاہیوں کو بغاوت پر اکسانا ہے۔۔۔۔۔۔ وہ جگہ جگہ جہاں کہیں مدراس کی فوجیں ہیں گھومتا پھرتا اور باغیانہ پیغامات پہنچاتا کرتا ہے۔“

احمد اللہ مبلغ کی رائے پور میں گرفتاری: احمد اللہ ۱۸۶۶ء میں رائے پور میں گرفتار کیا گیا۔ سپرنٹنڈنٹ پولیس نے انسپکٹر جنرل پولیس صوبہ جات زیریں کے پاس اس کی گرفتاری کی رپورٹ میں لکھا کہ یہ شخص گذشتہ ستمبر میں رائے پور سے آیا تھا۔ بعض معروف دیہاتیوں سے مل کر پولیس افسر نے جس کے پاس ایڈجوٹنٹ جنرل مذکورہ گشتی حکمت مد موجود تھا۔ نمونہ کو گرفتار کر لیا۔ گرفتاری کے بعد اُس نے اقرار کیا کہ ۱۸۶۰ء میں وہ وزیرانگرم گیا تھا اور وہاں ایک دیہی فوج کے کچھ جوانوں سے ملا تھا۔ پولیس سپرنٹنڈنٹ نے یہ بھی بتایا کہ اب وہ رجنٹ رائے پور میں مقیم ہے۔ اس نے مزید لکھا کہ احمد اللہ اسماعیل خان کا پیر ہے جو ایک معروف دیہاتی ہے اور چند سال ہوئے ۲۸ مدراس دیہی فوج کے سپاہیوں میں بغاوت کی تبلیغ کے لئے برہمپور میں گرفتار کیا گیا اور قید عمر کی سزا دیکر کوٹم بٹور کے حبیل میں مقید کیا گیا۔ احمد اللہ ۱۸۶۳ء میں ایلور (ضلع گوداوری) بھی گیا تھا اور اُس وقت سے وہاں بہت رو بہ ترقی ہے۔

احمد اللہ نے بیان دیا کہ وہ کپڑے، چمچہ اور بڑی کی تجارت کرتا ہے۔ لمبائی سے کپڑے خریدتا اور مختلف جگہوں میں بیچتا ہے۔ اس بیان سے اس کی نگاہ سیر و سیاحت کی توجہ توجہ ہو گئی۔ یہ بھی صاف ظاہر ہے کہ وہ تبلیغی کاموں کو اصل کی رو باری کی مول کے ساتھ

ختم کر دینے کی وہابی چال بھی چلتا تھا کہ ضرورت پڑنے پر اپنی باقاعدہ سوداگری کو تشفی بخش طور پر ثابت کر سکے۔

سیرٹمنڈنٹ پولیس نے پورے احمد شاہ کے متعلق مزید تفصیلی معلومات طلب کیں جو اس کے خلاف مقدمہ چلانے کی تیاری میں کام دے سکیں۔ ریلی نے جواب دیا کہ مجھے پٹنہ کے علی کو بہرست احمد شاہ کے متعلق کچھ اطلاعات ملی ہیں۔ ۱۸۵۹-۵۹ء کی تحریک میں علی کریم بہار کے مشہور مرتد ہوں میں تھے۔ وہ جون ۱۸۵۷ء کو بہار سے نکل بھاگے تھے، گوڑکھپور اور ٹانڈہ میں کئی مڑائیوں میں پڑے تھے۔ ان تحریک کے فروغ ہونے کے بعد وہ بمبایاں چلے گئے۔ ان کی گرفتاری کا وقت جو بہار میں پڑا، بیگم بیوپان کی سفارش سے نکال لیا گیا۔ وہ واپس آئے اور پٹنہ میں رہے۔ پٹنہ واپس آکر انھوں نے وہابیوں کے متعلق معلومات بہم پہنچانے کے لئے ریلی کو اپنی خدمات پیش کیں۔ ریلی نے سفارش کی کہ حکومت ان کی پیشکش قبول کرے۔ لیکن نامعلوم کردی گئی۔ ریلی نے لکھا کہ اب علی کریم سے احمد شاہ کے متعلق کسی مزید اطلاع کی توقع نہیں لیکن احمد شاہ کو گرفتار کرنے کے لئے مناسبہ ۳۰ مجربہ ۱۸۵۸ء کے تحت کافی شہادت موجود ہے۔

اسپیکٹر جنرل مدراس نے مدراس میں وہابیوں کی کاروائیوں پر اپنے عام تاثیر کا اظہار کرتے ہوئے رپورٹ دی کہ یہ زیادہ تر ان کے مذہبی عقائد سے متعلق رکھتی ہیں، اور یہ کہ اگرچہ انھوں نے کسی فعل کا سامانہ رتبہ تو نہیں کیا۔ لیکن "فکین" ہے کہ جبری عیسائی قانون کے تحت کبھی کبھی ان کے طبیعتی عیندات بل پڑیں۔"

شہر مدراس میں وہابیوں نے ایک اخبار "بیچی (میٹوک)" کے نام سے اخبارات جنم کے خرید و تم، ممبر بن کر چھپائے ہوئے تھے۔ اس سے کبھی نہ ہر ہے کہ یہ دو سری جگہوں میں بھی تحریک کی رفتار سے تعلق رکھتے تھے۔ ورنہ ایک دوسرے کے شہر میں ایک گمنام اخبار کی تحریر جاری نہ کرتے۔

صوبہ بمبئی کے پولیس کمشنروں کی رپورٹیں حکومت بنگال کے ایک اسی قسم کے سوال کے جواب میں حکومت بمبئی نے رپورٹ دی کہ صوبہ بمبئی کے مختلف پولیس کمشنروں نے اپنے اپنے علاقوں کے متعلق مندرجہ ذیل رپورٹ دی ہے:-

شہر بمبئی کے پولیس کمشنر نے رپورٹ دی ہے کہ اس شہر میں ایک سو کے قریب وہابی ہیں کسی شہادت سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ بنگال میں ان کے ہم وطنوں سے ان کا کوئی تعلق ہے۔

کیرا کے سپرنٹنڈنٹ پولیس نے رپورٹ دی ہے کہ چیمپے ہوئے کچھ وہابیوں نے خرید میں ایک مسجد قائم کرنی تھی لیکن وہ وہابیوں نے ان کو نماں دیا۔ سویت اور بہوچ میں بھی وہابیوں نے کچھ زمینیں خریدیں۔ ان کے فرقے کے عقائد مقامی آبادی کے عقائد سے اتنے مختلف نہیں۔ لیکن جب سڑک پاس ریل کو پٹ مرمت کی جا رہا تھا وہاں کے کچھ کارکن (غیر بمبئی وائے) جیسا کہ کہا جاتا ہے وہابی بھی تھے کام ختم ہونے کے بعد چلے گئے۔

جنوبی سائے کے کمشنر پولیس نے رپورٹ دی کہ ضلع کٹی ٹوکنی میں کچھ وہابی خاندان، لیکوٹ میں رہتے ہیں۔ وہ زیادہ تر تہجور، سہا ہیں۔ پنج قلعے کے سپرنٹنڈنٹ پولیس نے رپورٹ دی کہ کوئی مدت میں جوئے ۱۹۶۲ میں وہابیوں کی ایک متعدد تعداد اپنے شرب کو شربت کے سے ٹوٹک سے گوند سیر آئی تھی۔

پونا میں کچھ عرصہ ہوا ایک شخص جس پر کت اللہ ساکن فرشتہ نہاں آیا اور جہاد کی تبلیغ کی۔

”پونا میں کسی مولوی کو اس زور شور سے ایسی تیز زبان میں وعظ کرتے نہیں سنا جیسا اس شخص نے کیا۔ اسے ایک ایسے رتبہ کے آدمی سے ملنے کا سہ کی تہنہ بھی کی گئی۔ وہ مکہ جانے کے بعد نے کئی

تو گیا مگر بہتی چلا گیا جہاں ایک معمول وہابی غایت اللہ سے پاس ٹھہر گیا۔ چند وہابی جو شہر اور ننگر بازار میں رہتے ہیں وہ اپنے مشغلہ کے بارے میں کچھ نہیں بتاتے۔ بے پور سے بھی رپورٹ ملی ہے کہ مدراس کی طرف سے ایک وہابی مولوی ہاں آیا تھا۔ زیادہ تر مذہبی وہابی جو دیوبند سے لئے گئے ہیں مذکورہ بالا تحقیقات کے ساتھ صدر مقام پٹنہ میں بھی نشیہ جاری رہی۔

خورشید علی اور مبارک علی کی گرفتاری: رہی کو ایک خبر سے معلوم ہوا کہ احمد اللہ کے محدث کے سرکار علی گواہ الہی بخش متوفی کا بیٹا خورشید علی جو اب الہی بخش کے بیٹے کی طرف سے اس کی دوکان کی نگرانی کرتا ہے وہ شخص نے اس کی معرفت مبارک علی وہابی اور سرحد کو روپہ بھیت ہے۔ الہی بخش کی بیویوں کی دوکان متعلق بہ وہابی (جہاں سے جوتے خریدتا اور اس کام کے لئے روپے بھی کرتا) ایک بڑا سہل واسطہ تھی اس کی دوکان کو جس کی پہلے پولیس تھانسی کے چکی تھی یہ سمجھا کہ حکام اب اس پر شبہ نہ کرینگے منتخب کرنے کے لئے رہی نے مبارک علی کی ڈھائی پر رائے زنی کی خورشید کی دوکان کی تماشائی لگئی وکانڈا پر قبضہ کرنے گیا۔ ان سے مختلف رقوم کے جمع کرنے اور ۱۲۸۴ھ ۱۲۸۵ھ ہجری (۱۸۶۶ھ) میں در رقوم ۹۷۲۸ روپیہ اور ۴۲ روپیہ کی ترسیل کا پتہ چلا۔ ان ترسیلات کی کوئی کوئی پیش کی گئی نہ کاروبار کے سرکاری حسابات کی تائید و توثیق کی۔ چنانچہ دسمبر ۱۸۶۸ھ کو خورشید علی اور مبارک علی دونوں گرفتار کر لئے گئے۔

وہابی تحقیقات

پٹنہ میں تحقیقات کے دوران میں ایشوری بہادر کو معلوم ہوا کہ مبارک علی نے ایک شخص امیر علی ساکن باقر گنڈا (بنگال) کو جو وہابی میں تقسیم تھا چند خط لکھے تھے۔ ایشوری بہادر فوراً دیوبند گیا۔ امید سالی کا پتہ لگا کہ اس کے گھر کی تماشائی اور کائنات پر قبضہ کر لیا۔ اس تماشائی سے منسلک سب نتائج حاصل ہوئے اور پنجاب سرحد شمالی مغربی اور بہار میں مختلف مقامات میں وہابیوں کے متعلق اہم سراغ ملے۔

امید علی نے اقرار کیا کہ اس کو مبارک علی سے خطوط اور روپے وصول ہوئے تھے اور سرحد سے اس کے نام آئے ہوئے خطوط بھی اس کے پاس بھیجے تھے۔ اس نے چند دہائی کے پتہ دازوں کے نام بھی بتائے جو سرحد کو روپے لے جاتے تھے۔ ان میں مبارک علی عظیم آبادی کا بیٹا تبارک علی (معروف یہ قادر بخش) بھی شامل تھا۔ چنانچہ تبارک علی پٹنہ میں گرفتار کر لیا گیا۔

شاہنوازہ فیروز شاہ : امید علی نے ایک اور معنی خیز اطلاع دی اس نے کہا کہ ایک روز جب میں اپنے رفیق کار محمد امین کی دوکان پر بیٹھا تھا میں نے محسوس کیا کہ دوکان میں سے آئے تھے۔ ان کے بارے میں دریافت کرنے پر اس نے مجھے بتایا کہ وہ شاہنوازہ فیروز شاہ کے پاس سے آئے ہیں جو سرحد پر رہتے ہیں وہ فیروز شاہ کی طرف سے دکن کے بعض راجوں کے نام خطوط لاتے ہیں۔ شاہنوازہ نے ان کو مدد کے ان وعدوں کی یاد دہانی کی سبب جو انھوں نے غدر ۱۹۵۷ء میں ان سے (شاہنوازہ سے) کہے تھے اور ان سے درخواست کی ہے کہ دریا سے آکسس (جیموں) پر کن سے آئیں۔ ان خطوط پر فیروز شاہ کی مہریں لگی تھیں۔ مہر قطر میں باشت بھر تھی ایک دائرے میں خانوادہ تیموریہ کے کل بادشاہوں کے نام تھے اور خود فیروز شاہ کا نام مرکز میں تھا۔ یہ خط فیروز شاہ کے بھائی شاہنوازہ (ایزد) بخش کو پہنچانے کے لئے جو اپنی مال کے ساتھ دہلی میں ایک چھوٹی سی دکان پر رہتا تھا اور ایک پیرت کی دکان رکھتا تھا سوال کرنے پر ایزد بخش نے کہا کہ میں بھائی کے وعدوں کے ساتھ خط لینا نہیں چاہتا۔ آخر نذیر حسین کے ہاں جاتے ہوئے جو دہلی میں پچھلے حبش خاں کے قریب رہتے تھے راستے میں ان سے ملنے پر رضامند ہو گیا۔

شاہنوازہ اکبر شاہی کا بھتیجا اور بہادر شاہ ثانی کا چچیر بھائی تھا۔ ۱۸۵۷ء میں سترچ کو چھوڑا تھا اور اس وقت کوٹا جب کہ شور شاہری تھی۔ اس میں اس نے نمایاں حصہ لیا تھا اور اس کے بعد ۱۸۶۸ء میں سرحد کے علاقے میں جانا اور کچھ عرصہ تک سسر کے پاس رہا۔ یہی شاہنوازہ فیروز شاہ کے ہاں تھے۔ دہلی میں کوئی شخص بھی دہلی کے ایک شاہنوازہ سے گزرا تھا خرید سکتا ہے۔ دنیا کا جو وہاں پر ہی گزرتا ہے۔

نذیر حسین محدث دہلوی؛ نذیر حسین تفسیر اور فقہ اسلامی کے مشہور استاد شروع میں مورخہ
 شیعہ یونگیہ کے متوطن تھے۔ بعد میں وہ دہلی میں جا بسے شروع میں سید احمد سے ان کی ملاقاتوں
 نے ان کو کچھ متاثر اور اس تحریک کا ہمدرد بنایا مگر گو اس کا کوئی یقینی ثبوت نظر نہیں
 آتا۔ مگر امید علی کے بیان نے نذیر حسین کو یہ کہہ کر صاف صاف مٹوٹ کر لیا کہ فیروز شاہ
 کے قاصد آئے تھے تو وہ بھی موجود تھے۔ نذیر حسین کے گھر کی تلاش سے بہت مشتبہ قسم کے
 خطوط ان میں سے بعض معروف رہاویوں جیسے جعفر تھانی، سیوہی، اور مبارک علی عظیم
 آبادی کے خطوط بھی نذیر حسین کے نام تھے۔ ایک خط نذیر حسین کا لکھا ہوا سرحد کے
 وہابی سردار عبداللہ کے نام بھی تھا۔ ریلی نے نمائندہ کے تحت ان کی گرفتاری کی
 سفارش کی لیکن وہ ایک مشہور و معروف عالم تھے، اور ان کے خلاف کسی اطمینان بخش
 شہادت کے بغیر حکومت ان انتہائی اقدام سے متامل تھی۔ حکومت نے اس معاملے کی
 رپورٹ حکومت پنجاب کو (جس کے ماتحت خطہ دہلی تھا) بھیج دی اور درخواست کی کہ
 وہ جو اقدام مناسب سمجھے کرے۔ حکومت پنجاب نے ان کو احتیاطی طور پر کچھ رہا کر لیا
 قید رکھنے کا حکم نافذ کیا مگر اس کے فوراً بعد ہی ان کو رہا کر دیا۔

دسمبر ۱۸۶۵ء میں عبداللہ نے راولپنڈی میں جو بیان دیا تھا۔

اس کے مطابق نذیر حسین دہلی میں وہابی کارکنوں کے صدر تھے۔ رات محل کے ایک درگاہ
 سے بھی شہادت دی کہ نذیر حسین نے اس کو سرحد جانے پر آمادہ کیا تھا۔ یہی نے سفارش
 کی کہ نذیر حسین کے معافی کی دوہرا چارچے کی جائے اور گواہوں سے ان کا مقابلہ کیا جائے۔
 کہ مذات حکومت پنجاب کو پھر بھیجے گئے مگر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے خلاف کوئی ہر روزی
 نہ کی گئی۔ مگر بعد کی تحقیقات میں وہ نمایاں طور پر نشر آئے۔

امید علی کی گرفتاری کی خبر امید علی کی بعض اور آدمیوں کے ساتھ احتیاطی نظر بندی کی گئی۔ ایک اور
 مہم محمد امین یا امین الدین بھی جو باقر گنج کا باشندہ تھا اور امید علی کی گرفتاری کے بعد بھاگ کر دھاکہ
 چلا گیا تھا گرفتار کر لیا گیا۔

دہلی کے مجسٹریٹ کارائٹینسن نے حسین نے امید علی اور دوسروں کے بیان قلمبند کئے

تھے رپورٹ دی کہ انید علی نے دوسرے صوبوں میں وہابی کارپروانوں کے متعلق جو مبالغہ
بہم پہنچائے ہیں ان پر کام کرنا چاہیے اور اس دوران میں انید علی کو قید رکھنا اور باقی
کو رہا کر دینا چاہیے۔

امیر الدین ساکن مالہ:

یعنی جب ابراہیم منڈل کی گرفتاری کے سلسلے میں مالہ میں تھا اس کو معلوم ہوا کہ
مالہ کے سب سے بااثر لوگوں میں ابراہیم منڈل کے بعد دوسرا نمبر ایک شخص امیر الدین
ساکن موضع سندیا پرائین پر رہتا ہے۔ اس کی کرداریاں بہت عرصے سے جاری ہیں اور ان
ان سے ناواقف نہیں۔ مارچ ۱۸۶۵ء میں گھوڑوں کو ہدایت کی گئی کہ مالہ کے لوگوں
جو کرائس لے ۳۰ مارچ ۱۸۶۵ء کو امیر الدین کو گرفتار کر لیا۔ یہ بات معنی خیز ہے کہ
اس موقع پر بھی یہ اطلاع کہ جس ضلع میں گھر سے (متذکرہ بالا) کے خارجہ نے وقت تھے
دہاں نیل دانوں جھگڑوں میں امیر الدین ایک نہایت مستعد کارکن بن گئے تھے جو برسوں
کام کر رہا تھا۔ اس پر مقدمہ چلانے کے لئے حکومت کی منظوری کے تحت کے دوران
میں ہی وہ گرفتار کر لیا گیا۔ مالہ کے مجسٹریٹ نے رپورٹ دی کہ وہ مدت اس پر ہندو
عائد نہیں کیا جا رہا ہے اور اس کے خلاف تحقیقات ابتدائی کارروائی کی جا چکی ہے تاکہ بعد
میں اس پر باقاعدہ مقدمہ چلانے کے لئے حکومت حلفیہ تہاوت مہیا کر لے۔

لنٹن گورنر نے بنگال نے مختلف مقامات میں ان تمام تفتیشیوں پر حکومت ہند کو
رپورٹ دیتے ہوئے ایک چٹھی میں رائے ظاہر کی کہ "وہابی تحریک نہایت پیچیدہ و شاخ
و شاخ ہے۔ اس کے کارپرداز سب رنچور، بھلیم، روڑکی، دانا پور، اور متھرا جگہوں میں پھیلے
ہوئے ہیں۔ لنٹن گورنر کو شبہ تھا کہ ان مشتبہ لوگوں کے خلاف مقدمہ کی کارروائی
فوجی عدالتوں میں کی جانی سے پہلے کی جائے گی۔ اس کی رائے تھی کہ تعزیمات ہند میں
بصورت موجودہ کوئی ایسی دفعہ نہیں جس کی رو سے اس قسم کے افغان کا جو وہابیوں
سے سرزد ہوئے مقابلہ اور توڑ کیا جاسکے۔ ہندو حکام کی درستگی کی ان لفظوں میں شرکت

کہتا ہے: "فساد اتنا وسیع و بڑا ہے کہ یہ سمجھنا مشکل ہے کہ کارروائی کہاں سے شروع کی جاسے۔ ہر ضلع کی مرکز ہزاروں فیڈوں پر پانی پھیر دیتا ہے۔ ملزم کے خلاف ممکن اہمصول گواہ کسی کے وہ نئے عتید تہند ہیں جو اپنے ملک کے ساتھ دغا کرنے پر مرنے کو ترجیح دیتے ہیں۔"

پٹنہ اور دانا پور میں تحریکات:

تحریکات کے دوسرے منظر میں شعل کی شعل پٹنہ اور دانا پور کی طرف مڑ گئی۔ تحریکات سے نہ ہوا کہ دانا پور بھی ایک بڑا شہر و فہرہ مرکز ہے زیادہ اہم انکشاف یہ تھا کہ انیس ملوث افراد ۱۸۵۱ء میں بھی سرگرم کارکن پائے گئے تھے۔ پتہ چلا کہ اردنی بازار دانا پور کے ایک باشندے پیر محمد کور واپٹنہ کی خطبہ لکھ گئے تھے۔ دانا پور کے ایک اور باشندے حاجی دین محمد کور اور کچھ اور آدمیوں کو دہائی قائد سر محمد عبداللہ نے راولپنڈی میں متعین کر رکھا تھا۔ راولپنڈی دہائی کا یہ پروانہ ہوا کہ ایک اہم مقام تھا اور دین محمد کے زمرہ یہ کام تھا کہ پٹنہ سے آنی والی قوم و جموں کر کے ان کو مزید منتقل کر دے۔ دین محمد کے خط میں جو دست لیا گیا مرمر زبان میں روپے کی خلاف قانون تر میل کے متعلق اشارات تھے۔ ریلی سے حکومت کی توجہ اس بات کی طرف متوجہ کی کہ "دانا پور جیسے اہم مقام میں جہاں دہائی جمیٹوں کی چھوٹی سب مناسبت ہے۔ دہائی سزائوں کے پورے پٹے کو گرفت میں لے لیا جائے۔" اس نے پیر محمد کو سزا بخشہ۔ اس کے تحت گرفتار کر لینے کی درخواست کی۔ دہائی حکومت نے یہاں پر ترقی و سبب محمد کے رشتی کے رویہ پر کمشنر سے رپورٹ مانگی۔ پٹنہ کے ٹیڈر میٹ نے ریلی کی درخواست کی تائید کرتے ہوئے رپورٹ دی کہ یہ غیر ملکی کوئی اپنی آزادانہ فیہرہ و رورہ ہندیہ کو کم کرنے کے لئے جو رتھیں و صواں ہوتی ہیں انہیں پر گندہ کرنا ہے۔ اس نے پٹنہ کی ٹیڈر میٹ ڈکسن کا توں بھی نقل کر دیا کہ پیر محمد پر ۱۸۵۱ء میں شبہ کیا گیا تھا۔ اگرچہ اس وقت ٹیڈر نے اسے چھوٹی جلی انجینئر تھوڑا تھا۔ لیکن اس پر حکومت کے خلاف کسی سزائیں نہیں تھیں۔

ہو جانے کا احتمال ظاہر کیا تھا۔ وہ تیارک علی ولد مبارک علی کا خسر بھی تھا اور دونوں کے دونوں جانے بوجھ وہابی تھے اور گرفتاروں میں تھے۔ بچہ ضابطہ کے تحت اس کے خلاف گرفتاری کا وارنٹ جاری کیا گیا اور ۱۲ جون ۱۸۶۶ء کو اسے گرفتار کر کے ریگھا جیل میں ڈال دیا گیا۔ بعد میں انسپٹر جنرل پولیس کی درخواست پر وہ بھنگپورہ جیل میں منتقل کر دیا گیا۔ اس کے کچھ ہی بعد حاجی دین محمد جب مسجد شمال مغربی سے واپس آیا بلوا تھا تاکہ وہاں کے مقامی آدمیوں کو تحویل زر کے کام میں غفلت سے چوڑے اُسے گرفتار کر لیا گیا۔ مگر جب وہ دو کانسٹیبلوں کی حراست میں وہابی بھائیوں کے ہاتھوں سے ریل سے کود کر نکل بھاگا۔

امیر خاں اور حشمت داو خاں

پیر محمد کے متعلق جو اطلاعات فراہم ہوئی ہیں ان میں کئی آدمی قتل ہو گئے۔ ان میں بٹنہ کے مشہور و معروف سوداگران حرم امیر خاں اور حشمت داو خاں بھی شامل تھے۔ کام بہت پہلے سے ان کی طرف مشکوک تھے۔ ان کے بارے میں رپورٹ تھی کہ تیب بزدلان علی کو نیک چنتی کے چپکے دینے کو کہا گیا تھا تو ہی لوگ ضامن ہوئے تھے اب صاف صاف ثبوت بھی ہاتھ آئے جن میں امیر خاں کا ایک سہنہ بھی تھا۔

ترسیل زر کے سلسلے وہابیوں کا نظریہ کا سہ پیر محمد کی گرفتاری کے موقع پر بہت لوگوں نے شہادت دی تھی۔ ان میں سے شیخ جگت داس کا بیان خاص اہمیت رکھتا ہے کیونکہ اس سے روپے کی ترسیل میں وہابیوں کے طریق کار اور بعض مختصر کی سونپ ہوئے علاقوں کے انکشافات ہوتے ہیں۔ گواہ نے زر باتوں کے ساتھ یہ اظہار بھی دیا کہ روپے عورت کارکنوں کی معرفت بھی بھیجے جاتے تھے ان پر اشتباہ کا ان کے کم تھا۔ آدمی اور روپے دستوں اور رہنموں کے ہاتھوں کے ساتھ کوچ کے دوران بھیجے جاتے۔ وہ امریکہ کی طرف سے روپے کے ہاتھوں پر یہ وہابی کارکن لشکریوں کے شاگرد پیشہ کی طرف سے اور طور طریقہ اختیار کر رہے تھے۔

وہابی منصوبوں میں دہلی رجمنٹوں کا کردار: یہ میان اس بات کا بھی مزید ثبوت
 مہیا کرتا ہے کہ عملی منصوبے میں دہلی رجمنٹیں اہم مقام رکھتی تھیں۔ سپاہیوں پر ہوشیاری
 سے اپنے اعتقاد تو کھڑے ہی تھے رجمنٹوں کی نقل و حرکت سے بھی ایک نہایت دشوار
 اور خطرناک کام میں مدد لیتے تھے۔ وہابی دیراندہ چالوں کے قائل تھے، فوجی دستوں
 کے ساتھ کوچ کرتے ہوتے تو فوج کے ساتھ ساتھ دشمن کے ہارکن (مخبروں) اور
 خدازوں سے چوکھٹے رہتے۔

جنگڑونے مزید بتایا کہ حاجی دین محمد اور کریم بخش مدھی پورا اور علی گنج سیوان میں
 عبدالرحمن دانا پوری مہنپیرا، سدی پنور اور شنگھ میں (جو سب پڑوسی گاؤں ہیں) اور خدا
 بخش بداسے دانا پور اور دہلی گنج میں تحصیل کرتے۔ بھولے خاں اور عمر خواں بھی آٹھ
 پاس کے علاقوں میں چندہ جمع کرتے تھے۔

دانا پور، مالوہ اور کھٹکے میں گرفتاریاں ان تفتیشوں کے بعد دانا پور کے قریب ایک
 درجن اشخاص اور سوار گران چرم امیر خاں اور حشمت داد خاں ضابطہ کے تحت گرفتار
 کر لئے گئے۔ مالوہ کے امیر الدین پرمنی جو پہلے گرفتار کے مجاہد تھے ضابطہ کے ساتھ
 کیا گیا۔ حشمت داد خاں اور ان کے مختار آلی بخش اُس وقت پٹنہ میں تھے لیکن فوراً
 گرفتار نہیں کئے گئے۔ تا کہ کھٹکے میں پیرائے شریک کار و بار امیر خاں چوٹے نہ ہو جائیں۔
 ان کو دہلی بونائی سٹیشن کو کھٹکے میں گرفتار کیا گیا۔ اور گنج جیل میں لایا گیا مگر جلد
 ہی ان کو سنی پور کھٹکے جیل میں منتقل کر دیا گیا۔ بعد میں حشمت داد خاں اور ان کے مختار
 کو بھی گرفتار کر لیا گیا۔

گزارشت علی کے اہم خطوط کی جانچ پڑتال تقویت کے دوران ایشوری پٹناؤ
 کو یہ بھی معلوم ہوا کہ سرحد شمالی مغربی میں وہابیوں کے خفیہ خطوط کے مست علی دہلی
 کسٹمر روٹہ کئے گئے تھے۔ گزارشت علی کے ان خطوط کی وصولی اور یہاں سے

متعلق شیعہ فرقہ کے بارے میں شک پھیلنے کے لئے ہر ایک دور میں تفتیش کیا گیا
 تھا۔ شبہ تھا کہ برہان پور اور بکسر در وقت شیعہ شاہ آباد کے ذاک خاں نے

علاقوں میں کئی گاؤں میں ایسے لوگ ہیں جن کے نام ایسے خطوط آتے ہیں۔ انسپکٹر جنرل پولیس نے ان خطوط کی جانچ پر تال کے اختیار کی درخواست کی مگر صوبائی حکومت نے اس انتہائی اقدام کی ضرورت کو تسلیم نہیں کیا۔ مگر جب اس سوال پر صوبائی حکومت ہند سے رجوع کیا گیا تو اس نے پولیس کے افسر اعلیٰ کی درخواست منظور کر لی اور پوسٹ ماسٹر جنرل کو ہدایت کی کہ وہ متعلق پوسٹ ماسٹروں کو حکم دے کہ ان کے ڈاک خانوں سے گزرنے والے خطوط کا سلسلہ جانچ پر تال، پھر نہ دے۔ اسی طرح کمشنر اور دیگر کمشنر دیا گیا۔ اس مدت میں بہت سے خطوط پر قبضہ کیا گیا اور ان کی جانچ پر تال کی گئی۔

واعظ الحق کی گرفتاری: واعظ الحق جن کو ٹیڈ نے شہرہ میں گرفتار کیا تھا اب پھر وہ شبہ میں پکڑے گئے۔ اپنی پہلی رہائی کے بعد وہ تہہ پہنہ کر رہ گئے۔ تھے۔ چونکہ روپے سرحد شمالی مغربی کو زیادہ تر مکہ ہی کے راستے سے بھیجے جاتے تھے اس لئے واعظ الحق پر شبہ کیا گیا کہ واعظ الحق کے خلاف ان کے پیچھے عمر زیر الحق نے اطلاع درج کرائی تھی۔ کمشنر نے ان الزامات کی پوری تحقیقات کی مگر ان کی شرکت کے متعلق وہ پوری طرح متیقن نہ ہوا۔

ایلی کی روانگی پنجاب: بہار اور بنگال میں تحقیقات کی نسل تصویر اب تک مکمل ہو چکی تھی اور تحریک کے اکثر سربراہ آدرہ سربراہ گرفتار کئے جا چکے تھے۔ مگر دوسرے مقامات خصوصاً پنجاب اور سرحد شمالی و مغربی میں غیبتیں اب بھی جاری رکھیں۔ اس لئے رہیں پنجاب روانہ ہوا۔

بہار اور بنگال میں گرفتار شدہ اشخاص کے خلاف مقدمات دائر نہیں کئے گئے تھے کیونکہ اس سے پہلے شمال و مغرب میں غیبتوں کی تکمیل ضروری سمجھی گئی۔ تہہ نہیں ایک دوسرے میں گھٹی ہوئی تھیں اور حکومت چاہتی تھی کہ مقدمات چلانے سے پہلے جتنی اطلاعات مہیا ہو سکیں ان سے اپنے آپ کو مسلح کر لے۔ اس سے ان لوگوں کی دسمبر ۱۸۶۸ء سے جولائی ۱۸۶۹ء تک گرفتاری اور ان کے خلاف اکثر برسر ۱۸۶۸ء سے مارچ ۱۸۶۹ء تک کے درمیان غیر معمولی تاخیر کا سبب واضح ہو جاتا ہے۔

اس مدت میں بہت سے قیدی اپنے بیانات دینے اور مختلف مقامات میں جہاں ایک ہی وقت میں تفتیشیں جاری تھیں مشتبہ اشخاص سے مواجہہ و مقابلہ کرنے کے لئے ایک سے دوسرے جیل میں منتقل کر دئے گئے۔

مرتضیٰ کی نشان دہی :۔ یہ ستمبر سنہ ۱۸۵۷ء میں اپنے غریب و بیکار اپنے ساتھ ایک شخص مرتضیٰ نامی : شہداء وندہ : جو کبھی سرحد شہر مغربی کے وادی مرگہ میں رہتا تھا، اپنے مراکز سے گزرتا تھا۔ یہی اُس کو اس خاص مقصد سے لے گیا تھا کہ ان لوگوں کی نشست و برخاست جان کر اُس سے رہنمائی کے ساتھ ان کے مراکز تک پہنچا جائے جن کے بارے میں اُسے ظلم ہو رہا تھا۔ کچھ ایک دن وہ مرتضیٰ نے ریلی کی توقع سے زیادہ اس کا سہارا لیا۔ اُس نے پشاور میں مقیم دو بیواؤں کو وہ بیویوں کے کارکن بنایا۔

پشاور میں وہ بیواؤں کی گرفتاری :۔ میر مفتی حسین (معروف بہ محمد حسین و غلام حسین وغیرہ) نامی دہلی میں وہ معروف قائد جو بار بار پھرتے پشاور تک ہوتی پولیس کے گھروں سے کامیابی کے ساتھ نکل بھاگتا رہا ہے، غلام ربانی شہ پشاور میں حیران و شربت کا لہجہ ہے، سید خان : دہلی کا ندر جنرل ہیلی کا خاندان جس کی گرفتاری نے شہر میں کتنی پھیل دی، فیاض علی : دہلی کا ایک نو مسلم : پچھلے دنوں دہلی اور آدمی تھے۔ مفتی حسین کا مفاد بہت دل چسپ ہے۔ بہت دنوں تک وہ اپنے آپ کو حکومت کا جاسوس تھا مگر تار مار اور اس فریب کو اس کو میاں سے نبھاتا رہا کہ حکام کو اس پر کبھی شبہ نہ ہوا۔ اس کے ہر گس جیب وہ گزرتا رہا اور جماعت شیعہ ہوئی تو اس کے قبضے سے بڑے بڑے اسلی ہندو داران فوجی و عسکری کی دی ہوئی ایک چٹائی کی سٹرپٹس نکلیں۔ لیکن آخر ایک بیک مرتضیٰ نے مواجہہ کیا اس کو انڈیا شہر دہلی اس کے گھر سے جو کاغذات پکڑے گئے ان میں سے ایک شخص اور دوسری خط تھا جو کبھی نرنیہ پانی کا ڈبہ : جسٹس : تھا اور شہر میں بغیوں میں شریک تھا بھاگ کر سرحد چھو گیا تھا اور اس وقت شہزادہ فیروز شاہ دہلی کے ساتھ تھا۔

عبد اللہ کی گواہی :۔ اسی مہینے میں مرتضیٰ کو ایک اور بار دہلی کے قبائلی علاقے میں چھایا گیا جو دہلی کے کڑے سخت مستحکم کوٹے کی پرواز سے تیس میل پر واقع تھا۔ وہاں سے اُس نے جو اندازات سمجھے وہ اس کی حالت کی تاریخ کی دوبارہ ترتیب میں بڑی گراؤ میں جس کا ذکر آتا ہے۔ اس درمیان میں ریلی کو ایک اور اہم گواہ عبد اللہ : دہلی پور میں گیا جس کا اکتوبر سنہ ۱۸۵۷ء کو روپوشی کے اسٹیشن کے ساتھ ایک مکان میں جس

کا پہلے ذکر ہو چکا اس بیان نے شمالی بہاؤ خصوصاً ضلع تربت میں جسے قبل میں اب تک پوسین
افسروں نے ہتھ نہیں لگایا اور جہاں سے معتد بہ رقوم رسالہ کی گئیں وہابی تنظیم کے متعلق
قیمتی اطلاعات بہم پہنچائیں اور پنجاب وغیرہ میں بھی وہابی کارپردازوں کے بارے میں اطلاع
دیا کہ ۔

عبداللہ نے اور باتوں کے ساتھ یہ افہام بھی دیا کہ احمد اللہ ساکن مظفر پور وایت علی
کا ایک خلیفہ تربت کا ایک بااثر وہابی ہے۔ اور بارہ سو روپے سا مانہ چند دیا کہ تائب
ضلع میں اس کے بہت سے مرید اور کارکن ہوں بخش و حافلہ جعفر علی ساکن مدہ پور
مظفر پور مصطفیٰ علی ساکن در بھنگہ عابد حسین ساکن موضع شیوہر اور بھنگہ اور شیخ حسین
علی ساکن موضع مہنا اور بھنگہ وہ مقامی سردار ہیں جو باقاعدہ پابندی کے ساتھ مرتزہ چٹنہ کو
روپے بھیجے رہتے ہیں۔ مظفر پور اور شیر گھاٹی اکینہ کے روپے پیر محمد فرازم کرتا ہے۔ ان
کے پر دازوں میں جو یہ رقوم مرحہ کو پہنچاتے ہیں مولائیش احمد سی عظیم آبادی اور شام الدین
اکھنوی سب سے زیادہ معتبر اور شہر کار ہیں۔ علی الحق ساکن سورج گڑھ اور مونگیر میں
عبد الغنی ایک اور معتد کار پر داز ہیں ۔

تحریک کے سرپرستوں میں امیر خاں اور زور آور خاں عظیم آبادی سب سے زیادہ ممتاز ہیں۔
ان الذکر کے چند سے کی رقوم بارہ سو روپے سا مانہ ہے عبداللہ میں جب مرحہ کو بہت کچھ
تھے تو امیر خاں نے سستہ (بچہ) رت ہزار روپے دئے تھے۔ تحریک کے زیادہ جتن ہشت
سہ ہشت نو ب نو بک میں میدانہ کے بھی بچے محمد اسماعیل اور عبد الرحیم نواب ٹونک سے
روپے لیتے اور مرید کو تپا دیتے ہیں۔

اس سے چند مئی ۱۸۶۸ء میں حکومت پنجاب نے حکومت بنکوں کو کٹھنر اور پٹنہ
کی ایک جٹی بھیجی تھی جس میں ایک شخص مکی فخر اللہ فقیر اللہ کی گرفتاری کی خبر دی
تھی جس پر وہابی کارکنوں نے اسے شہرہ تھ۔

پنجاب میں وہابی کارکنوں کی گرفتاری کی خبر اس کے بعد تھ کہ یہاں پر وہابی
کے کارکنوں کا ذکر حسب ذیل ہے ۔

خزائنہ کی روپنڈی ہیں گرفتاری کے بعد ایک اور کارکن عبدالعزیز کو ہزیت کی گئی کہ وہ روپوش ہو جائے چنانچہ وہ دانا پور بھاگ گیا۔ منشی حسین پٹاوری اس کی تہہ پہنہ چلے گئے اور روپنڈی میں لال کوٹھی میں رہنے لگے۔ وہاں ایک اور کارکن بچی مسجد کے امام مسلم الدین تھے۔ ان کے ذمہ یہ کام تھا کہ لال کوٹھی اور دوسرے مقامات سے کھیل کر وہ رقوم سرحد پر کے قاصدوں تک پہنچا دیں ان قاصدوں میں ایک مراد علی تھے جو ہزارہ کے ایک ویران قبرستان میں ایک اندینا بنکر رہا کرتے تھیلہ کا کارکن محمد نعمان تھا۔ وہ بھی روپے مراد میں بیک معرذت بھیجا کرتا۔ اس نے دین محمد غنیم آبادی سے دو کتابیں بھی ہیرا مستقیم و بیوت المرام (مجموعہ احادیث) طلب کی تھیں جس کی اس نے فوراً تقبیل کی۔

علامہ شاہ حاجی کی گرفتاری یہ روپی تقشیش جو سنہ ۱۲۹۷ھ میں سارے ملک میں دھڑلے پھیلی رہی اور دوسرے سال بھی جاری رہی۔ اوائلی وارپ سنہ ۱۲۹۸ھ میں انتقال پر گئے کے ڈپٹی کمشنر نے غلام شاہ کی کہ آٹھ اور آدمیوں کے ساتھ تین پر وہابی ہونے کا شبہ تھا گرفتار کر لیا۔ روپے کی کئی بھٹی کہ غلام شاہ حاجی ساکی رت محض ابنہ سیم منڈال کی گرفتاری کے بعد سرحد پر پہنچے ہیں کا میرب ہو گئے۔ انہ اپنا کام جاری کر لیا۔ رشتہ بھائیوں نے حکومت کو یہ اطلاع دیتے ہوئے چاہیے تھا کہ کیا کر اس وقت میں وہابیوں کی جبر و جہد دوبارہ نہ دہا ہوئی۔ شبہ اندر پتہ ہو گا کہ یہی ایک بار پھر رت تھا۔ سنہ ۱۲۹۸ھ میں یہ اطلاع گئی کہ وہاب سے دو ڈپٹی کمشنر گرفتار کر دیے گئے کہ حکومت کو اس بار بھی سب سے مل جائے کہ وہابوں کو گرفتار کیا جائے اور چھوٹی چھوٹی گرفتاریوں اور قاتلوں کے جہاں میں نہ آئے۔ جس نے انہ ف غلام شاہ کی گرفتاری سے اور باقی کو

گرفتار سے۔

ریجنل کمشنر کے دیا ہواں کے مختلف پورے شاہ جہاں میں۔ انہ ف غلام شاہ کی گرفتاری کے بعد سرحد پر پہنچے ہیں کا میرب ہو گئے۔ انہ اپنا کام جاری کر لیا۔ رشتہ بھائیوں نے حکومت کو یہ اطلاع دیتے ہوئے چاہیے تھا کہ کیا کر اس وقت میں وہابیوں کی جبر و جہد دوبارہ نہ دہا ہوئی۔ شبہ اندر پتہ ہو گا کہ یہی ایک بار پھر رت تھا۔ سنہ ۱۲۹۸ھ میں یہ اطلاع گئی کہ وہاب سے دو ڈپٹی کمشنر گرفتار کر دیے گئے کہ حکومت کو اس بار بھی سب سے مل جائے کہ وہابوں کو گرفتار کیا جائے اور چھوٹی چھوٹی گرفتاریوں اور قاتلوں کے جہاں میں نہ آئے۔ جس نے انہ ف غلام شاہ کی گرفتاری سے اور باقی کو

یا تحریک کے کام میں عام طور پر تعاون کرنے میں شرکت نہ کریں ان کے خلاف سو بقی اقامت
کی دہشتناک سزا موثر طور پر استعمال کی جاتی ہے۔ سماجی مقدمہ کی دشمنی جسے اس نے حقانی
بند کی اصطلاح سے تعبیر کیا ہے اس میں یہ تینوں میں تحریف کا ایک ہتھیار آتا ہے۔ اور
دوبارہ اس سے پورا کام لے رہے ہیں۔ بالخصوص غلام شاہ کے بارے میں یہی کہہ سکتے ہیں کہ
پہلے وہ کلکتہ کا باشندہ تھا، بعد ازاں بھارت کا مریہ ہو گیا اور پھر برصغیر ہوا۔ کہ رات کو
کے علاقے میں تعینات کیا گیا۔ جب سے وہ یہاں مقیم ہے، ورزش کی روایت کو
رکھی ہے۔ مگر درحقیقت وہ براہیم منڈل کے سب سے قابل ترین شاگرد ہیں۔
اور وہ یہ تفصیل کرنے اور ہم عقیدہ بنانے میں اس کی بڑی مدد کی ہے۔ اور پھر
کی گرفتاری کے بعد سے وہی مذہبی سرشار ہوتا ہے۔

ابراہیم کا بھتیجا میر بخش (جو غلام شاہ کے ساتھ گرفتار ہوا) اور بعد
میں کٹر کے حکم سے رہا کر دیا گیا، ایک دوسرا اہم دوبارہ کارروائی تھا۔ وہ صرف سفلیں
پر گئے ہیں۔ سرگرم کارکن نہ تھا بلکہ ضلع والدہ میں بغاوت کی تبلیغ کرتا تھا۔ یہی سبب تھا
غلام شاہ کے منابضوں کے تحت گرفتار کرنے کی سفارش کی بلکہ مول بخش کے دوبارہ
گرفتار کر لینے پر بھی زور دیا۔

موضوع نہیں پوچھ کر کے متعلق اور پھر یہ رہی نامہ بھی یہاں سے پورٹ دی کہ ضلع موضع
نہیں پوچھ بغاوت کا دوسرا سرگرم مرکز ہے۔ اس نے یا زور دیا کہ ۱۹۶۵ء میں اس
گھوڑوں کے وہابیوں کی کارروائیوں کی طرف مکتوت کی توجہ منحرف کی جا چکی ہے۔ اب تک
گھوڑوں کی مسجد میں تہاد کے لئے تخصیص جاری ہے۔ یہاں کے باشندے مرکز نہ جیت
جہاں اس گھوڑوں سے رنگ و روٹوں کی بہت بڑی تعداد مقیم ہے۔ شرت سے مواصلت رکھتے ہیں۔
امانت منڈل مقامی سردار ہے۔ میرے خیال سے اس کی گرفتاری سے باغیہ کارروائیوں کا خاتمہ ہو جائیگا۔ اس نے
کے تحت اس کی گرفتاری کی سزا دی۔ اس نے کہا میں چاہتا ہوں کہ عام باشندوں کی تہذیب کے لئے اس کی گرفتاری
مشتبہ وہابیوں کی نظر بند کی جائے۔ پھر مہینوں تک بہار اور بنگال میں وہابی
سے مشتبہ وہابیوں کو نظر بند کر دیا گیا۔ سب سے پہلے میں ان محمد مقدمہ کے ایک

استغاثہ سے رہی کو اطلاع ملی کہ تین آدمی شرف اللہ، نظیر محمد ساکن موضع دھنارو وضع رنگپور اور نظیر محمد ساکن بوگرا جو سرحد پر وہابی رہنماؤں کو فوجی تربیت دیتے تھے اور سرحد پر انگریزوں کے خلاف کسی معرکوں میں شریک رہے ہیں اب ہندوستان واپس آگئے ہیں اور اپنے گھرانے میں رہتے ہیں۔ رہی نے ان کے خلاف ضابطہ کے تحت گرفتاری کی درخواست کی لیکن اس کو ہدایت کی گئی کہ ان لوگوں کے بیانات کسی مجسٹریٹ کے سامنے قلمبند کرائے اور اگر مجسٹریٹ سمجھے کہ ان کے خلاف بدیہی طور پر مقدمہ چلایا جا سکتا ہے یہ بھی اس کو ضروری سمجھتی کہ نہ چاہئے۔

بکسر میں وہابیوں کے متعلق تحقیقات: رہی کی توجہ بکسر اور اس کے منشا لاتی علاقوں کی طرف بھی منسلک کی گئی۔ پہلے جب وہ تفتیشی کے ساتھ شمالی مغربی سرحد پر کام کر رہے تھے تو مرتضیٰ سے اسے بڑی کھتی کہ ضلع شاہ آباد وہابیوں کے بھرتی کے اہم ترین مرکزوں میں سے ہے۔ معلوم ہوا کہ اس علاقے کے رنگپور میں سرحد جانا کرتے اور وہاں وہابی سپاہ کی ناک (چیرہ جزو) بن جاتے۔ رہی نے سوچا کہ تفتیشی جو اب تک صرف پٹنہ اور دانا پور تک محدود رہی ہیں ان کو صوبہ کے اور حصوں تک وسعت دی جائے اور جوں سنہ کو بکسر پر شاد کو بکسر جانے کی ہدایت کی۔

اب تحقیقات کی ریح بکسر اور اس کے قریب بہت سے قریبوں کی طرف ہو گیا جو ضلع فیزی پور اور پٹی پور تک پھیلے ہوئے تھے۔ اس گھوڑا بکامی نے کر کے ایشوری پور نے رپورٹ دی کہ میرا اپنے سفر میں ہمارے گزرتے ہوئے اس علاقے کے ایک گھرانے پر چڑھ کر بھی بچے تھے اس گھرانے میں پٹنوں کے ۱۰ گھر ہیں اور مشرقی و مغربی دونوں طرف میں بن ہوئے۔ ان میں سے ہر ایک پر چار پٹیوں میں منقسم ہے۔ مغربی پٹی کے باشندوں نے میرا احمد سے ہنیت کی کھتی وہ صاحبزادے کے مولویوں کے پیرو ہیں اور اپنی آمدنی کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں پانہری سے پٹنہ بھیجا کرتے ہیں۔ یہ اٹلہ ایک لڑکے محمد علی خاں نے ایشوری پور شہر کو پہنچائی۔ وہ مشرقی پٹی باشندے ہیں جہاں کے لوگ ایک دوسرے سے لطف منشی مولوی احمد زکی پور کے پیرو ہیں۔

محمد اسحاق کی بخاری، ایک اور نوجوان مخبر محمد اسحاق ساکن موضع ڈہری تھے نہ موٹری
 ضلع پٹنہ نے ایشری پر شاد کو دور روہانی کارکنوں محمد عمر دانا پوری و مشرف علی دانا پوری
 کے بارے میں خبر دی۔۔۔۔۔ کہ یہ دونوں کارکن بہار کے مختلف حصوں سے چندے کے
 روپے جمع کرتے ہیں۔ اس نے ایک کتاب بھی پیش کی جو اس کے قول کے مطابق محمد
 کی تھی اور جس میں پچھلے کئی سال سے تفصیل کہ وہ چندے کی تصدیق درج تھیں۔
 ابتدائی تحقیقات سے ظاہر ہوا کہ مشرف علی کے خلاف کوئی زیادہ شہادت نہیں۔ وہ
 اس کے خلاف کوئی کارروائی نہ کی گئی۔ مگر محمد عمر کے گھر کی تدریسی گئی اور مختلف
 اشخاص نے اس کو جو خطوط لکھے تھے اور ان میں کچھ جمنٹ ۳۲ کی پٹنوں میں
 اور نینی تال میں متعین سپاہی بھی شامل تھے پکڑے گئے۔ ان کے کاغذوں سے
 عمر سے خواہش ظاہر کی گئی کہ ہمارے ان اعزاء و متوسلین کی جنہیں ہم ہندوستان پر چڑھ
 جائیں امداد کی جائے یا ان کے سرحد جانے کے لئے مالی اعانت کی جائے۔ ان میں کچھ
 ایسے بھی تھے جو سرحد سے لوٹے تھے راستے میں مرگ جانا پڑا۔ وہ دوسرے غالب تھے۔ ان
 تمام خطوط نے اس اطلاع کو موجب کر دیا کہ پیر محمد کی گرفتاری کے بعد وہی سرور تھا۔
 اور اسی لئے اس سے مدد کی درخواست کی گئی تھی۔ ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء کو محمد عمر گرفتار
 کر لیا گیا حوالات میں ڈال دیا گیا اور حکومت ہند سے درخواست کی گئی کہ ضابطہ ۱۸ کے
 تحت اس کے خلاف گرفتاری کا وارنٹ جاری کیا جائے مگر حکومت بنگال نے مذکورہ
 کے اجرا کے لئے وجوہ ناکافی سمجھیں اور حکومت ہند سے درخواست کرنے سے پہلے
 عمر کے متعلق مزید جزئیات طلب کیں۔

محمد عمر کی گرفتاری و رہائی، اس درمیان میں رہتی اور ایشری پر شاد سے کہہ گیا کہ محمد عمر
 خطوط کے کاغذوں کا کھوج لگا میں۔ بعد میں حکام کو معلوم ہوا کہ محمد عمر راحت علی کا چھوٹا
 بھائی ہے جو ۱۹۳۵ء کی سازش پٹنہ سے سرکردہ منتظموں میں سے تھا۔ اس تازہ اطلاع نے مزید

لے یہ مشرف علی کا بیٹا تھا جس کے خلاف اس نے کسی سرکاری نوکری کی امید پر تہذیب کو

سرکاری تحقیقات کی رفتار تیز کر دی۔ یہ پتہ بھی چلا کہ عمر کی قرابت اور بہت با اثر شخص تھی۔
 جہنوں نے سن ۱۹۵۷ء کی تحریک میں عینی مشہد لیا تھا۔ مجسٹریٹ نے یہ خیال ظاہر کیا کہ چونکہ
 صوبہ کی قریب قریب تمام عدالتوں میں عمر کے قرائن موجود ہیں اس لئے اگر وہ مقید بھی کیا
 گیا تو اس کے خلاف شہادتوں کو تلف کرنے کے لئے زبردست اثرات کام کرنے لگیں گے۔
 وہ صرف ایک ہفتے کے لئے حوالات میں رکھا گیا تھا اور ایک عرصے سے یہ مدت تمام
 ہو چکی تھی۔ اب وہ مضبوطی کے اجراء کے بغیر مزید قید میں نہیں رکھا جاسکتا تھا۔ اس
 لئے مجسٹریٹ نے اس کو ضمانت پر رہا کر دینا۔ اس کی نقل و حرکت پر نظر رکھنا اور
 اس کے خلاف شہادتیں جمع کی جانا زیادہ مناسب سمجھا۔ عمر کے کسی مزید ذکر کی غیر موجودگی
 سے قرین قیاس معلوم ہوتا ہے کہ آخر کار مضبوطی اس کے خلاف نافذ نہ ہوا۔

ہندو میں وہابیوں کی وسیع پیمانے پر گرفتاری: سن ۱۹۵۷ء کے وسط تک سارے
 ہند میں اکثر متاثر وہابی توہین زدہ ہونڈ نکالے گئے اور گرفتار کر لئے گئے تھے۔ مگر
 باوجود یہ ایک سال سے زیادہ عرصے تک زبردست تشددیں جاری رہیں حکومت اب تک
 غیر متیقن تھی آیا اس کے قبضے میں جو شہادتیں ہیں وہ قانونی عدالت میں گرفتار شدہ قذافی
 کے خلاف چارہ جوئی کے لئے کافی ہیں۔ اگرچہ زیادہ تر گرفتاریاں سن ۱۹۶۷ء میں عمل میں
 آئی تھیں اور اس وقت سے برابر اکثر قید و قید سے لیکن سن ۱۹۵۷ء کے وسط تک نہ ان
 کو گرفتاری کی وجوہ کی اعانات دی گئی نہ ان پر کسی معین جرم کا الزام عائد کیا گیا۔
 بیشتر قیدی ادنیٰ اوسط طبقے کے تھے جن کی معمولی مالی حالت سن ۱۹۵۷ء میں غیر قانونی ایذا رسانی
 کو چیلنج کرنا ناممکن کر دیا تھا۔ مگر ان میں سے دو امیر خاندان اور حشمت داد خاں اور پنچ موہی
 رتے اور ودی وسائل رکھتے تھے انھوں نے اس جرم و ستم کو یوں ہی درگزر نہیں کر دیا بلکہ
 مسلسل و متواتر قانونی تنازعات میں حکومت کے کمر توڑ کو چیلنج کیا جس نے ان کے
 معاشے کو نہ مادی و معرکہ انرا متاثر نہ بنایا۔

امیر خاں اور حشمت داد خاں کا حکومت سے مطالبہ!

دونوں بھائی ایک سیر کے پٹھان خاندان کے ممتاز ارکان تھے جن کی جڑیں بابر کے

عہد تک پہنچتی ہیں وہ عالم گنج پٹنہ سٹی کے باشندے تھے، کھکھڑے میں چڑے کی ایک جہتی ہوئی آڑھت کے مالک تھے اور جن کا سرمایہ دس لاکھ سے زائد کا ہوگا۔ دونوں بختہ عمر کے تھے۔ گرفتاری کے وقت امیر خاں پچھتر سال کے اور حشمت دادوں ۲۷ سال کے تھے اور دونوں امیرانہ معاشرت کے پروردہ اور خود کردہ تھے، دونوں ایک سال سے زیادہ سخت ایذاؤں میں رکھے گئے۔ ان کی طویل مدت قید ان کی صحت کو متاثر کر سکا۔ علاوہ ان کے کاروبار کو بھی جس کا اب کوئی تنگہاں نہ تھا غارت کر دی گئی۔ ان کے دوست انھوں نے حکومت کو کئی عرضداشتیں بھیج کر گزارش کی کہ خواہ ان کو گرفتاری کی وجہ بتائی جائے یا جلد ان پر مقدمہ چلایا جائے مگر سب کوششیں بے سود ثابت ہوئیں۔

امیر خاں اور حشمت داد خاں کے مقدمے کا آغاز، خراکت سنہ ۱۹۴۷ء میں قانون کی رو سے جو آخری علاج ان کے سامنے تھا اس کا سہارا لیا۔ انھوں نے کھکھڑے کی کورٹ میں تحریک کی کہ عدالت ہر مسئلہ پر عدالت کے سامنے وقت ہندوستان کے تین چوٹی کے بیرسٹر ایسٹن، تھیرام اور پیاس متغیوں کی طرف کھڑے ہوئے۔ حکومت کی مزیدنگ ایڈووکیٹ جنرل گرام اور متعلق مشیر حکومت نے کی۔ دعویٰ کی سماعت جسٹس نارمن کی عدالت میں ہوئی۔ پہلے امیر خاں کا دعویٰ پیش ہو لیکن چونکہ دونوں دعووں کے واقعات ایک سے تھے۔ ایک کے دعوے پر جو بحث کی گئی وہ دوسرے کے دعوے پر بھی صادق آتی تھی۔ بحثوں کی تفصیلات میں اور باتوں کے ساتھ اسامی سوال بھی اٹھایا گیا کہ ہندوستانی، کو یہ قعدہ گرفتاریوں سے کڑی کا وہی حق حاصل ہے جو انگلستان میں میگنا کارٹا، بل آف رائٹس اور پارلیمنٹ کے دوسرے پاس کردہ قوانین کے تحت انگلستان میں نافذ ہیں، اس سے ہم یہاں بحث نہیں کر سکتے۔ سائمن کے بیرسٹروں کی بالخصوص انگرام کی بحثیں جو آج بھی کسی فرد کی بدرفتاری میں مذہبیت اور عنصیت سے پاک، فسادات کا اعلیٰ نمونہ معلوم ہوتی ہیں کچھ نہیں سمجھ سکتے۔

۲۹ اگست کو فیصلہ ہوا اور اس کے پروردہ نامعلوم کر دیا گیا۔

اسے ان کے تاجدار اور اولاد کے ساتھ، ایک خاندان کو ملی عالم گنج پٹنہ سٹی میں موجود ہیں۔

جسٹس نارمن کے قتل کا واقعہ: بے محل نہ ہوگا اگر یہاں جسٹس نارمن کے قتل کا ذکر کر دیا جائے جو لارڈ میو کے قتل کے مشہور ایف اے کی طرح غلط طور پر وہابیوں کے سر تقویٰ پا گیا تھا۔ ایئر خاں کے مقدمے کے فیصلے کے اعلان کے ایک سال بعد نارمن پر حملہ وقوع میں آیا تھا تو اس کا ایک پنجابی مسیحی عبداللہ تھا جس کا وہابیوں سے کوئی تعلق نہ تھا اور سرکاری طور پر جسے پاگل قرار دیا گیا تھا۔ جیسا کہ اوپر کہا جا چکا، امیر خاں کا مقدمہ اس وقت کا ایک مشہور و معروف مقدمہ تھا اور حملہ اس کے اتنا جلد بعد واقع ہوا کہ حکم کے مخالف وہابی گروہ اور کچھ آدمیوں نے اس گندہ فعل کے زنگاب میں وہابیوں کو ملوث کر دینے کا اچھا موقع تاک تھا جس دوران میں اجڑے پردانہ کے مشن کی سماعت جاری تھی، انگلستان کی ایک عدالت میں لارڈ میو گورنر جنرل اور لارڈ گریسٹ گورنر کے خلاف مستغنیوں کی طرف سے ان کی ایذا رسانی اور جیسائی حملہ کے لئے ایک مقدمہ دائر کیا گیا تھا۔ مگر خبر نہیں کہ اس کا کیا ہوا

جسٹس نارمن کے فیصلے کے اعلان کے فوراً بعد انیسٹی نے چیف جسٹس اور جسٹس ریکی کی عدالت میں اس فیصلہ کے خلاف اپیل کی درخواستیں دیں۔ چیف جسٹس نے درخواست قبول کرنے سے انکار کیا مگر اپیل کرنے والوں کو ہدایت کی کہ اگر منسب سمجھیں تو عدالت کے دستور کے مطابق ان کو رجسٹرار کے دفتر میں درخواستیں چھوڑ کر ملٹی کورٹ کا ایک جج مصروف ہوگا اس لئے اس نے اپیل کو کوئی قریب تاریخ مقرر کرنے بھی منظور نہ کیا۔ ۲۷ اکتوبر کو انیسٹی نے جسٹس نارمن اور چیف جسٹس دونوں کے فیصلوں کے خلاف برہمنی کونسل میں اپیل کی اجازت طلب کی۔ اسی تاریخ کو سے ہی منظور کیا گیا۔ اس طرح حکومت اور ایک فرد کے درمیان قانونی کشمکش کا پہلا حورہ قائم ہوا جو اندیشہ دہندہ گرفتاری سے آزاد رہنے کے ناپاک نتیجے سے ختم ہوا تھا۔

ذیہ انڈین آرگنائزیشن کے سربراہ ہیم چند لال کوہنرا نے کہا: ایک لحاظ سے امیر خاں کی ماسنی کامیاب ہوئی جن قیدیوں کے خلاف اسٹے زمانے سے مقدمہ کے بغیر کاروائی نہ کی ہوئی تھی اس کو جلد انجام دینے کے لئے ان کوششوں نے حکومت کو مجبور کر دیا۔ امیر الدین

اور ابراہیم منڈل کے مقدمات کی سماعت پہلے شروع ہوئی۔ اکتوبر ۱۸۷۱ء میں امیر الدین کا مقدمہ دائرہ میں اور ابراہیم منڈل کا راج محل میں مسموع ہوا۔ دونوں کو جزیرہ آندری میں سزا دی گئی اور ان کی جائیدادوں کی ضبطی کا حکم صادر ہوا۔

امیر الدین مارچ ۱۸۷۲ء میں انڈمان پہنچے۔ بعض ریاستیں جو جزیرہ کے قیدیوں کو دی گئی تھیں، جن کا ذکر ہو چکا وہ اب منسوخ کر دی گئی تھیں اور زیادہ سخت قید خانہ کمرے گئے تھے۔ اس لئے بعد کے چند سال تک امیر الدین کو سخت سخت مصائب جھیلنے پڑے۔ بعد میں انھیں ایک مقامی درستی میں معکم مقرر کر دیا گیا۔

۱۸۸۳ء میں در دہائی قیدیوں کے ساتھ انھیں بھی رہا کیا گیا۔ پٹنہ شہر میں رہنے کی اجازت کی منظوری کے وقفے میں وہ عبدالرحیم کے ساتھ پٹنہ میں رہے۔ چند آدمیوں کی مدد سے یہ ایک بار مقامی سپرٹنڈنٹ پولیس کے سامنے حاضری دینا ہوتی تھی اور پولیس کو اطلاع دے بغیر کہیں باہر نہ جاسکتے تھے۔

اگرچہ ابراہیم منڈل کو کسی سزا کی سزا دی گئی تھی معلوم نہیں کہ وہ واقعی انڈمان پہنچ گئے یا نہیں اس بارے میں جعفر کا بیان واضح نہیں۔ ایک مقام پر وہ ایک عام خیال ظاہر کرتے ہیں کہ امیر الدین تبرک علی اور ابراہیم سب گرفتار کئے گئے اور وہ "انڈمان بھیج دئے گئے" مگر یہ واضح نہیں آیا "وہ" میں ابراہیم بھی شامل تھے کیونکہ جعفر اگرچہ بعد میں پہلے دو کے جزیرہ کے میں پہنچے اور ۱۸۸۳ء میں ان کے رہا ہونے کا ذکر کرتے ہیں وہ ابراہیم کا ذکر کہیں نہیں کرتے۔ ایک دوسرا مولف لکھتا ہے کہ ابراہیم فی الواقع انڈمان نہیں بھیجے گئے۔ وہ ۱۸۸۳ء میں میر خاں کے ساتھ رہا کر دئے گئے تھے اور اس سزا کے دوران میں وفات پا گئے۔ یہ زیادہ قریب میں معلوم ہوتا ہے۔

انڈمان پٹنہ کے مقدمہ کا آغاز دہائی قیدیوں کے مقدمات کی سماعت کا دوسرا دور مارچ ۱۸۷۱ء میں پٹنہ میں شروع ہوا۔ اس میں سات آدمیوں کا چارٹن ہوئے جو غیر سزا

ہند کی مختلف دفعات کے تحت ملزم قرار دئے گئے تھے۔ ملزمین تبارک علی، پیر محمد، دین محمد، امیر لدین، امیر خاں، حشمت داد خاں اور مبارک علی تھے۔ امیر خاں اور حشمت داد خاں پر تحریک کی مالی امداد کا جرم عائد کیا گیا۔ مبارک علی پر چندے کی رقوم کی تحصیل و ترسیل کا الزام لگایا گیا۔ ان کے بیٹے تبارک علی پر یہ الزام تھا کہ وہابی فوج کے ایک دستے کی انگریزوں کے خلاف معرکہ امبیلہ میں قیادت کی تھی۔ ان پر یہ الزام بھی تھا کہ وہ فوجی تعلیم دیتے اور سرحد پر لنگر وٹوں کو قواعد کراتے تھے۔ باقی تین پر باغیوں کی مختلف طریقوں سے اعانت کا الزام تھا۔

یہ ملزمین مختلف وقتوں میں اور مختلف جگہوں میں گرفتار کئے گئے تھے۔ ان میں سے بعض جیسے مبارک علی کو وقفے کے دوران میں رہا کر دیا گیا۔ دوسرے ملزمین جلد جلد تمام صوبہ بنگال کے ایک جیل سے دوسرے میں منتقل ہوتے رہتے تھے لیکن بعض اور جیسے برادران خاں اور غالب تبارک علی بھی جولائی ۱۸۶۹ء سے براہ قید رہے، لیکن سماعت مقدمہ کے وقت وہ سب اکٹھے حاضر کئے جاتے تھے اور مبارک علی کو بھی دوبارہ گرفتار کر لیا گیا۔

وہابیوں کے انداک کی ضبطی اور نذرانے۔ تجویز منرا کی کارروائیاں ڈی ایم بارہر جوائنٹ مجسٹریٹ کی عدالت میں منع ہوئیں۔ سارے ملزمین کو عدالت سیشن کے سپرد کیا گیا۔ پرنسپ ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کی عدالت میں مقدمہ کی سماعت ہوئی جو ۲۲ ستمبر کو شروع ہوئی۔ سماعت کے دوران میں سارے ملک ہلکا کر لائے جانے والے ایک سو سے زیادہ گواہوں کے انہارے گئے۔ یہ عدالت دنوں کے ساتھ جولائی ۱۸۶۹ء تک جاری رہی۔ ایسٹ اور انگرام جواہر اے پروانہ کے مسلکی سماعتوں میں برادران خاں کی طرف سے وکالت کر چکے تھے اس مقدمہ میں بھی ان کی نمائندگی کی۔

سارے ملزمین کو دہلی کی بندرگاہ منرا میں عمر قید۔ حزمیرہ انڈیا اور تمام جیلوں کی منبہ میں منائی گئیں یہ استثنائے حشمت داد خاں جو رہا کر دئے گئے۔ کیونکہ ان کے خلاف

۱۸۶۹ء کی ایمنی جوائنٹ جن میں کو لوٹولہ اسٹریٹ کسٹمر کی شاندار عمرت بھی تھی نردخت رومی میں اور انداک جن کی وکالت لاکھوں روپے کی منبہ کر لی گئیں۔

کوئی بدیہی شہادت نہ ملی اور مقدمہ قائم نہ کیا جاسکا۔ پیر محمد بعد میں دہلی کورٹ سے اپیل پر رہا ہوئے۔

امیر خاں وحشت داو خاں کا انتقال: امیر خاں کی عمر ب ۸۰ برس سے زیادہ ہو چکی تھی۔ ان کی جان توڑ کوششوں سے ان کو انڈمان نہ بھیجا گیا۔ نو برس سے زیادہ جیل کاٹنے کے بعد نومبر ۱۸۷۸ء میں گوہر نگر جنرل لارڈ لٹن کی سفارش سے رہا کئے گئے۔ وہابی کے جد ہی بعد ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کے بھائی وحشت داو خاں نے کچھ پچھے ۱۸۷۸ء میں وفات پائی۔ دونوں پٹنہ میں مدفون ہیں۔ مبارک علی مقدمہ کے دوران شدید زور کو ب کے نتیجے میں فوت ہو گئے۔ باقی قیدی انڈمان بھیج دئے گئے۔ تبارک علی امیر الدین کے ساتھ، رجب ۱۲۸۷ھ میں وہاں پہنچے۔ کئی سال سخت مصائب بھیننے کے بعد وہ ایشیہ تھر مقرر کئے گئے۔ ۱۸۸۲ء میں وہ معافی کے وقت رہا کئے گئے۔ اور عبدالرحیم کے ہمراہ پٹنہ لوٹ آئے۔

یہ تھا انجام وہابیوں کے خلاف کاروائیوں کے آخری دور کا۔ وہابی سربراہوں کو گرفتار کر کے ان کو انڈمان کی دور افتادہ قیدیوں کی نوآبادی میں طرہیں المعیار منرا سے قید دیکر اور ان کی مادی املاک کو ضبط کر کے تحریک کو جڑ سے اکھاڑ پھینک دینے کی حکومت کے بس میں جو کچھ بھی تھا سب کر گزرتا۔ مگر سید احمد نے جو شعہ روشن کیا تھا وہ بالکل نہ بجھا سطح کے نیچے نیچے چنگاری سگتی رہی اور کبھی کبھی شرار سے کھڑک اٹھتے۔

۱۸۷۵ء: وہابی بھوپال اور رنگون ہیں۔

بھارت پر نیشنل دینر کی آمد کے وقت حکومت کو وہابیوں سے کچھ گڑبڑ پیدا نہ ہا اندیشہ ہوا۔ ان کے موجودہ تنظیمی مرکزوں اور کارروائیوں کی تحقیقات کی گئی۔ بھرتی پرشار نے دسمبر ۱۸۷۵ء میں ذیل کی خفیہ رپورٹ تیار کی۔

اس نے ظاہر کیا کہ اس ملک میں وہابیوں کی کارروائیوں کے تین مرکز ہیں جو پٹنہ بھوپال اور رنگون ہیں واقع ہیں۔ ان میں سے پہلے مرکز مقامی وہابیوں کی گرفتاریوں اور قید و بند سے بہت کمزور ہو گیا۔ اس لئے انھوں نے اپنی مجددی جہد و جدوجہد

میں پھین دی ہے۔ پٹنہ میں دو مستعد کارکن ولایت علی کے بیٹے محمد حسن اور عبداللہ ہیں آخر انہوں نے افغانی قومیت اختیار کر لی ہے۔ ان انڈیا کے ایک بیٹے کے بارے میں رپورٹ کی گئی کہ وہ لارڈ میو کے قتل کے وقت انڈیا گیا اور اس کا کتاب قتل میں موثر ہونے کا شبہ کیا گیا۔ دوسرے ایک کارکن عبداللہ کی زندگی پٹنہ سٹی میں پھلوں کی دکان سے ہو کر یہ محض نمائش ہے۔ وہ قیمتی موتی کی فروخت سے کمے بہانے نے مختلف دسی ریاستوں کا چکر دگتا پھرتا ہے۔ اس کا اصل مقصد ریاستوں سے تیندو جمع کرنا ہے۔ پٹنہ کے مرکز سے بہت مسافت پر سورن گڑھ کا مرکز ہے جو اندر چین کی دوسری پیدائش ہے۔ اب بھی ہندوستان میں وہابیوں کا ایک ممتاز قندھنہ جوتا ہے اور دارالمہاجر کہلاتا ہے۔ دوسرا مرکز بھوپال تھا جس کے سرور نشی جمال الدین تھے جنہوں نے بھوپال کی ایک سابقہ بیگم سے شادی کر لی تھی۔ وہاں دوسرے ممتاز وہابی صادق حسن، عبدالجبار، عبدالجین اور علی کریم تھے۔ انہوں نے ان کے مخصوص خاص طور پر ایک بیباک و بے اصول کردار تھا۔ تیسرا مرکز رنگون تھا۔ وہاں سکھ وہابیوں کی بھوپال کے مرکز سے کثرت سے مرصہ آتی۔ محمد حسین کے ایک بیٹے کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہاں بھی گیا تھا۔

۱۹۱۳ء وہابیوں کی جبر و جہد شاہ آباد میں

۱۹۱۱ء میں بہار کا ضلع شاہ آباد وہابیوں کے ایک اہم مرکز کی حیثیت سے بہت نمایاں ہوا۔ وہاں کے سربراہ ابنہ بیگم وید حکیم عبدالغنی تھے جو مذہب کے زمانے میں آراء کی عدالت میں نافذ و بیدار تھے۔ ابنہ بیگم کے بیٹے بھائی علی نے ۱۹۰۷ء کی شورش میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ بعد میں وہ گرفتار ہوئے ورنہ موت کی سزا کا فیصلہ ہوا۔ ان کی حیثیت سے

لے لارڈ میو کے قتل میں وہابی موثر نہ تھے، دیکھو کیلئے یہ سنیاں ذنب شیری پر شاد کے وہابیوں کو قتل میں موثر کرنے کی دھمکاؤں کا نتیجہ ہے۔ سب غائبانہ بیان غلط ہے۔ کیونکہ اس زمانہ میں محمد حسن کے کسی بیٹے کے وہاں جانے کی اصلیت معلوم نہیں ہوتی۔

باپ پر فرض عائد ہوتا تھا کہ بیٹے کی پھانسی کے انتظامات کرے اس لئے انھوں نے ملازمت سے استعفا دے دیا۔ اس کے کچھ ہی عرصے کے بعد کچھ جاوید غیر منقولہ جس کو سنا آمدنی تین ہزار تھی، چھوڑ کر انتقال کیا۔

کلکتہ پولیس کی وہابیوں کے متعلق رپورٹ: کلکتہ پولیس کی رپورٹوں سے ۱۹۸۰ء میں ابراہیم کی جدوجہد کا حال معلوم ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک سے معلوم ہوتا ہے کہ سنا میں ڈھاکہ کے ایک شخص بدیع الزماں نے ممتاز وہابیوں کا ایک جلسہ کرنے کی کوشش کی تھی جس میں نذیر حسین دہلوی بھی شامل کئے گئے تھے۔ چونکہ وہ پولیس کے زیر نگران تھے۔ نذیر حسین نے وہابی میں جلسہ کرنے سے اجتناف کیا۔ اس قسم کے انعقاد نے کوئی دور دراز کا اندرونی قضیہ منتخب کرنے کی راہ دی۔ ابراہیم نے مشورہ دیا کہ یہ جلسہ مظفر پور کے قریب ایک گاؤں تاجپور میں منعقد کیا جائے۔ جسے میں کوئی تین ہزار وہابی مولوی جمع ہوئے۔ جلسے کا اصل مقصد یہ تھا کہ بغاوت پھیلانے کے لئے حکمت میں تیار کی جائے۔ یہ بھی ہے پایا کہ مختلف فرقہ وارانہ اغراض کے لئے چند سے فراہم کئے جائیں۔ دہلی، اٹھنہ اور آراہ میں مدرسے کھولے جائیں جن میں وہابی عقائد کی تعلیم دی جائے۔ تقسیم کے لئے کتابیں اور رسالے جو پے جائیں۔ چند سے کے لئے مسلیحہ اہلیہیں جسے تقسیم کی گئیں اور دوسری جگہوں میں شائع کی گئیں۔ رپورٹ کے بیان کے مطابق یہ مطابق "اپیل کی پذیرائی بہت حوصلہ افزائی ہوئی۔ اور غریب بھقوں نے بھی جیسے درزیوں دھوبیوں ورشتوں نے بھی مستعدی سے چند سے لئے کیٹی مولویوں کو جو حضرت کے لئے لئے گئے اور ان سے تبلیغی دوروں کے لئے جاننے کو کہا گیا۔ ابراہیم نے کلکتہ وہابی انکسور غازی پور، بنارس وغیرہ کے دورے کئے اور ان جگہوں میں تقریریں کیں۔"

وہابیوں کے خفیہ اجلاس پر پولیس کا چھاپہ: اس کے بعد کی ایک چورس رپورٹ

لے کلکتہ پولیس کی خفیہ اجلاس سے ملنے والی رپورٹ پر مشرور پولیس کھنڈہ میں سے کئی چیزیں بھیجی گئیں۔

میمو ۲۵ مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۸۱ء ایضاً میمو ۲۶ مورخہ ۲۵ فروری ۱۹۸۱ء

میں کمشنر ٹپنہ کو اطلاع دی گئی کہ ممتاز و بابیوں کا ایک اور جلسہ سرائے گنج میں منعقد ہوا، جہاں نذیر حسین بھی اپنی بھانجی کی شادی کی شرکت کے بہانے سے گئے ہونے لگے۔ اس تقریب نے وہابیوں کے اجتماع کے لئے ایک آسان حیلہ مہیا کر دیا۔ سربراہ اور وہ حاضرین میں نذیر حسین، محمد حسین لاہوری اور ابراہیم آردی تھے۔ جلسہ کے بانی و مہتمم ابراہیم تھے اور مقصد یہ تھا کہ ان کا تعاون حاصل کیا جائے اور ۔۔۔۔۔۔ اس ملک کے ذریعہ ہونے کا اعلان کر دیا جائے۔ یہ بھی فیصلہ کیا گیا کہ چونکہ سرحد پر وہابی ریاست باندھوان سے رابطہ اور اعانت نسبت بہت کمزور رہ گئی ہے، ہندوستان سے خرید و فروش کاروں اور بار کی ترسیل کی کوششیں کرنا چاہئیں۔ حنفیہ اجلاس کی خبر حکام کو ملی اور مجسٹریٹ پولیوں کو اچانک جاننے کے لئے بھیجے، لیکن اس جگہ نہ کوئی قابل موزعہ چیز دستیاب ہوئی نہ کوئی گرفتار کیا جاسکا۔ ابراہیم آردی کی تبلیغی مہم: جولائی ۱۸۸۱ء میں پی ٹولن سپرنٹنڈنٹ پولیس ٹپنہ نے کمشنر کو رپورٹ کی کہ ابراہیم نے اپنے مملکت کے ایک دورے میں تبلیغ کی ہے کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ سرکاری ملازمت سے مستعفی ہو جائے اور یہ کہ کسی غیر سرکاری شغل میں آوتے معاوضے پر کام کرنا حکومت کے ماتحت اس قسم کے کام پر درجنے معاوضے پر کام کرنے سے منع ہے۔ ٹولن نے ابراہیم کی تقریر کے بعض خاص خطرات پر چھوڑ کر یہ جواب دیا کہ اگر وہ اس کے لئے کہ ابراہیم نے احتجاج، شور مچا، مقدمہ بازی، فراہمی چندہ سرکاری ملازمت کو، مستعفی کر دیا، غواہ اس عور پر کہ فوجی سپاہیوں پر اثر انداز ہوا، کے تمام طریقے استعمال کئے۔ ٹولن نے مزید اظہار رائے کیا کہ ابراہیم یقیناً ایسا آدمی معلوم ہوگا جس کا ہر گز ان کی رکنٹ جانیئے۔ اس نے یہ رپورٹ بھی کی کہ ابراہیم ایک طور کا آبدنی ٹیکس نہ پاتا ہے بلکہ ایک پیسہ لگے کہ روپیہ جمع کر رہا ہے۔ ٹیکس بھریاں اس فنڈ میں چندہ

نہ ملے۔ اس کی تائید عدالت سے ملنے جو ڈپٹی کمشنر نے ایس ایچ ڈی کے کمشنر ٹپنہ کو بھیجی تھی۔ وہ ایک ایک چھوٹے چھوٹے مورخہ ۳۲ فروری ۱۸۸۱ء

سرخدی کو بھیج دی گئی۔

بابی تحریک کے خلاف موثر کاروائی: آخر میں رپورٹ میں دکھایا گیا کہ وہابی بالعموم ۱۸۵۷ء میں اور اس سے پہلے ۱۸۵۶ء میں اپنے سربراہوں کی منراہانی سے سخت تنگ حال ہیں لیکن ان منراہوں کے خلاف اندر سخت بے چینی پھیلی ہوئی ہے۔ مزید متنبہ کیا گیا کہ جب کبھی ان کو طاقت ہو جائے تو یہ بے چینی حکومت کے خلاف چھوٹ پڑ سکتی ہے۔

گذشتہ صدی کے آخری عشرہ میں یہ بات ہندوستان میں وہابیوں کی صورت حال کا صحیح اندازہ تھا۔ حکومت کی زیر دست پولیس کی تنصیم کا بے رحمانہ نشانہ بنکر اور بے دریغ منراہوں اور اخراج ملک کی ضرروں سے بے دمت و پے موکر وہابی بالعموم بدضر منقول ہو گئے اور ان کے پیروؤں کی عام جماعت بے شک بہت کمزور اور مجبور ہو گئی۔ پھر بھی پچھلی نصف صدی میں مغیروں نے جو کچھ کیا تھا اس کا اثر یہ تھا کہ حکومت ۱۸۵۷ء سے بہت زیادہ بعد تک اس کمزور جماعت سے خائف رہی۔ یہ وہ تاریخ ہے جو عموماً ہندوستان میں وہابیوں کی کشمکش کے ختم ہونے کی نشان دہی کرتی ہے۔

۱۸۵۷ء تا ۱۹۰۲ء سرخدی و وہابی ریاست

آخر ہندو سوات: مگر انیسویں صدی کے بعد یہ وہابیت و بابیت کے سرگردی میں دیر کے بعد وکے شہر چاگر زئی ملک میں رہے۔ خونہ سے ان کے تعلقات اب تک مختص نہ تھے، اس علاقے میں ان کے قیام کے لئے اس نے کچھ انتظامات کر دیئے۔ کچھ عرصے کے بعد وہابیوں نے چاگر زئیوں سے دو گادوں منگورہ درگاہ کی بستی حاصل کر لیں اور ۱۸۶۸ء کے آغاز تک امن و امان سے وہاں ٹھہرے رہے۔ لیکن وہاں وہ بعض ہمایہ قبائل کی پوشیدہ عدوت کے سائے میں بسر کرتے تھے۔ اس صورت حال کے پیدا ہونے کے ابھم امہاب میں سے ایک مدب اخوند سوات اور علاقہ کے ایک دوسرے روحانی اقتدار والے کوٹھا کے ملا کے مابین اختلاف راسخ اور کشیدگی تھا۔ یہ ملا کبھی سید احمد

سید میر معروف بہ کوٹھا سوات اور کچھ علاقوں میں ایک با اثر پیر کوٹھا یوسف نزل علاقے میں جنوبی مغربی گوشے میں واقع ہے۔

کے رفق میں سے تھا اور اب تک اس کے پیرو کھلم کھلا وہابی کہہ رہی پکارے جاتے تھے یہ نام ایک قسم کا مذہبی و شام ہو گیا تھا، وہابیوں کے ساتھ آخوند کے تعاون میں کچھ ذہنی قیود داخل کتیں۔ وہ کوٹھا ملا کا کھلم کھلا مخالف تھا کیونکہ ملا کو کوٹھا اور سموات ہی کے علاقوں میں خاصہ اثر اور اتباع حاصل تھا۔ آخوند کو اپنے حریف کے بڑے ہوئے اثر سے اندیشہ رہتا تھا۔ مگر علاقہ سے میرھے سادھے اور بے تعصب مسلمانوں میں وہابیت کا داع کوٹھا ملا پر غلبہ لگانے کے لئے ایک آسان ڈنڈا بن گیا اور اس کے متبعین وہابی کی حیثیت سے مبنوص و مردود قرار دیئے گئے۔ آخوند کے متبعین کی نظروں میں ہندوستانی زیادہ مشتبہ تھے۔ وہ اب بھی ایک ایسی طاقت کی نمایندگی کرتے تھے جس کی بنا سید احمد نے ڈالی تھی علوہ بریں وہ ایک مسلح اور ترتیب یافتہ جماعت تھی جو اس کے حریف کو ٹھاکے ملا کے لئے طاقت کا ذریعہ ثابت ہو سکتی تھی۔

وہابی اور نج کٹا : — اس زمانے میں بعض حالات در آخوند کی پرشیدہ عداوت نے وہابیوں کو بعض ایسے اقدام کے لئے مجبور کر دیا جس نے آخوند کو زیادہ مشتبہ کر دیا۔ اب تک وہ چکار زئی علاقے میں رہتے رہے لیکن مقامی لوگوں نے پندہ دیئے اور سامان ہیا کرنے کے معاوضے میں ان پر اتنے لگان لگائے اور سخت محاسلہ کر کے پر مجبور کیا کہ ان کی زندگی بہت دشوار ہو گئی۔ چنگے رزنیوں پر آخوند نے دباؤ بھی ڈالا کہ وہابیوں کو نکال باہر کریں کیونکہ عبداللہ اور ان کے متبعین کو ان کے درمیان کو بنادیا گیا۔ ان حالات میں وہابیوں نے بنیر میں نج کٹا کے عظیم خاں کی اس کے علاقے میں منتقل اور سکونت کی پیشکش کو فوراً قبول کر لیا۔ چنانچہ وہابی بٹوراکو ترک کر کے نج کٹا کے عظیم خاں کی اس کے علاقے میں منتقلی اور سکونت کی پیشکش کو فوراً قبول کر لیا۔ چنانچہ وہابی بٹوراکو ترک کر کے نج کٹا کو منتقل ہو گئے جہاں شانہ اودہ فیروز شاہ ان سے آمد میں جہت کی بنیر میں آمد کو جت آخوند اپنا قبۃ اثر تصور کرتا تھا۔ اور ساتھ ہی اس سٹیٹ کو کہ ان کا مہرچست عظیم خاں یہ کہہ ٹھاٹھا زبردست مدد دی تھا آخوند نے اپنے اثر کے لئے صاف منظرہ تصویر کیا۔ اس نے جبرئیل کو اس بات پر آمادہ کر دیا کہ ہندوستانیوں کو بنیر سے غارت کر دے۔ اپنے آپ کو

اقلیت میں پھر ہندوستانی عظیم خاں کے ساتھ بیچ کٹا کو چھوڑ کر اپنے قدیم مرکز ملک کو لوٹ گئے جہاں انھوں نے اپنے قدیم متروک مکانات اور استعمالات کی از سر نو تعمیر شروع کر دی۔ اس کے کچھ ہی بعد عبداللہ آخوند سے ورغلط فہمیوں کو دور کر دیا اور ہندوستانیوں کے بچ کٹا واپس آنے کے لئے اس کی رضا حاصل کر لی۔ لیکن وہاں زیادہ غرضت تک اُن کو رہنا نصیب نہ ہوا۔ عظیم خاں اور مقرب خاں پنج تارے کے محروم کردہ سردار نے پھر آخوند کے اثر کو توڑنے اور مقرب خاں کو اس کی غصب کردہ ملکیت واپس دلانے کے لئے کچھ پیسہ کے قبائل اور امریکوں کی ایک لیگ قائم کرنے کی کوشش کی۔ عبداللہ کو بھی اس گھڑ جوڑ میں شریک ہونے کی ترغیب دی گئی۔ ستمبر ۱۸۶۳ء میں آخوند نے اپنے متبعین کو جمع کیا۔ بچ کٹا کے ساتھ آکھڑا ہوا اور ہندوستانیوں کو اس بگڑے فوج اکٹل جانے کا منہ لہ کیا۔ پہلے انھوں نے مدافعت کا ارادہ کیا اور حمہ اور گردو سے کچھ گولیاں چلانے کا بدلہ بھی ہوا۔ مگر عظیم خاں نے آخر پر راضی ہو جانے کی صلاح دی۔ دوسرے ہی روز انھیں شروع ہو گیا۔ سورت میں اور بچے آگ بجھانے گئے اور عقیلی سفیس بچاؤ میں ساٹھ ریشیوں سے سب مردوں پر مشتمل تھیں۔ جب یہ تاریکین بڑا اور بچ کٹا کے درمیان ایک تنگ گھاٹی سے گزر رہے تھے۔ آخوند کے متبعین نے دھوکہ دے کر ان پر حملہ کر دیا۔ سردار نے جس میں عظیم خاں اور عبداللہ تھے ڈھکے متھ کر تھوڑے سے گزر گئے۔ مگر عقیلی دوسرے شہیدانہ مقابلے کے بعد بالکل کٹ مارتا۔

وہابیوں کا پلو سی میں قیام: ان اویزش کے بعد ہندوستانی کچھ عرصہ تک چکر رزئی کے ساتھ گوجر برک میں ٹھہرے۔ جہاں انھیں قبیلہ وایوں اور چکر رزئی کے ایک طبقے نے ان سے آخوند کے مزید دباؤ کے خلاف مدافعت کا وعدہ کیا۔ مگر آخوند کی طاقت اپنے زلف پر فتنیابی سے ویر بڑھ چکی تھی۔ اس نے چکر رزئیوں پر زور دیا کہ ہندوستانیوں کو اپنے علاقے سے ہی نکال دیا۔ اس لئے وہابی پھر کسی پناہ گاہ کی تلاش میں گئے۔ دریائے سندھ کے راجے نے ان کے پناہ گاہ میں قبول کیا۔ پھر ۱۸۶۳ء کے اواخر میں عبداللہ اپنے کارکن کے مدد سے

یہ ہندوستان کا موجودہ دور نہیں ہے۔ مگر جہت ایک نگاہ کی بہت فہم کیا گیا ہے۔ یہ وہ نہیں ہے [مترجمہ]

ان سے امداد کا وعدہ کیا، اپنے قلعہ میں پناہ اور وادی میں کچھ زمین پیش کی۔ یہ حق کوٹ کے سردار
 الائی جہگے نے بھی انگریزوں کے خلاف مدافعت کے اقدامات پر ان سے صداقت مشورہ کیا۔
 لیکن حکیم بھی ان جنگی تیاریوں پر نگاہ رکھتے تھے۔ چنانچہ قبل اس کے کہ یہ حدیث اپنے آقا
 سے فوت پیدا کریں میجر جنرل وائڈ ^{۱۸۶۹-۱۸۷۰} ~~سلسلہ~~ میں اپنا ایک پرکھنا اور حریف پھرتی سے منتشر
 ہو گئے۔ تب ہندوستانی پوئی میں جو دریا سے سندھ کے پار کے حسن زائیوں کا ایک گاؤں
 تھا جارہے ہندوستان کے آزادی میں ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہنے کا اہتمام ہی
 سلسلہ یہاں ختم ہوا۔ اس وقت سے ایک کافی طویل مدت تک چوکی و بابا بھارتیہ کا مرکز رہا۔
 دیہاتی نوآبادی کے دیہاتی نوآبادی کی ریاست کا منسلک ہیں، ان کی حرابی اس وقت کی ساخت
 اور تعداد اور آخوند کے ساتھ ان کے تعلقات ہمیں رہی کی بعض رپورٹوں سے معلوم ہوتے
 ہیں جو اس نے اس وقت بھی تھیں جب وہ متذکرہ بارہویہ کی تفتیش سے اسے سرحد گیا تھا۔
 اس نے رپورٹ کی تھی کہ ہندوستانیوں کی جماعت جو تین سو قبل مسیح سے اپنے پیش
 دریا سے سندھ کے پار ہمارے رہتی ہے اس کے خاص سربراہ عبداللہ کے علاوہ فیاض علی اور احمد اللہ اور عبداللہ
 کے مین بیٹے امان اللہ مطیع اللہ اور عبداللہ دس ہیں۔ ایک اور دقیق شخص اسحاق برہمچوہا علی اس وقت کہ
 میں تھے ان کو اپنے رفیق کو چھوڑ کر ہندوستان واپس آنے کی ترغیب کی کوششیں کی تھیں۔ محاربہ خوجا آٹھ دستوں
 میں منقسم ہے، ہر ایک دستہ ایک جمعدار کے زیرِ نگرانی ہے اور وہ یہ ہیں: دائرہ کے رجب اور دائرہ اللہ
 حکیم پور کا عبدالغفور، رامپور بولہ کے معین الدین اور شریعت اللہ، جسور کا نور الدین، غلیم گڑھ کو محمد اکبر اور زبیر اللہ
 محاربہ یا سپاہیوں کی تعداد ۳۶۳ ہے جن میں ۷۷ آ رہ اور ۲۸۶ پورے آئے ہیں۔ غورقوں و زچوں کی تعداد
 ستر ہے۔ ان کے پاس ۲ گھوڑے، ۲۷ خچر ہیں جو بواہ میں رکھے جاتے ہیں۔ رپورٹ کے مطابق ان
 کے پاس دو چھوٹی قلعہیں، ٹوپیوں والی گزدار بند دین اور سنگین ہیں اور ان کے ساتھیوں میں بھی بہت سی
 ہیں۔ مگر ان میں امداد کے رک جانے سے عام بد حالی پھیلی ہوئی ہے۔ ریلی کی رپورٹ کے مطابق اس وقت
 حال نے عبداللہ کے کچھ جمعین کو وہاں سے نکال جانے پر مجبور کر دیا۔ لیکن عبداللہ نے ان کو متنبہ کر دیا ہے کہ
 ان میں سے جواب واپس آئیں گے ان کے لئے زبداں اور پھانسی ہے۔ ریلی نے
 سفارش کی کہ اگر یہ اعلان کر دیا جائے تو بہت مناسب ہوگا کہ فیاض علی

نے حکومت پر زور دیا کہ عبداللہ کو چھوڑ کر ان کے باقی متزلزل متبعین کو وطن واپس آنے کی اجازت دے۔

دہائیوں کا حکومت سے مطالبہ: یہ سوال کہ حکومت سرحد پر بعض دہائیوں کی متینہ تجویز کے بارے میں کیا پالیسی اختیار کرے ۱۸۷۲ء میں پھر اٹھا، جب کہ حکومت کو آہنخش، برادر مقصود علی ساکن سورج گڑھ اور محمد حسن ولد ولایت علی کی کچھ تجویزیں سرحد کے کچھ دہائیوں کو وطن کی مراجعت کے بارے میں وصول ہوئیں (حکومت کو بہت شک تھا ایا یہ دونوں اشخاص سرحد کے دہائیوں کی واقعی نمایندگی کرتے ہیں) یہ درحقیقت ہستیوارڈانے کی پیشکش نہ تھی۔ بلکہ وہ حکومت سے کچھ غمانیتیں چاہتے تھے جن میں مزاحمت کے بعد اتفاق کا پروائیوں سے برائت بھی داخل تھی۔ مجسٹریٹ نے خیال کیا کہ اگرچہ دہائی اب کوئی قابل امتنا جماعت نہیں رہی لیکن سرحد پر ان کا وجود ایک بڑی آفت ہے جو جاہل اور مقصدی مسلمانوں کے دماغوں پر اثر انداز ہوتی ہے۔ اس نے حکومت سے خواہش ظاہر کی کہ جو لوگ مراجعت قبول کریں ان کو غیر مشروط معافی دیدے۔ لیکن کمشنر کو حکومت کے وقار کا زیادہ خیال تھا۔ وہ غیر مشروط معافی کے حق میں نہ تھا۔ اُس نے دو شرطیں پیش کرنے کی رائے دی۔ ایک یہ کہ صرف وہی نہیں جو آنا چاہیں بلکہ سارے کے سارے دہائی مع قائدین واپس آجائیں، دوسری یہ کہ جو واپس آئیں وہ بعض مقررہ علاقوں میں پولیس کی نگرانی میں رہیں۔ ساتھ ہی اُس نے یہ بھی لکھا کہ چونکہ حکومت کو دہائیوں کی طرف سے اب تک ہستیوارڈانے کی کوئی باقاعدہ پیشکش وصول نہیں ہوئی ہے۔ اس لئے یہ ساری بحث قبل از وقت ہے اور یہ حکومت کا کام نہیں کہ ایسے امور میں پہل کرے۔

الیشیری پرشاد کی مخالفت: الیشیری پرشاد نے بھی دہائیوں اور ان کو معافی دینے کے موضوع پر کمشنر کے لئے ایک لمبی چوڑی یادداشت تیار کی۔ اس نے اس قوی پہلو پر زور دیا کہ مجاہدین ایسے ملک میں ہیں جہاں سے وہ رزق حاصل نہیں کر سکتے۔ لامحالہ ان کو اسی ملک کی ہی اعانت پر گزرنا کرنا پڑتا ہے۔ جب تک سرحد کا مرکز باقی رہے گا وہاں کے قائدین ہندوستانی دہائیوں کو باغیانہ کارروائیوں پر کساتے رہیں گے۔ عام طور پر

مانا جاتا تھا کہ کچھ مدت تک سید احمد کے نظہر ثنائی کا انتشار کرنے کے بعد دہائی حوصلہ کھو بیٹھینگے اور خود واپس آجائینگے۔ مگر اس نے یہ خیال بھی غماہ کر لیا کہ وہ دوسرا امام بھی منتخب کر سکتے ہیں۔ آخوند سوات سرحد میں ایک معزز و موثر شخص ہے۔ وہ بابیوں کا سردار عبداللہ بھی سرحد میں ایک متقی بزرگ کی حیثیت سے معروف و مشہور ہے۔ وہ آخوند کی محبت حاصل کر لے سکتا ہے جو ایک بوڑھا آدمی لب گور ہے اور اس کی جانشینی کی کوشش کر سکتا ہے۔ اس صورت میں پٹنان کی ایک کثیر تعداد کی اطاعت حاصل کر لے سکتا اور ان کو حکومت کے خلاف کاروائیوں میں استعمال کر سکتا ہے۔ عبداللہ کے وہابی ہونے کی بنا پر ایشوری پرشاد نے اس امکان کو رد کر دیا کہ وہ آخوند کی جانشینی کے لئے کھڑا ہوگا۔ کیونکہ آخوند خود ایک گوجر اور شاید ذات کا ہندو ہے۔ اس لئے ایشوری پرشاد نے یہ زیادہ مناسب قرار دیا کہ تمام دہائیوں کو شرم اور ذلت سروں پر لاوے ہوئے وطن واپس آنے دیا جائے۔ خود ان کی مراجعت ان کی شخصیتوں پر سے کیا افتخار و وقار اتارے گی اور ان کے مقصد کے پورے پن کو نشانہ کر دیگی۔

امیر علی اللہ بہر حال ان قبل از وقت مباحث کا کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ وہابی قائد خصوصاً عبداللہ و لوگ تھے جنہوں نے ایک مقصد کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں۔ عبداللہ نے حکومت کے ساتھ طویل اور زوردار آویزشوں میں مسلسل مصیبتیں اور ناکامیاں برداشت کی تھیں۔ ممکن نہ تھا کہ آخر لمحے میں ان کے قدم ڈگمگائیں۔ وہابیوں نے اپنی کشتیاں جہادی تھیں اور حکومت سے ... اجازت مراجعت کی درخواست کی کوئی سوں ہی نہ تھی۔ دوسری طرف حکومت ان معاملہ میں پہل کرنا نہ چاہتی تھی

۱۔ یہ تصور دھپ سے خالی نہیں کہ ایشوری پرشاد نے جس مکان کا ذکر کیا ہے، وہ فی الواقع واقعہ بوجتہ یہ ہے کہ ایشوری پرشاد کا تصور محض وہم نہ تھا اس واقعہ سے ثابت ہو جاتا ہے کہ عبداللہ ذاتی طور پر ایک بار آخوند سے ملے تھے اور وہابیوں کے متعلق تمام شبہات رفع کر دیتے ہیں کامیاب ہوئے تھے۔

جو شہر آزادی کے ایک زندہ نمونہ تھے۔ چنے ہندوستانی تہذیبوں کے دلوں میں
مرزہ امیڈول میں جان ڈالنے کے سارے شیعہ آزاد قبائلی علاقوں میں انگلیزوں
کے اثر کے نفوذ کے خلاف یہ افہام کی گڑھی تھی ایک منہجیہ اور شہر ثابت ہو سکتا
اب بھی ان میں یہ سزا جیت باقی تھی کہ قبائلیوں میں انگلیزوں کے خلاف مسلسل
میزبے کو منظم کر کے ایک قدر درجہ دست خرابی کی شکل دے دینا۔ اس کے
آگے بڑھ کر ان کی فوجوں کے چارہ کھانوں کا بار بار شہر روٹی ہونے کے
اور ان کی زندگیوں کا خطرہ تھا یہ مراٹھوں کا خیال تھا۔

امیر علی کی قیادت میں شاہی دستوں کے خلاف یہ شہر ایک بڑی جوش و خروش
کے ساتھ لڑا۔ ان کی فوجوں کی گیندوں میں دھڑکتے ہوئے گولے تھے۔ ان کی
پاؤں کے نیچے یہ شہر ایک بڑی طاقتور دستوں کے لیے ایک بڑی چیلنج
بن گیا۔ ان کے خلاف اس کا ایک بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی
کے خلاف یہ دورانیہ انتہائی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی
وزیرین نے وزیرین اور مبارک شاہ سے درخواست کی کہ وہ اپنے ایک گھوڑے تلوائی
آج کر کے گھوڑے پر سوار ہو کر اس کے خلاف لڑیں۔ ان کے خلاف گھوڑے
میں گھوڑے پر سوار ہو کر اس کے خلاف لڑیں۔ ان کے خلاف گھوڑے
پر سوار ہو کر اس کے خلاف لڑیں۔ ان کے خلاف گھوڑے

امیر علی کی قیادت میں شاہی دستوں کے خلاف یہ شہر ایک بڑی جوش و خروش
کے ساتھ لڑا۔ ان کی فوجوں کی گیندوں میں دھڑکتے ہوئے گولے تھے۔ ان کی
پاؤں کے نیچے یہ شہر ایک بڑی طاقتور دستوں کے لیے ایک بڑی چیلنج
بن گیا۔ ان کے خلاف اس کا ایک بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی
کے خلاف یہ دورانیہ انتہائی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی بڑی
وزیرین نے وزیرین اور مبارک شاہ سے درخواست کی کہ وہ اپنے ایک گھوڑے تلوائی
آج کر کے گھوڑے پر سوار ہو کر اس کے خلاف لڑیں۔ ان کے خلاف گھوڑے
میں گھوڑے پر سوار ہو کر اس کے خلاف لڑیں۔ ان کے خلاف گھوڑے
پر سوار ہو کر اس کے خلاف لڑیں۔ ان کے خلاف گھوڑے

انھوں نے قبولِ اطاعت کی ہر تجویز یا دہم کو بھی سختی سے ٹکرا دیا۔ قوتِ ارادی میں روئی سے ادنیٰ منفع جو ان کے بعض متبعین میں کھوڑی دیر کھائے بھی نہ ہر ہو جاتا اس کا موثر طور پر مقابلہ کرتے اور دفع کر دیتے۔

ان کی وفات کے بعد ان کے بھائی عبدالکیم سردار منتخب ہو گئے۔ ان کے عہد (۱۹۰۲ء) میں مرکزِ اہست میں منتقل کر دیا گیا۔ یہ برٹنڈونڈی کے کنڈے ایک زرخیز گاؤں تھا۔ اس وقت تک ہندوستان سے ہر قسم کا فائدہ بخش تعلق منقطع ہو چکا تھا اور مرکز (پہر چہند) اب بھی موہور سبھا مقامی میاں ماحول میں مدغم ہو گیا۔

باب

دہائی تحریک کا جائزہ

(۱) دہائی تحریک کی نوعیت :

دہائی تحریک کا آغاز تو ایک سماجی مذہبی جذبہ کے تحت ہوا تھا لیکن جلد ہی اس نے خصوصاً برادران میں کی قیادت میں اور بعد میں سیاسی رخ لے لیا۔ بعد میں بعض بندگان غرض مصلحتوں نے پوشیدہ اغراض سے اس کے مذہبی پہلو کے دکھانے میں بالقصہ مبالغہ اور غلو سے کام لیا۔ اس تحریک کے متعلق جو غلط خیالات پھیلے ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ سب سے کہ یہ خاص مذہبی تحریک تھی اور خاصہ سکھوں کے خلاف چلائی گئی تھی۔ یہ اس کی ترم تاریخ کے درخت کو حد سے زیادہ کاٹ چھانٹ کر زندہ کر دینا ہی نہیں بلکہ اس کے اصلی اغراض و مقاصد کا جان بوجھ کر حلیہ بگاڑ دینا ہے۔

دہائی انگریزوں کے خلاف جو لڑائیاں لڑے ان میں سے بعض کا بی بی ادپر کی گئی۔ یہ بھی دکھایا جا چکا کہ جب سکھوں کا وجود ایک سیاسی وحدت کی حیثیت سے ختم ہو چکا تھا اس کے بعد بھی مدت دراز تک ان کی حربی کشمکش جاری رہی، گو یہ کبھی صحیح ہے کہ میراجد کے حین حیات میں سرحد شمالی مغربی کو بنیاد عمل منتخب کر لیا گیا تھا اور پہلا دور سکھوں ہی کے خلاف پیکار سے شروع ہوا تھا۔

عقیدہ ہجرت کی ترویج :- ان دونوں پہلوؤں کو گناہتہ سمجھنے کے لئے اسلامی عقیدہ ہجرت کی مختصراً توفیق ضروری ہے۔ یہ لازمی شرط قرار دیتا ہے کہ اگر کسی ملک پر جو پہلے اسلامی حکومت میں ہو کوئی غیر مسلم طاقت مسلط ہو جائے یا جب وہاں کی اندرونی حالات ایسی ہو جائیں کہ ان کے ہجرت کی یہ دونوں ناممکن ہو جائے تو ایسے ملک کے رہنے والے مسلمانوں کا فرض ہو جاتا ہے کہ کسی اسلامی ملک میں یا جہاں ان کے مذہبی حقوق میں کوئی مداخلت نہ ہو ہجرت کر جائیں۔ اول ان کے جسم کے ملک کو دارالخروج اور دوسری قسم کے دارالسلام کہتے ہیں۔ دارالخروج میں اپنے حقوق کی بنیاد کے لئے جنگ کرتا تو بھی مسلمان کا فرض نہیں۔ یہ جنگ کسی اور ملک کی رہائی کے لئے ہو جائے تو ایسے ملک میں رہنا اور اپنی قوم کی خدمت کے لئے ایک بڑا سہارا ہے۔ دارالخروج سے کہتے ہیں۔ ایسا ہندوستان کو دارالخروج قرار دینا بہت مناسب ہے۔ ایک نام کی سطح پر اختیار کیا جاتا ہے۔ ان جنگوں میں اس کے لئے جو دنیا بھر کے مسلمانوں سے بے تعبیر کی رہنمائی ہے اس سب سے کیا کہ انگریزوں کے ہر ہتھیار سے ہندوستان کے آزادی سے محروم ہو جائے۔ یہ ملک دارالسلام باقی ضروری ہے۔ ہندوستان کے مسلمانوں کو بھی اس کے وہ کی آزاد علاقے میں جو انگریزوں کے احاطہ اقتدار سے باہر ہو تو جتنا ممکن ہو اور وہاں سے جہاد شروع کریں۔ ان کے لئے ہندوستان میں سب کے لئے ایک بڑا مرکز بن جائے گا۔ ہندوستان میں وقت تک ہر ایک یا تو انگریزوں کے ہتھیار سے ہندوستان کے لئے ایک بڑا مرکز بن جائے گا۔ ریاستوں کے زیر حکومت تھی جو ذیلی اتحاد کے ساتھ ایک ہل کے ہندوستان میں ہندوستان کے مسلمانوں سے وابستہ اور زیر نگین تھیں وہ متعدد بڑے چند ریاستیں تھیں جو انگریزوں کے زیر اثر تھیں۔

شمال مغربی سرحد کو مرکز بنانے کی وجہ :- شمالی مغربی سرحد ہی ایک سہولت مند اور امن وقت تک انگریزوں کے اثر سے باہر تھا۔ یہاں کے لوگ اپنی جنگجوئی اور زور کی محبت کے لئے مشہور تھے۔ وہ سکھوں کے منتشر و مانع غیر فوجی تسلط سے بے ڈر تھے۔ ان کے رہنے والے وہ کسی شخص سے بھی ہاتھ ملانے کو تیار نہ تھے۔ ان کے آزادی کی رہ بردارنے کی باتوں امید دل سکے۔ اس علاقے کی ہیئت کڑائی کی جاتی تھی

کھنی کہ سید احمد اپنے پیچھے کسی مخالفانہ کارروائی کے خطرے سے محفوظ تھے۔ اس کے پیچھے بعض ریاستوں کا بنا مداخلت غیر سے ایک محفوظ خطہ تھا جس کے سرداروں سے وہ کئی برس سے مراسم و رابطہ کر چکے تھے اور اپنا مقصد عظیم ان پر واضح کر چکے تھے، اور جنوب و مشرق کی طرف اپنی مجوزہ پیش قدمی کی صورت میں وہ بلوچستان، بہاولپور اور سندھ کی ریاستوں سے جو ان کے مجوزہ راستے میں پڑتی تھیں دوستانہ تعاون کی امید رکھ سکتے تھے۔

وہ اپنی تحریک کا بنیادی مقصد: سید احمد کا سرحد کو مرکز منتخب کرنا زیادہ تر انہیں خیالات سے زیادہ تھا۔ لیکن اس انتخاب سے ناگزیر ہو گیا کہ پہلی جنرل سکھوں سے ہو جن کا علاقہ سید احمد کی مشرق کی طرف پیش قدمی میں پڑتا تھا۔ کہہ جاسکتا ہے کہ وہ باہیوں کو انگریزوں کے خلاف سکھوں سے ملکر ایک متحدہ محاذ قائم کرنے کا مقصد کسی قدر بڑھ گیا تھا۔ اس کے برخلاف سکھ انگریزوں سے دوستی کا موہہ کر چکے تھے۔ سکھوں سے تصادم ایک ناگزیر واقعہ تھا اور اس سے تحریک کا اصل مقصد بالکل نہیں بدلتا۔ یہ انگریزوں کے ساتھ دوستی کی زمائش اتنی قدیم تھا۔ کیونکہ خود سید احمد کی تحریک اس بات کی تباہی دیتی ہے کہ ان کے دماغ میں یہ خیال بچا ہوا تھا کہ ان کے اصل دشمن "سوراکر" اور "بنیہ" (ننگرینا) ہیں۔

سید احمد نے اپنے مکتوب میں بار بار اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ان میں سے بعض کے، کتابت میں درج کئے جاتے ہیں۔ سید احمد سکندریہ، حیدرآباد کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں "امریکیات ازیدی سے ہندوستانی مشرکین اور یورپی کنارے کئی معزز و موثر لوگوں کی زمینوں پر تغلب و تصرف کر رہے ہیں۔ اہل علم و اہل عدالت کی شان و سحر کو خاک میں ملا دیا ہے۔ ایک در خط میں دولت راؤ سندھیا کے بہنوئی ایک ہندو راؤ کو لکھا ہے "دور دراز ممالک کے اجنبی ملکوں کے حکمران بن گئے ہیں اور سوراکر اور بنیوں نے سلطنت کا درجہ حاصل کر لیا ہے۔"

ایک اور مکتوب میں "میراصل مقصد جہاد قائم کرنا اور جنگ کر سندھوستان سے جانا ہے، خراسان کی سرزمین میں پڑا رہنا نہیں"۔ شاہ اسماعیل بھوکان میں میراحمد کے دوسرے نمبر پر لکھے تحریک کے اصل مقاصد کے متعلق چند سوالات کے جواب میں مزید وضاحت سے تشریح کی ہے۔ میرشاہ علی کے جواب میں لکھتے ہیں "ہماری طاقت رنجیت سنگھ اور کبجی کے برابر تو نہیں مگر یہ تم سے کس نے کہا کہ ہم کا ارادہ اس چھوٹی سی فوج کے ساتھ لاہور اور کلکتہ کی طرف پیش قدمی کرنے کا ہے؟ اس کے برعکس وہ دن رات مسلم فوج کی تکثیف و ترقی میں مصروف ہیں۔۔۔۔۔" یہ انتباہات اپنی دلیل آپ میں اور کسی تبصرے کی ضرورت نہیں۔

یہ امر قابل غور ہے کہ سید احمد کے مکتوب کے مضمون ہندوؤں کی طرف دینی معاندانہ اشارہ یا کوئی ایسا حوالہ جس سے اس تحریک کا ہندوؤں کے من حیث ہندو ہونے کے خلاف ہونا ظاہر ہو۔ اس کے برخلاف ان کا ایک معنی خیر مکتوب ایک ہندو سردار مندو راؤ گوالیار کے نام ہے جس میں اُسے یقین دلایا ہے کہ جب انگریزوں کی حکومت بدجائیگی تو کچھ شرائط کے ساتھ ہندو حکمران سرداروں کے اختیارات بحال کر دیے جائیں گے۔ سید احمد نے لکھا تھا "جوں ہی ارض ہندوستان غیر مسلم دشمنوں سے پاک ہو جائے اور اہل ہند کی جدوجہد سے ان کا مقصدی نسل بدجائے ریاست اور منظمہ کے طور پر اور بارہا متبعین مستحقین کو دے دی جائیگی اور ان کی طاقت اور اختیارات کی بنیاد مضبوط ہو جائے گی"۔ سید احمد نے اس کو مزید فہمائش کی کہ ان رضاکاروں کے خاندان کی نگرانی کر کے ہندوؤں کے جو ان کے ساتھ سرحد کو ہجرت کر کے آگئے ہیں سید احمد کا ہندو راؤ کو متذکرہ انتہین دہانی ہی انہیں بکھڑے اور اسامہ کا مطالبہ نہایت معنی خیر اور نور طلب ہے۔

مستند ایسی مثالیں بھی موجود ہیں کہ دہائیوں نے جو چند سے جاری کئے تھے ان میں ہندوؤں نے بھی شرکت کی۔ یہ ایک نئے مکتوب کے ایک جیسے واقعے پر مبنی ہے کہ انہیں کیا ہے جس میں ایک دہائی مقرر کے مابین میں یہاں ہندوؤں کے مقرر

نے یہی مذہب کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ سرحد کو روپیہ بھینچنے کا نہایت راز دارانہ اور خطرناک کام اُن ساہوکاروں کی معرفت ہوتا تھا جن میں بہت سے ہندو تھے۔

وہابی تحریک کا دینی پہلو: ان تمام باتوں کے معنی تحریک کے دینی پہلو سے چشم پوشی نہیں۔ درحقیقت تحریک کی بڑی کم فی کم سے کم سیراحمد کے جنس حیات میں دینی تھقی، مگر مذہبی پہلو کا منشا قوم کی حیاتِ نئی سے بعض سوجی مذہبی برائیوں کی اصلاح تھا نہ کہ دوسرے فرقوں کے خلاف مذہبی تعصب کے بیج بونا۔ سیراحمد غیر خدا کے پرستار اور منافق و ریاکار مسلمانوں کی مذمت میں بہت بیباک تھے۔ حقیقتہً سکھوں کی مخالفت سے زیادہ وہ ایسے مسلمانوں کی مخالفت پر زیادہ وقت صرف کرتے تھے۔ امت مسلمہ میں سماجی مذہبی اصلاحات کی ضرورت کا یہ چارامی لئے کیا جاتا تھا کہ اسے آنے والی سیاسی کشمکش کے لئے قوی تر اور لائق تر بنایا جائے۔ ہمیں اویسی، سرمد اور ان کے بعد کچھ اوروں نے اس کے مذہبی پہلو کی نشان دہی میں (جو کسی چیز ہے) ہی نہیں بلکہ پوری تحریک کو مذہبی اور صرف سکھوں کے خلاف قرار دینے میں غلطی کی ہے۔ ایسی رائے قائم کرنے جرت و دلائل کے محتاج ہے میں تحریک کی پوری تاریخ سے آنکھیں بند کر لیتا ہے۔

وہابی تحریک کے متعلق نظر کا نظریہ: وہابی تحریک کی تاریخ کی ستم ظریفیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کی اصلی غرض و نہایت کی غلط ترجمانی کرنے والے صرف ہنٹر اور دوسرے یورپی مشنریں جیسے نڈری نہیں بلکہ بہت سے ہندوستانی بھی ہیں اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ خود اس کے کچھ متبعین بھی ہیں۔

جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ تحریک کے سب سے پہلے اور سب سے پسندیدہ حالات لکھنے والا امجد شاہ نے والٹریو بیوہٹر لکھا۔ اُس نے لکھا کہ بعض میامی اقتصاد کی اسباب کی بنا پر مارے مسلمان من حیث مسلمان حکومت (برطانوی) کے مخالف ہیں۔ یہ خیال اُس کی کتاب کے نام ہی سے ظاہر ہے "ہمارے ہندوستانی مسلمان"۔ یادہ ایمان سے مکہ کے خلاف بغاوت کے لئے مجبور ہیں؟" وہابی تحریک کی تاریخ کی جدید تردین اور بالخصوص اس کے مرنہ منشیہم کے سمجھنے میں ہنٹر کی تحریر پر یہ شک بڑی

قدر و قیمت رکھتی ہے۔ اس نے اپنے غور و فکر سے تحریک کی ملت غائی فی لذت انگریز ہونے کا جو نتیجہ نکالا ہے وہ ہے تو بالکل ٹھیک مگر اس موعود پر اس کے عام غرض بیاں میں ایک بڑا نقص یہ ہے کہ اس نے تحریک کے فرقہ دار نہ پہنچو پر مبالغہ کیا ہے اور زور دیا ہے۔ اس نے ہر بات کو ہندو مسئلہ فرقہ وارانہ قرار دیا، غرض اسے تعبیر کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کوشش میں اس نے تحریک کے زیادہ واضح سیاسی مذہبی پس منظر سے اعمال نہیں کیے۔

ہنٹر کے اسی مضمون سے مسلمانوں کے ہاتھ پر مخالفت حکومت کا جو ٹیکہ لگتا ہے۔ ہندوستانی مسلمانوں کے ایک طبقے نے براہ کراں کی تردید کی۔ اس طبقے کے کئی والوں نے حکومت کی وفاداری کے بند بڑے اعلانات میں نگارشات کو ایک ڈھیر لگا دیا ہے اور وہابی تعلیمات کی تردید میں وہابیوں کو مسلمان ہونے سے بھی انکار کیا ہے، اس کی قدر اتنی ہے اور صاف طور پر ایسی ندوں نہ و خدا نہ ہے کہ یہاں تفصیل سے اس پر بحث کرنے کی گنجائش نہیں۔ اتنا بنا دینا کافی ہو گا کہ خود ہنٹر اس بندہ بگ عداوت وفاداری کے منہ پر مشتبہ ہو گیا۔

ہنٹر کے نظر یہ کی تردید ہندوستانی مسلمانوں کے اور زیادہ زور دے رہے تھے۔ بھی ہنٹر کے نظریہ کی تردید کی ان میں سر سید احمد خاں سب سے زیادہ اہم ہیں۔ اور ہنٹر کی کتاب پر ان کا تبصرہ و تنقید اس طبقے کی تحریکات کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ انھوں نے یہ تنقید ہنٹر کے وعدی کی صاف صاف تردید میں لکھی۔ انھوں نے ثابت کیا کہ نہابی نہ انگریزوں کے خلاف ہیں نہ حکومت کے انھوں نے اس نکتے پر زور دیا کہ وہابی تحریک خالصہ مسلمانوں کے خلاف چلائی گئی تھی۔ تحریک پر ان کی بعض رائیں قابل توجہ ہیں۔ شاہ اسماعیل کے بارے میں انھوں نے کہا کہ اس مبلغ نے اپنی تمام زندگی میں

۱۷ اور انڈین مسلمانوں صفحہ ۱۴۲ سے یہ تنقید جو عیسویہ شاہ کی گئی ہے وہ گراہم کی "سر سید احمد کی زندگی اور کارناموں" میں صفحہ ۱۸۸ میں دو بار مفصلاً شائع کی گئی ہے۔ ۱۸۸۵ء
۲۰۵ تا ۲۴۲۔ یہ اقتباسات اسی سے ماخوذ ہیں۔

ایک نقطہ بھی ایسا نہیں نکال جسے اس کے ہم مشہدوں کو انگریزوں کے خلاف اُکسانے سے تعبیر کیا جاسکے، ایک اور مقام پر انھوں نے قیام کیا کہ انھوں نے کہا تھا کہ "انگریزی حکومت میں مسلمانوں پر کوئی ظلم نہیں ہوتا اور ان ممالک کے متعلق انھوں نے لکھا کہ "وہابیت بھی اور نہایت ہی دوران کے دلی متبعین سے کبھی کوئی ایسی بات نہیں کی جس سے متبر شیعہ ہو کہ انھوں نے ہندوستان میں انگریزی حکومت کے خلاف کوئی سازش کی ہے۔ آخر میں انھوں نے نتیجہ نکالا کہ وہابی جہاد جسے ہمارے مولف (مترجم) نے انگریزوں کے خلاف لکھا ہے وہ بالکل غلط ہے اور انھوں نے یہ نتیجہ بھی لکھا ہے۔"

میر سید احمد خاں کا طرز اصلاح: مسلمانوں کی سماجی اور تعلیمی احیاء میں میر سید کی خدمات رہنمائی اتنی مسلم ہیں کہ یہاں ان کے تذکرے کی ضرورت نہیں لیکن وہابی تحریک کے یہی پہلو کے متعلق ان کا نقطہ یہ حقیقت سے مطابقت نہیں رکھتا۔ اگر ہم قوم میں مغربی خیالات کی نشروائے کرنے اور تعلیم عامہ کے لئے ان کی جدوجہد کے پس منظر میں اس موضوع پر ان کے نظریوں کو دیکھیں تو ہم ان کی توجہ کو سمجھ سکتے ہیں۔ انھوں نے ایک نیا مکتب فکر پیش کیا جس نے ثابت کیا کہ ہندوستانی مسلمانوں کا مستقبل مغربی خیالات سے کنارہ کش رہنے یا مخالفت کرنے میں نہیں بلکہ ان خیالات کے اپنا سنا اور اپنے آپ کو ان کے مطابق کر لینے میں مشغول رہے۔ انگریزوں کی حکومت اور مغربی خیالات کے خلاف کی سیاسی تحریک کا اجرا قیام ان کے مکتب فکر سے متاثر تھا اس لئے انھیں اس تحریک کی نوعیت کی یہ عجیب تاویل و تعبیر کرنا پڑی تھا کہ ساتھ ہی بعض نہایت ضروری سماجی مذہبی اصلاحات جاری کرنے کے لئے وہابیوں کی راہ سے مدد دینی اور تحریک کا احساس بھی اس عقیدے کے اکثر حصوں میں صاف نمایاں ہے۔

حرفِ سب سے پہلے یہاں انگریزوں کے ایک گروہ میں خود کچھ بھی ہیں جنھوں نے معلوم اسباب کی بنا پر یہی گٹھ جوڑی کر لی، اور ان میں سب سے پہلے جعفر محمد نیسری تھے۔ اپنی تصنیف کے اثر کی وجہ سے انھوں نے میر احمد کے کوئی ۱۵۹ مکتوبات کا متن در بعض اور اسباب جیسے شہداء علیا کی تحریک شائع کرنا شروع کیا ہے کہ میر احمد کے مکتوبات کے کوئی اور نمونہ بھی موجود تھا، مگر یہ سب غلطیات تھیں اور آسانی سے دستیاب نہ تھیں۔ ان کے نمونہ سے پہلے انھوں نے اور تحریک کے ایک سرگروہ رکن کے قلم سے کچھ مکتوبات

دوبارہ قیام کے لئے از جزیرہ نما سے ہندو کنٹرا انگریزوں اور سکھوں سے آزاد کرانے کے لئے
 بند کیا گیا ہے۔ ایک اور مصنف سرحد پر موصوفی مدی کی روشنیہ تحریک کا ذکر کرتے ہوئے
 رقمطراز ہے کہ روشنیہ کا سربراہ یا نیر پیر مڈن اور اس کے متبعین اکبر کے حق میں وہی ہو
 تھے جو وہابی سکھوں کے حق میں اور ہندوستانی مذہبی دلوانے برطانوی حکومت کے حق میں
 ہو گئے تھے۔ یہی مصنف ایک دوسرے مقام پہلوں کے زنی کرتا ہے: "بایں ہمہ سید احمد
 کے تابعین نے جو نہادیاں سمیٹڑی تھیں وہ برطانوی حکومت کو ورثہ
 میں ملیں۔ پنجاب کے ساتھ ہمیں جو متروکات ملے ان میں شاید یہ سب سے زیادہ دردناک
 کا باعث تھے، سکھوں کا مشہور مورخ کشنہم جو سید احمد کے نسبتی بھائی اور رفیق خاص
 سے ذاتی تعلقات رکھتا تھا یہ معنی خیر فقرے لکھتا ہے: چار سال کی غیر حاضری کے
 بعد واپس لوٹے اور سالانوں سے کہا کہ کافروں کے خلاف جنگ میں ان کی متابعت کریں ان کے تہمت
 ایسا نہ ہو کہ کافروں سے ان کی مراد صرف سکھ ہیں لیکن واقعی مراد صحیح طور پر سمجھی نہ گئی۔"
 سید احمد کا خلوص اور جہالت نہ رہی: سید احمد کی زندگی میں تحریک کے بعض خاص پہلوؤں
 کا عام جائزہ کچھ تشنہ روح ہو گیا اگر ان کی شخصیت کا ایک وراہم پہلو جو تحریک کی روش پر
 ایک حد تک اثر انداز ہوا سامنے نہ لیا جائے۔

مفسر کے ساتھ ان کا خلوص و جہالت ان کے قریب قریب تمام مکتوبات سے
 صاف نمایاں ہے وہ ایک متحکم فیصلہ اور تربیت یافتہ فوٹ سے اپنے ہر کے جو خسوف کا نہ
 اور ایک مصداقہ مدلقہ سے کما ندرت تھے۔ پھر بھی انہوں نے اپنے لئے کوئی دنیاوی مقدار
 اختیار نہیں کیا۔ انہیں نہ ایک . . . اور ایک مسئلہ ان کے درجوں کے درمیان ایک خود
 اختیار نہیں کیا تھا وہ اپنے سچے فیصلے کو بار بار اعادہ کرتے تھے کہ وہ پافرنش و آئینہ کے چہرے
 فراموش کر گئے تھے۔ اپنے اپنے اپنے اپنے انشائیہ اختیارات نوٹا رہے تھے۔ ہندوؤں کے
 نامہ ان کے منقولہ بار مکتوب اس دعوے کی راہیں تھیں۔ ایک اور خط میں فنان پشاور سے
 کہ جناب سید احمد کے ایک مکتوب میں لکھا ہے: "میں نے سید احمد کو شہر سے نکال دیا"

تمنا ہے نہ انتظامی اختیارات کی آرزو نہ کبھی دوست جمع کرنے کا خیال میرے دماغ میں آیا نہ یہ بار بار دہرایا جانے والا دعویٰ محض خالی غولی جھڑواؤں کی تلاش نہ تھی۔ نئی پشت در کے بعد ان کا کردار اس کی صداقت کی یقین دہانی ہے۔ سلطان محمد مصطفیٰ علیؑ پر جناب میں زور دینے والے تھے۔ شکست کھا چکا تھا لیکن سید احمد نے حکومت اس کو واپس کر دی۔ انھوں نے اپنا اقتدار یہیں تک محدود رکھا کہ قاضی اور اخلاق و عہدہ کے محتسب مقرر کئے۔ اس سلسلہ کی ایک اور مثال یہ ہے کہ کچھ پہلے رنجیت سنگھ نے جو پیشکش کی تھی کہ وہ اپنی فائزہ کش میں ترک کر دیں تو تسلیم کے بارے میں انکو آزاد ریاست عطا کر دیا گیا۔ اسے انھوں نے ٹھکر دیا تھا۔ تاہم ہر جے سید احمد کا عزم اپنے لئے کسی یہ مدت کا حصول نہ تھا بلکہ اس سے بہت اعلیٰ داشت۔

سید احمد کے ریاست کا تخیل بھی ایک خاص رنگ کا تھا۔ ان کا فاضل شمس نے نظریہ تھا کہ سلطان کا دنیاوی اقتدار اور امام کے مذہبی فرائض مانتے ساتھ ہیں۔ انھوں نے اس کے میدان عمل کی مبہم طور پر تعین کر دی تھی، مگر ساتھ ہی امام کے لئے ایک تہذیب کے بنیادی نگران (گو غیر مخلص) کے تشریح کی سفارش کی۔ مگر یہ نظریہ ان کی زندگی میں خوابیدہ سا رہا۔ تاہم مذکورہ بالا مسکن نہ پوری طرقت عمل میں لایا جا سکا۔

سید احمد پر بعض سوجھی مذہبی صورت حال اور غیر مذہبی اقتدار کے درمیان فرق و ان تفرق کا بہت سخت اثر تھا۔ وہ ان مفادات کو وضع کرنے کے لئے اپنے نسبتہ اثر و اپست و حیثیت زندگی سے اٹھ کر رہے ہوئے۔ ان کا مقصد مختصاً نہ اور بلکہ عرفانہ تھا۔ وہ اپنے مسکن کی تعمیر کے بعد بنیاد اپنے قدیم مشغلہ کی طرف لوٹ آئے۔ ان کا قصہ رکھتے تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ کسی شہر سے کسی قدر ایک ہندوستانی گیری باندھی نظر آتے ہیں۔ مگر گیری باندھی کے برخلاف زندگی یا اپنے مقصد کا کامیاب انجام دیکھنا ان کے نصیب میں نہ تھا۔

وہابی تحریک کا سیاسی پہلو: تحریک کے یہی حصے نے جو سید احمد کی زندگی میں حریف عیاں تھا بعد کے دور میں فہمہ پایا رضا انیس مذہبی اور اخلاقی تعلیمات کا دور سید میں تھا۔ میں منتسب ہو گیا۔ منتر بھی۔ ان غیر محسوس تئیر پر یوں تبصرہ کرتا ہے: "اسی دور میں مذہبی عنصر کو زور دینے لگا۔ تحریک کے قدیم ترقی مذہب کے تحت ہی اس کے اسطلاح کے آثار نظر آنے لگے۔"

تھے۔ پٹنہ کے داعیوں نے بھی اس کو صرف طور پر محسوس کر لیا تھا اور اپنی تعلیمات کو زمانے کے نئے تقاضوں کے مطابق ڈھال دیا تھا اس دور میں وہابی داعیوں کی تعلیمات سے متعلق رودادوں میں خالص مذہبی مباحث کا کوئی حوالہ شکل سے ملتا ہے۔ بے شک اب بھی اسلام کے ان فرائض کا جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ کی بجا آوری پٹنہ وردی جانا تھا گروہی کارکنوں کا محسوس کام چند سے جمع کرنا اور سرکاری فوجوں میں سپاہ کاغوارہ گیارہ گیارہ کی تعلیمات کا بخور غیر ملکی حکام سے جہاد کا فرض رہ گیا تھا۔ ۱۸۴۵ء سے لیکر غزوۂ امبیلہ کے اختتام تک انگریزوں کے خلاف اتحادیوں کے سلسلے میں شاید ہی کوئی مذہبی مسئلہ سامنے آیا ہو۔ اس کے برخلاف اس زمانے میں اور اس کے بعد تک بھی وہابی انگلیزوں کے لئے مفید سیاسی خطرہ بن رہا۔ وہ مخالفت و مخالفت کے متعدد کارحوالے رہے اور ہمیشہ مقامی قبائل کی معمولی معمولی جتنی کو بہادر دیکر انگریزوں کے خلاف مسلم جنگ کی شکل دے دینے کے لئے تیار رہتے تھے۔

یہ امر بھی قابلِ توجہ ہے کہ اس زمانے میں وہابیوں کی جدوجہد کا رقبہ اور ان کے اثر کی حدود بھی بہت کچھ وسیع ہو گئی تھیں۔ وہ بیوں کی سازشوں کا جال جو کچھ پہلے بننے پر تمام جنگ تک پھیرا ہوا پایا تھا۔ اب شہادت کی حقیقت کے دوران میں ملک کے زیادہ حصوں میں اور سب سے بڑی ایک اور طاقت پر قابض ہو گیا تھا۔

غیر وہابی عناصر کی شمولیت ظاہر ہے کہ انہی وسیع انداز میں تحریک بیشتر غیر وہابی عوام کی عملی امانت و حمایت کے بغیر زیادہ دیر تک پھیر نہیں سکتی تھی۔ سرحد کو روپے کی خفیہ ترسیل کے کام میں ہندوستانی ہونہاروں کا تعاون جو پہلے سے جاری تھا اس زمانے میں اور بڑھ گیا۔ اس زمانہ کی سرکاری رودادوں میں ہندو ساہوکاروں کے بارے میں اکثر حوالے ملتے ہیں جن کا کاروبار سارے شہر ہند میں پھیل ہوا تھا۔ اگر سب نہیں تو کچھ ساہوکاروں کو ضرور معلوم ہو گا کہ جن زمین دین کے معاملوں میں یہ حصہ سے رہے ہیں وہ کوئی مددگار نہ رہا۔ یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ کوئی زیادہ گہر در شاید خطرناک مقصد پر مشہور ہو گا۔ روپے کی ترسیل ہندوؤں کے بھڑکنے کے کمیشن اور زبردستی کے حملوں کا محض پایہ اس خطرناک کام

ہیں اتنے ساہوکاروں کی مستعدی سے شمولیت کی توجہ نہیں ہو سکتی۔

وہابی تحریک کا قومی رنگ: غیر وہابی عناصر کی زبردست اعانت اور اسی قسم کی دوسری تدبیروں نے اس تحریک کو قومی رنگ دے دیا۔ قدرۃً ان کو مذہبی تہذیب و فرقہ وارانہ موثر گائیوں سے کوئی دلچسپی باقی نہیں رہی تھی۔ ہندوستان میں اس تحریک کا رونا چہ لوہاں رہا ٹیک اس غور طلب مسئلہ کی طرف ان افغانوں میں توجہ دیتا ہے: بغوت کی یہ شہر بن رفتہ رفتہ وہابیوں کی اصلی تعلیمات پر جیسے اخلاق پاکبازی، مشرکانہ رسوم کا قلع قمع، جن کا شروع میں بڑے جوش و خروش سے تاکید کی جاتی تھی ایسی چپا گئیں کہ ان سب کو انھوں نے پس پشت ڈال دیا۔ ایسی مثالیں جہاں ان کے داعی و مبلغین صرف دینی امور پر بحث کرتے اور یہی مسائل سے اجتناب کرتے اب قریب قریب معدوم ہیں۔ ایسے مسائل پر گفتگو سے معین آہستہ آہستہ مجلس سے کھٹک جاتے رہتے بھی تحریک کی روش میں اس تغیر پر یوں تبصرہ کرتے: "اخلاقیات کی تحسن و ترویج سے آغاز کرنے کے بعد انھوں نے اپنے پیغمبر کے روحانی عنصر کو بدرجہ ترک کر کے فطرت انسانی کے بدترین جذبے کو اس پر گرا دیا اور بزوال مقصد کو قوت دینا شروع کیا۔"

اس سے معلوم ہوگا کہ قدرۃً عموم کو تحریک کے مذہبی پہلو سے کوئی دلچسپی نہ رہی تھی۔ اس کی سیاسی اور مخالف حکومت اپیل ہی زیادہ عملی و معقول دکھائی دی جس پر چٹنے کے لئے وہ تیار ہو گئے۔ اس طرح تحریک کی روش میں تغیر نے عوام میں اس اپیل کو وسیع تر کیا اس کی حمایت و مقبولیت میں اضافہ کر دیا۔

ایک جدید مصنف اٹھارہویں صدی کے نصف دوم اور نیسویں صدی کے اوخر میں ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف مختلف شورشوں کی نوعیت کا جائزہ لیتے ہوئے وہابی تحریک کے متعلق رائے زنی کرتا ہے: "وہابی تحریک کی مقبولیت عام سے اپنی مشہور

سے جبریل آف ریل ایٹیک سیرسائی بمبئی جلد ۱۲ صفحہ ۶۶۲

سے اور انڈین مسلمین صفحہ ۷۵

وہابیوں نے تنظیم کے حکم کے طول و عرض میں دھماکا سے پشاور تک کے زنگر دھڑ اور روپے حاصل کر کے اپنا بول بالا کر لیا یہ کبھی نہ پڑتا ہے کہ ہندوستان میں وہابیوں کی حکومت نے جن تحریکوں کو جنم دیا ان میں وہابی تحریک سب سے زیادہ بیداری اور سختی سے مخالف انگلیز تھی اور ان کی تمام جدوجہدیں یہ سورت قائم رہی

وہابی تحریک کے دو خاص پہلو تھے سماجی مذہبی اور سیاسی۔ وہ ان کے سلامی معاشرے کی اصلاح سے متعلق تھا اور آخر الذکر کا تعلق انگلیزوں کے ساتھ جہاد سے تھا۔ قابلِ توجہ امر یہ ہے کہ ان دونوں پہلوؤں نے نیز بعض اور حالات نے تحریک کی رفتار ترقی کو متاثر کیا۔ آج کی تمام مدت رفتار میں ان پہلوؤں کی علیحدہ علیحدہ افادیت بدلتی رہی۔ اس لئے مجموعی طور پر تحریک کی عام نوعیت پر رائے زنی گمراہ کن ہوگی۔ پھر بھی نمایاں طور پر صاف نظر آتا ہے کہ میدان کی شہادت کے بعد کے دور میں تحریک کا سیاسی پہلو رفتہ رفتہ غائب آ گیا اور اس کی تاریخ پر چھپ گیا۔ زیادہ تر اسی دوسرے پہلو سے چشم پوشی کے سبب سے ہی غموں اس کی نوعیت پر غیر متوازن نظر ڈالی جاتی ہے۔

۱) وہابی تحریک کی کچھ ضروریات اور اس کی ناکامی کے اسباب

جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے وہابی تحریک کے کئی رخ تھے۔ تحریک کے الگ الگ میدانوں میں اس کی کامیابی اور ناکامی کی مقدار بہت حد تک مختلف رہی ہے۔ اس لئے ان پر جدا جدا غور کرنا ہوگا۔ تحریک کی ناکامی پر عمومی طور پر یہ کہہ دینا کہ اس کا سبب سیاسی مقصد انگریزوں پر غلبہ جانی حاصل کرنے میں ناکام ہو جانا تھا اگر اہل حق ہے۔ سیاسی میدان میں اس کی ناکامی پر بحث کرنے سے پہلے بہتر ہوگا کہ غیر سیاسی عالم میں اس کی بعض خدمات کا مختصر ذکر کر دیا جائے۔ سماجی مذہبی اصلاح : سماجی مذہبی میدان میں اس کی کامیابی کی مقدار بہت کچھ ہے اس تحریک کے ہندوئی سسٹم میں مشرک اور مذہب کے ساتھ تصادم اور کشمکش کا منہ نہ یک پر معنی

بحث ہے جو عیسویہ اور پوری طرح مذاکرہ اور استقصا کا منتقاضی ہے۔ جو یہاں اس کے بعض خاص پہلو پیش کرتے ہیں۔ ہندوستان میں اس تحریک کے تشوونما کے وقت جو سماجی مذاہن صورت حال تھی وہ مفصل بیان کی جا چکی ہے۔ بعد کی صورت حال پر ایک سرسری نظر دہائیوں کے اور وہ فرق ہی کو نہیں بلکہ ترقی کو نمایاں کر دیگی۔ بیواؤں کے نکاح ثانی کی ترویج و تبلیغ مناسی رسوم، بعض تیوباروں اور تقریبوں میں تباہ کن فصول خرچ کا ترک اسیدھے مردے عوام کی گردنوں کو ملاؤں کے نیچے سے چھڑانا، قبروں کی پرستش، مردوں سے مرادیا مانگنے کے رسم رواج کا ترک، اور پاک و صاف پیشہ اختیار کرنا یہ تھے دہائیوں کے اور وہ بعض اصلاحات کے کچھ درختاں پہلو۔

اردو کی خدمت: دہائی تحریک کا ایک اہم اور اظہاروں سے پوشیدہ غمنی فیضات وہ زوردار جنبش ہے جو اس نے اردو زبان خصوصاً نثر نگاری کی رفتار ترقی کو دی۔ اپنے پیغاموں کو عوام تک پہنچانے کی کوشش میں وہ تبلیغی تحریکوں کی طرح اس نے مقامی زبانوں کے استعمال پر بہت زور لگایا۔ اگرچہ اسکی ملقبہ کی عام زبان فارسی تھی وہابی قائدین نے اردو کا زیادہ استعمال کیا اور اسی زبان میں بہت زیادہ رسالے لکھے۔

سیاسی تنظیم کا نمونہ: دہائی تحریک نے اپنے پیچھے ننگے نوروں کے صدف دیرانہ اور پائیدار کشمکش کی ایک حوصلہ افزا روایت اور ایک مستحکم و مربوط عمری ہندوستان گیر سیاسی تنظیم کا ایک نمونہ بھی چھوڑا۔ اکثر حکمت عملیاں اور سیاسی چالیں جن کی ابتدا در عمل دہائی دہائیوں سے ہوئی بعد میں ابتدائی سیاسی جماعتوں خصوصاً انڈین نیشنل کانگریس نے اختیار کر لیں اور ترقی دی۔ جمہول عدم توالات یا عدم تعاون، پنچایت کو ترجیح، وفادار عناصر کا سماجی بایکاٹ، حقہ پانی بند، جیسا کہ علی نے تعبیر کیا ہے، یہ تمام حربے آزادی کے لئے کشمکش کے دوران میں کمال کو پہنچا کر سیاسی احتجاج کے زبردست وسیلے بنائے گئے۔ مگر یاد رکھنا چاہیے کہ ان کی ابتدا دہائیوں ہی کے ہاتھوں ہوئی تھی۔ سرنیدرنا تھوہنر جی سنہ یک عام جلسے کی تقریر میں دہائیوں کے یاد کئے ہوئے چندوں کی تکمیل کے ایک غیر نمایاں اور مشرطریقہ کا ذکر خاص طور پر نمونہ کے طور پر کیا تھا۔ ضروری خبروں کے اعلان اور تمام ملک سے آدمی دہروپے کے پتے پر جمع ہونے کی

وہابیوں کی پیچیدہ و نہایت خفیہ تنظیم آج بالکل جدید اور نہایت موثر معلوم ہوتی ہے۔ انگریزوں کے خلاف کشمکش میں فوج کے ایسی دستوں کی موثر کارگزاری کی اہمیت کا سب سے پہلے وہابیوں نے اور اب کیا اور ان کو ملا لینے یا جیسا کہ اُن کی سرکاری رپورٹوں سے ظاہر ہے ان کو اطاعت سے منحرف کرنے کی معقول کوششیں کیں۔

وہابی تحریک کا سرسید پر اثر وہابی تحریک کی ایک اور معنی خیز خدمت یہ تھی کہ سرسید کی مسخوں میں مغربی تعلیم اور ثقافت اختیار کرنے کی حمایت کی تحریک کے رد عمل کو متوازن بنادیا۔ وہابی تحریک انگلیزوں کے خلاف صرف سیاسی طور سے چلائی نہیں گئی تھی بلکہ دوسری جدت پسند تحریکوں کے ساتھ ساتھ اس کی تعلیم کا ایک لازمی عنصر و لوازم تھا کہ احادیث پر زور دینا بھی تھا۔ لازمی طور پر اس کے معنی جدید طور پر تصویب سے اغراض اور ان کا مقاصد بھی تھے۔ جہاں سماجی و مذہبی میدانوں میں پاک و صاف ہستی کی طرف لوٹنے کی ضرورت مسلمہ طور پر شدید تھی وہاں وہابیوں نے مع شرف و وقار کی بہت سی اہم حقیقتوں سے روگردانی کی۔

انگریزوں کا سیاسی التفوق ان حقیقتوں میں سے ایک انگلیزوں کا سیاسی التفوق تھا جو مغرب کی مادی و ذہنی تفوق کی محض ایک علامت تھا اور جو ہندوستان میں آکر جمہوریت تھا۔ اس کا منہ بند نہ تھا۔ مگر کیسے؟ اس کا مقاصد و مقاصد کر کے یہ جو پانہوں کی طرح جذبہ اور ہضم کر کے؟ وہابی تحریک نے اس اہم سوال کا کوئی مداف جواب تو نہ دیا لیکن مجموعی حیثیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول الذکر طریقہ عمل اختیار کیا جس سے مدعا بر نہ آیا۔ سرسید کی تحریک جو سائنس میں ترم جدید سماجی اور تعلیمی اصلاحات کا ہر اول تھی وہابی تحریک کے رد عمل کے طور پر یہی وجود میں آئی اور ایک حد تک اس کی بد وہابی تحریک کی مریدان منت ہے۔

اسباب نہ کامی قباہیوں کی تھاری :۔ باب اس تحریک کی تاہم کی کہ سوال تو یہ بھی حیثیت سے اس کا خدشہ سبب قباہیوں کی مسلسل خداری اور آئینہ زان کی حق صفت تھا۔ میرا احمد نے بعض

ملفوظات سے جن کا ذکر پہلے چکا سرحد کے علاقے کو اپنی کارروائیوں کا صدر مقام منتخب کیا تھا۔ ان میں سے اکثر ملفوظات فطری اعتبار سے بالکل معقول و مناسب تھے۔ مگر ان کے قیاسات کی ایک اہم کڑی، یعنی قبائلیوں کا صرف سہارا نہیں بلکہ ہمیں قانون کے اصول کی امید بعد کے واقعات سے خاک میں مل گئی۔ قبائلیوں کی متوقعہ ہمدردی اور رفاقت کے عوض انہیں ان کی پوشیدہ عداوت بلکہ کھلم کھلا مدت و مدت مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا۔

دہائی تحریک کا سب سے بڑا المیہ یہ تھا کہ قبائلیوں نے تحریک کی اصل ناصی و غایت کو نہ سمجھا اور اس کے سربراہوں نے حقیقی اور مستقل اعانت دریش رکھی اس لیے وہ بڑے کام کوئی قصور نہ تھا۔ سید احمد کے دور سے ہی انہوں نے قبائلیوں کے ساتھ غیر معمولی تحمل اور رواداری کا برتاؤ کیا۔ قبائلیوں نے بار بار ان کے ساتھ بدعہدی و قتل کی کی جو جان و مال کی بربادی کا موجب ہوئی مگر وہ سب کو نظر انداز کرتے رہے۔ وہ غصہ صدی سے زائد تک پند و نصائح اور عمل سے اتحاد مقصد اور آزادی کے لئے قربانیوں کے جذبے کو ان کے ذہن نشین کرتے رہے مگر سب لا حاصل رہا۔ زیادہ تر انگریز مشنریوں نے اور ان کے تتبع میں بعض دوسرے مشنریوں نے بھی یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ بڑیوں کے شدید دینی جوش نے قبائلیوں کی ہمدردی کھودی۔ لیکن اس فیصلے کی سختی میں کوئی دلیل پیش نہیں کی جاسکتی کہ اگر یہ مفروضہ تصدیق ہل نہ آتا جب کبھی قبائلیوں کی روش کچھ اور نہ ہوتی۔ اس کے برعکس مشرور ہی ہے جب دہائی متشددانہ اصول نافذ کرنے کی طاقت نہ رکھتے تھے قبائلی دہائیوں کے ساتھ برتاؤ میں تلکون و ترنزل اور اکثر اوقات عداوت کا ثبوت دیتے رہے۔ یہ زیادہ تر نتیجہ تھا تحریک کے متعلق دہائیوں اور قبائلیوں کے مختلف بنیادی نقطہ نظر کا۔ قبائلی صرف اپنے سردار کے وفادار ہوتے ہیں اور عموماً دین و مذہب یا کسی غیلم تر تخیل سے زیادہ انسانی رشتوں سے متاثر ہوتے ہیں قبائلیوں میں کبھی وہ بے غرضانہ نہیں ہوتے جنہیں دیکھی گئی جس سے دہائی بہ رشتہ رشتہ ہمیشہ دل سے موقع پرست و رز پرست رہے۔ اگر وہ اس سید و جہد کی اسی غرض و غایت کا ذرا کبھی احساس رکھتے تو دہائیوں کے نافذ کردہ متشدد و تشکیف کے سامع عائد کردہ الزام کو مکر بھی یہ اپنے اہل پر

تھوپے ہوئے منہ شناسانہ دیندارانہ اقدامات کے متعلق کچھ نہ کچھ تو کرنے۔ لیکن وہابیوں کی اصل ناکامی یہ تھی کہ وہ اپنا وہ جوش اور بلند نظریہ جس نے خود ان کو متحرک کیا، قباہیوں میں پھیلانہ نہ سکے اور ان کو اپنے اعلیٰ معیار عمل تک اٹھانہ سکے۔ بیشک یہ ہے کہ ہر تحریک میں عام افراد متعلقہ میں اتنا جوش و جذبہ نہیں ہوا کرتا جتنا ان کے قائدین میں ہوتا ہے۔ لیکن بصورت موجودہ ایک سردات ستھانہ کے تنہا ویر درختوں کے گرد اکر کے موات قباہیوں نے تحریک کی اصل روح کو کبھی کسی مدت کے لئے واقف طور پر اخذ نہیں کیا۔ اسی صورت میں وہ وہابیوں کو اپنے ہندوستانی مرکز کا زیادہ محتاج بنادیا۔

اگر آدمی مراکز سے دوری پر دالے وہابیوں کی ہر قسم کے مادی سہارے کے لئے اپنے ہندوستان کے مرکوزوں کی قطعی محتاجی ان کی ناکامی کا دوسرا اہم سبب بن گیا۔ یہ مرکز بالکل انگریز حکام کے رحم و کرم پر مبنی تھا۔ اور بلا زحمت و بادیا یا بیخ و بن سے اکھاڑ بھنی دیا جاسکتا تھا۔

فوجی تدابیر کے ابتدائی اصول میں سے ایک یہ ہے کہ ذخیرہ اندوزی کی ایک محفوظ ذخیرہ راہ نکال لی جائے۔ سامان، ذخائر کے بھیج بھجواؤ کا رستہ جو صرف یہی نہیں کہ ہزاروں ہزار میل لمبائی ہو بلکہ یہ دشمن کی سر زمین سے گزرتا ہو، بڑی ہے۔ وہابیوں نے ایسے رستے کے خطرات کا اندازہ ضرور کر لیا ہو گا۔ صرف وفوری اور زبردستی خواہ کتنی ہی احتیاج ہو جاتی جانتے زیادہ عرصہ تک اس محفوظ نہ رکھ سکتی تھی۔ وہابی اسے محسوس تو بہت کرتے تھے مگر ان کے پاس کوئی چارہ کار کم سے کم اس وقت کچھ اور نہ تھا۔

وہابی تحریک نے ہر صبح "التوحیٰ" فرد پر سہرہ کہ جہرت کے فریضہ پر بہت زور دیا۔ قریب قریب ہمارے وہابی رسائل میں کی ترغیب و تاکید کے مضامین سے بھرے پڑے ہیں۔ مگر یہی محسوس ہے ان لوگوں کو جو کسی مذہب سے فی الوقت ہجرت نہ کر سکیں، خلعت دہی کہ جب تک وہ ہجرت کے قابل نہ ہوں تحریک کی مالی اعانت کرتے رہیں۔ اس طرح ہندوستان میں تحریک کے مافی معاونین کا ایک حلقہ گروہ پیدا ہو گیا۔ وہابیوں کا مقصد شاید یہ تھا کہ جیسے ہی مہرہ پرانے قدم منہوڑ پڑیں جائیں گے وہ ہندوستان کے مرکوزوں

سے استمداد کے محتاج نہ رہینگے۔ مگر وہ منزل کبھی نہ آئی۔

قدیم اسلام سے جدید آلات حرب کا مقابلہ آخر میں وہابیوں کا وہی وسائل میں اپنے حریفوں کے مقابل میں کچھ مہیا نہ کر سکتا ان کی ناکامی کا دوسرا اہم سبب تھی۔ خالی خالی جوشِ جان بازی کسی مقصد کی کامیابی کے لئے کتنی ہی ضروری ہو مادی وسائل کا کام نہ لے نہیں ہو سکتا۔ اس اعتبار سے انگلارہویں اور انیسویں صدیوں میں تمام مشرق کی طرح وہابی بھی حالاتِ ماحول کے مجبور اور بے بس ٹھکر رہ کر رہ گئے۔ صنعتی انقلاب اور پھر فنی ترقیت نے مغرب کو وہ مادی وسائل خصوصاً ایسے اعلیٰ درجہ کے آلات حرب مہیا کر کے دیئے جن کے حصول کی اہل مشرق مستقبلِ قریب میں توقع نہ رکھ سکتے تھے۔ مکہ میں وہابیوں کا باروزہ ترقیاتی کارخانہ اور اس سے کبھی زیادہ دقیقانوسی بانس کے نگوں کی دستی توپیں، نو بجہ، فیلڈ گینوں کا کیا بدل ہو سکتی تھیں جو ۱۸۵۸ء کی مہم کاٹن میں پہلی بار یہ جدید استعمال کی گئی تھیں آخری جائزے میں مغرب کا یہی مادی تغویق وہابیوں کے خلاف محاربہ میں فیصلہ کن ثابت ہو گیا اور یہی چیز مشرق و مغرب کے درمیان چین کی راہ کشائی و زواں پدیر سلطنتِ مغلیہ کی شکست سے لیکر ۱۸۵۷ء کی تحریک کی پامالی تک بہت سے بڑے بڑے اور مہتمم بالشان متحرکوں میں بھی فیصلہ کن ثابت ہوا کی۔ وہابی بھی اسی کا نشانہ بن گئے۔ اس صورتِ حال کا سب سے بڑا المیہ یہ ہے کہ یہ نہ بدست حوادث جو انگلارہویں صدی ہی سے بار بار رونما ہوتے رہے، ان کے اسباب و نتائج کو نہ ۱۸۵۷ء کے قائدین پوری طرح سمجھے نہ وہابی۔ جب و قذات و صورت کے اسباب و نتائج ہی نہ سمجھے جائیں تو ان کے خلاف علاج و تدابیر کے اقدامات کا سوال ہی نہیں اٹھتا۔

تمت

اخلافِ مجاہدینِ صادقین کا

آنکھ جب کھلی تو دیکھا مہکدہ لونا ہوا
 نے سب سے پہلے چکی گئی و ختم ہو گیا ہوا
 مست کھستی اتنی اچھیلیں رہے ہوئے کچھوں کی بڑ
 غصہ کے خوف سے سہمے ہوئے تھے بارہ نوش

ہائے زوہک بیدار کی شراب لہو رنگ
 وہ جنوںِ فردوس اس نے نہ سہہ دیا
 اور اک مہر سید احمد خاں کی عہد سے فرنگ
 دی نو تانی خریدیہ زور ایمان کھو گیا

فخیریات

بعض اہم ارکان صادق پور کے سوانحی خاکے

وہابی تحریک کی بنا و ارتقا میں خاندان صادق پور کے ارکان کا حصہ معتد بہ اور بہت قیمتی نیز نکھار ان میں سے سب کے نہیں چند نمایاں ترین اصحاب کے نام جو اس سلسلہ میں بہت معروف و مشہور ہیں قابل ذکر ہیں دو ولایت علی، غلامیت علی، احمد اللہ، سبکی علی، عبد الرحیم اور عبد اللہ ہیں۔ ساکتہا خاندان کے بہت سے اور ارکان نے اس تحریک کی جہت رات انجام دیں اگرچہ وہ کم معروف و کم نمایاں ہیں مگر بے غرض نہ اور مخلصانہ جذبہ میں کسی سے کم نہیں۔ ان کے زمانے مختلف تھے اور ان کی اعانت کی غایت اور نوعیت بھی مختلف۔ ان میں سے بعض کے سوانحی خاکے تذکرہ صادق پور پر پیش کئے جاتے ہیں۔

ابھی بخش مولہ شیخ ہدایت علی ساکن مہاروان (متصل میر)۔ وہ سنہ ۱۲۰۱ھ (۱۷۸۵ء) میں متولد ہوئے۔ ان کی شادی بی بی لطیفہ دختر شاہ معز ساکن غمویاں شہر پٹنہ سے ہوئی۔ ان کے ماموں عبد العلی کی کوشش سے ان کو نواب مرشد آباد کی ملازمت میں ایک علی عہدہ مل گیا۔ مگر کچھ عرصہ بعد متعفی ہو کر وطن واپس آ گئے۔ ان کی خدمات کے سلسلہ میں ان کو دو بار سے بڑے عرصہ تک بندی اور گولی پور عین ہوئے۔ انھوں نے سید احمد کو اپنے مددگار کیا اور اپنے شیخوں کے ساتھ ان کے ساتھ بیعت کر لی۔ مگر بعض اسباب سے شہر بیت نہیں کر سکا۔ بعد میں انھوں نے ولایت علی کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اپنی بیوی بیٹی جمیلۃ النساء و ازوجہ قراندیہ جو تہجد پر شہید ہوئے) کا عقد شادی ولایت علی سے کر دیا۔ سید احمد کے خدمت کے وقت انھوں نے اپنے تین بیٹوں، فیاض علی، وراکب علی کو ان کے ہاتھ پر کر دیا۔ باقی دو بچے احمد اللہ و زین اللہ اپنے ہی رہ گئے۔ ابھی بخش کو کشتہ پٹنہ سنہ ۱۲۵۱ھ میں وہابیوں کا مہلک ہونا سے بڑے عرصہ کی پختہ عمر میں سنہ ۱۲۵۱ھ میں رحلت کر گئے۔ وہ مسجد غمویہ میں مدفون ہوئے۔

ان کی ایک ہم شخصیت معروف محبت خاں درگاہوں کے خزانے میں

ایک کتب خانہ ورثہ میں ملا تھا جس پر انھوں نے نقد اضافہ کر رکھا تھا۔ یہ کتب خانہ ان کے بڑے بیٹے احمد اللہ کو ورثہ میں ملا۔ مگر ان کی گرفتاری کے موقع پر کچھ ضبط اور کچھ ضائع ہو گیا۔ ابھی بخش ایک مشہور طبیب تھے مگر طبابت کو کبھی پیشہ کی طرح اختیار نہ کیا البتہ وہ دوا میں مفت تقسیم کرتے تھے۔ وہ فوجی تربیت میں بھی مہارت رکھتے تھے۔

احمد اللہ ابھی بخش کے بڑے بیٹے ۱۸۲۳ء تا ۱۸۰۸ء میں متولد ہوئے۔ ابتدائی تعلیم ولایت علی اور خاندان کے دوسرے افراد سے پائی۔ محمد حسین کی ایک بیٹی سے ان کی شادی ہوئی اس پہلی شادی سے ان کے چھ بیٹے اور بیٹیاں ہوئیں۔ پھر دوسری شادی سے ایک بیٹا ہوا۔ ان کے بڑے بیٹے حکیم عبد الحمید اپنے زمانہ میں ہندوستان کے مشہور ترین اطباء میں سے تھے۔ اپنے باب کی طرح عبد الحمید بھی شہر کے سماجی اور سرکاری حلقے میں بہت موقر تھے۔ پٹنہ میں مطبوعہ تصانیف اور علمی ذوق رکھنے والوں کی ایک فہرست جو حکومت ہند نے طلب کی تھی اس کے جواب میں پٹنہ کے کنگڑے لے کر لکھا تھا کہ: "میں شہر کے ایک ذہنی ترین شخص سے ملا میں ان کو اس سلسلہ میں ایک علمی سند سمجھتا ہوں۔ اور میری رائے میں اب سلم و فضل کا ذوق بہت کم ہو گیا ہے۔" مقامی حکام اور علماء شہر سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے۔ مختلف سرکاری عہدوں پر فائز رہے۔ کچھ مدت تک ڈپٹی کمشنر و سائیکل ٹیکس کے اسپرینٹ کے پورڈ کے نمبر بھی رہے۔ وہ پٹنہ کی تعلیم عامہ ڈپٹی کمشنر کی کمیٹی کے ممبر بھی مقرر کئے گئے تھے ۱۸۵۷ء میں ٹیلر نے ان کو اور سید ندین شہر شاہ محمد حسین اور واعظ الحق ہاشمی و بیٹے پٹنہ کے ساتھ دہلی میں ایک قافلہ ہونے اور حکومت کے خلاف سازش کے شبہ میں گرفتار کر لیا، مگر تین ماہ کی نظر بندی کے بعد رہا کر دیئے گئے۔ یہ تمام واقعات اور آخر کار ان کی گرفتاری اور ۱۸۵۷ء کے مقدمہ کے حالات بیان ہو چکے۔

فیاض علی ابھی بخش کے دوسرے بیٹے تھے جو ۱۸۲۳ء تا ۱۸۱۸ء میں پیدا ہوئے۔ ان کی شادی بھی شہر کے محمد حسین کی ایک بیٹی کی ہوئی تھی۔ انھوں نے اپنی ابتدائی تعلیم ولایت علی کی ولایت کے بعد فہرست حسین نے ان کو پٹنہ بذریعہ کچھ عرصہ تک بہار میں تعلیمی کام میں ان کا کام کیا۔ وہ خود موٹی پرندہ اور تنہائی پسند تھے۔ نام و عنایت بہت کم کرنا کرتے۔ یہ

کام ان کے چھوٹے بھائی یحییٰ علی کے سپرد تھا۔ فرحت حسین کی وفات کے بعد وہ پھر مجدد شہابی مغربی چلے گئے ورنہ اہم سیات و تہ متیم رہبر انھوں نے اودھ منتقل ہو گئے۔ یحییٰ علی آپہ نبیش کے سب سے چھوٹے بیٹے تھے۔ رفیائش علی سے دس سال چھوٹے تھے۔ ان کا فدا و سطر رنگ گوراء اور سبم لٹھا ہوا۔ ڈاڑھی کچھ بڑی اور چہرہ پر ہیکل کے چند نشانات تھے۔ ان کی شادی بھی شاہ محمد حسین کی ایک لڑکی حمیدہ سے ہوئی تھی۔ انھوں نے کوریت علی سے بیعت کی تھی اور ان کے غمخیز ہیں۔ سب سے پہلے وہ دونوں مغربوں میں رہے۔ کوریت علی کے ساتھ تھے اور ۱۸۵۲ء میں ان کی وفات کے بعد چٹنہ واپس آئے۔ وہ ایک بڑے شیعہ خانہ تھے۔ در بڑے بڑے خطروں کے مقابلے میں ان کی شجاعت و جرأت کے واقعات تذکرہ صادق میں مذکور ہیں۔

بارہ سال (۱۸۵۲ء) چٹنہ کے قیام کے دوران میں انھوں نے اپنی زندگی کے سب سے بڑے کارنامے انجام دیے۔ شاہ محمد حسین کی وفات کے بعد انھوں نے چٹنہ کی زمامت سنبھالنے پر آمادہ ہو گئے۔ وہ ہر جمعہ کو تنہا بیٹے (جو محمد حسین کی بیات قیام تھا) اور صادق پور سے کھوڑی بنی دور واقع ہے۔ وہیں وہ نماز جمعہ پڑھتے۔ مریدوں سے ملنے اور مصلحتات میں پرگشت کرتے۔ رات میں ایر سے صادق پور واپس آتے۔ ہر گنگل کوریت علی کے مکان میں داخل ہوتے۔ دور دور سے آنے والے رنگ و روٹوں کو دینیات اور دوسرے مسائل پر دور رس و بیشتر اس زمانے میں وہ مہر حاکم کو آدمی در سہانہ کی ترسیل کے لئے چٹنہ کی نہایت خفیہ درجہ خیم کے مہربان تھے۔ اس زمانہ میں انھیلا کے پیش نظر ان کے مراسلات میں ادین کے فرضی ذرات ارسال کئے جاتے۔ پہلی بیوی سے ان کے پانچ بیٹے و ایک بیٹی اور دوسری سے ایک بیٹی تھا۔ تذکرہ ہدایت کا جو نسخہ میرے استعمال میں ہے اس میں ان کے ایک مکتوب مورخہ ۱۲۱۱ ہجری اول ۱۸۶۶ء جو انھوں نے صادق پور کے گھر کے مہدم و بربادی کی خبر سن کر اپنی بیوی کو لکھا تھا منقول ہے۔ یہ اس نوبت کا تھا مکتوب شہ جونیک رہا تھا۔ ورنہ ان کی زندگی

یہی قدر قیمت کا حامل ہے۔ معمولی مردم روی اور مابقتہ خطوط کے حوالے کے بعد لکھتے ہیں
 "ایک اہم بات قابل تشریح یہ ہے کہ جس مسئلہ کی تنظیم سے دونوں نکالوں کے نہ ہدام کی
 تیسرے معلوم ہوتی۔ یہ معلوم کر کے میرے دل کو سخت کرب ملا۔ اس لئے کہ دونوں ہمارے
 آبائی مکان تھے اور یہ یاد ہے کہ اس سے کہ وہاں ہند کا ذکر ہوتا اور ہمیشہ اس کے حق میں کیا
 جاتے۔ اور اس کی حالت تو یوں صادق ان کو اپنے عزیز و اقارب کی طرح عزیز رکھتے تھے۔
 اس کے بعد خدا ہر وہ اپنے ایک خواب کا ذکر کرتے ہیں جس میں انہیں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی زیارت کی ہے۔ ان کو ان کی زندگی کے ابتدائی اپنے پیچھے مومنوں کی حالت و ایمان
 کا امتحان کرنا ہے۔ یہاں میں پورے اترتے ہیں ان کو راحت جو نصیب ہوتی ہے۔ جیسے
 دشمنان خدا نے ماری ہو رہے تھے۔ یہ کہہ کر دیا تھا مگر آخر اس کی دوبارہ تعمیر ہوئی اور
 اس کے تباہ کرنے والے مغلوب ہو گئے۔ اسی طرح ان کے مومنوں کے گھروں کے تباہ کرنے
 والے مغلوب و متہور ہوئے اور گھر دوبارہ تعمیر ہوئے۔"۔

ولی اللہ! ابھی ہمیشہ سے دوسرے بیٹے تھے مگر وہ اپنے تینوں بھائیوں کی طرح تحریک پر
 زیادہ کام نہ کر سکے، کیونکہ بڑے عمر میں ہی ان کا دل غماؤں ہو گیا تھا۔ پچاس سال
 کی عمر میں ان کا انتقال ہو گیا۔

فتح علی: ابھی بخش کی عمر تین کے یہ عمر تھے ان کے بھی متعدد فرزند تھے۔ انہوں نے
 تحریک و تارک میں ہی امتیاز حاصل کیا۔ وہ ورثہ علی کے بیٹے اور انہما کی جانب
 سے بہار کے ایک مشہور دینی حضرت، سید احمد علی کی والدین سے تھے۔ وہ چودھوی صدیقی
 بہار کے مشہور ولی حضرت شرف الدین دہلوی سے تھے۔ مگر مروط تھے۔ رفتاریوں کے سام
 دہلی کے مفتی فتح علی کے مکان پر بھی پڑی زیدی کی بہت علوم رہتی تھی۔ لیکن سید احمد کی
 چمنہ میں شہرین آوری کے موقع پر انہوں نے سید احمد کو اپنے گھر دعوت دی اور اپنے قریبیوں
 کے ساتھ ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اور یہ زیادہ تر ان کے بڑے بیٹے و نایت علی کی ترغیب
 سے انجام پایا۔ انہوں نے سید احمد کے ہمراہ سرحد کے سفر کی خواہش بھی ظاہر کی مگر ان کی
 کبررسی کی وجہ سے ان کو گھر کی قسمت پر آمادہ کیا گیا۔ وہ غزوہ بالاکوٹ (۱۸۴۱ء)

کے فوراً بعد رحلت کر گئے۔

ان کی پہلی بیوی دختر شیخ ہدایت علی مہدانوی شادی کے فوراً بعد ولد قضا کر گئیں۔ دوسری بیوی رفیع الدین حسین خاں کی دختر کھتیں آخر الذکر مغیورہ پٹنہ سٹی کے ایک متول رئیس سے ہوئی۔ اس نخل سے ان کے چھ بیٹے ہوئے۔ ان میں سے دو کم سنی میں قضا کر گئے۔ پہلے دو ولایت علی، و عنایت علی کی زندگیوں پر بہت ہو چکی۔ تیسرے بیٹے صاحب علی مرحوم گئے۔ اور وہیں وفات پائی۔ چوتھے فرحت حسین گھر کے مرکز پٹنہ کے سربراہ رہے۔ اور ہمیشہ یہیں مقیم رہے۔ فتح علی کے پاس بھی کتابوں اور منظومات کا ایک گراں بہا ذخیرہ تھا جو ان کے پوتے عبدالرحیم کی گرفتاری کے زمانہ میں ضبط کر لیا گیا۔

طالب علی ولایت علی کے چھوٹے بھائی تھے۔ انھوں نے سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کی اور انھیں کے ہمراہ کاب مرحوم چلے گئے۔ وہاں ابتدائی معرکوں میں شریک رہے اور جنگوں میں بعد از وفات الجنب وفات پائی۔

فرحت حسین: ۱۲۲۶ھ (۱۸۱۱ء) میں متولد ہوئے وہ بیست و دو سال اور نو سال کے گوتے تھے۔ ڈاڑھی چھوٹی، سمجھ میں جڑی ہوئی۔ اور ان کے درمیان پیشانی پر ایک سرخ تل تھا۔ ان کی شادی بھی شاہ حسین کی ایک بیٹی سے ہوئی۔ جس کے بطن سے عبدالرحیم موافق تذکرہ معادق پیدا ہوئے۔ بعد میں انھوں نے دو اور شادیاں کیں۔ وہ ۱۲۵۶ھ (۱۸۴۱ء) میں اپنے صاحبزادے حضرت فرحت فرما ہوئے۔

وہ پٹنہ کے مرکز کی تنظیم کے سربراہ ہوئے اور وقتاً فوقتاً ولایت علی کی پٹنہ سے غیر مافوقیات ان کے خلیفہ کی بیعت سے کام کرتے رہے۔ ان کے گھر میں روزانہ جلے ہوئے جہاں سہا جی مذہبی مسائل پر تقریریں ہوتیں۔ ان میں مستورات بھی رہتے اور اکابر۔ ان سے متعدد تقریریں کی جاتیں۔ کبھی ان کی بیوی بھی واسطہ ہوتیں۔ اس گھر سے مدرسہ کا صرف بھی لیا جاتا۔ طلبہ کی ایک کثیر تعداد منتف منہجیات پر درس میں جاتی۔ اکثر گاہیں بھی علی پر کرتے۔ طلبہ کے مدام و قیام کے اخراجات بیت المال سے چھوڑے گئے جاتے۔

پٹنہ کی شورش کے موقع پر پیر علی اور شورش کے دوسرے سربراہ وہابیوں کے سربراہ

فرحت حسین کی خدمت میں حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ ان کے ساتھ شریک ہو جائیں، ان کے انکار کے اسباب اور ^{۱۸۵۷-۵۸} شہادت کی تحریک میں وہابیوں کی عام روش پر اوپر بحث کی جا چکی۔

عبداللہ ولایت علی کی دوسری محل مردانہ سے ^{۱۲۴۷ھ} (۱۸۳۰-۳۱ھ) میں حیدرآباد میں پیدا ہوئے۔ وہ اپنے والد ولایت علی کے مرحوم کے متعدد سفروں میں ان کے ساتھ تھے اور وہاں مختلف معرکوں میں حصہ لیتے رہے۔ ^{۱۸۳۷ھ} میں پٹنہ کی مراجعت کے بعد واپسی تعلیم میں مصروف رہے۔ اسی زمانے میں فرحت حسین کی بیٹی سے ان کی شادی ہو گئی۔

ان کے والد کی وفات کے بعد ان کے چچا عنایت علی سے ان کے تعلقات خوشگوار نہ رہے اور پٹنہ چھ آئے چند سال فرحت حسین کے پاس رہ کر تنہا ہی امور میں ان کا ہاتھ بٹایا۔ فرحت حسین کے انتقال کے بعد اپنے دو بھائیوں ورد و بیٹوں کے ساتھ سفر حج کی روانہ ہو گئے۔

جیز سے قناتن آئے اور وہاں سے موات میر کبر شاہ کے پاس چھ گئے جو سرحد پر وہابیوں کے پرانے سرپرست اور میربان رہے تھے۔ وہاں وہ وہابی نوآبادی کے سردار منتخب ہوئے۔ غزوۂ امبید انھیں کی قیدت میں لے آگیا۔ ^{۱۲۵۷ھ} (۱۸۴۲ھ) میں ان کا انتقال ہو گیا۔

ان کے بھائی عبدالکریم ان کے جانشین ہوئے۔ قلعہ کی تعمیر توپ اندازی و رسموری کے فنون میں ان کی مہارت مستند تھی۔

عبدالرحیم فرحت حسین کے بیٹے تھے۔ ^{۱۲۵۷ھ} (۱۸۴۲ھ) میں متولد ہوئے۔ ابتدائی تحریفات ان کے متعدد بزرگوں جیسے فیاض علی و عبدالامید وغیرہ سے حاصل کی۔ ان کے والد کی وفات پر عبداللہ کی مرحوم پر تعیناتی کے بعد گھر میں تنہا ہی کاموں کا سارا بوجھ ان کے اوپر پڑ گیا۔ ان کے والدین کے چاہنے پر ان کے مقدسے میں بھائی علی کے ساتھ یہ بھی مدد علیہ تھے۔ جس دور کے نزدیک ہوئے۔ پھر وہ صاحب سرا بھگت کے بعد ^{۱۲۷۱ھ} میں ان کی مدد و مندرجہ کی گئی۔ پٹنہ واپس آئے۔ وہ اپنا آہنی مکان ایس منہرہ مہاپا کہ اس کی شناخت بھی ناممکن تھی۔ تمام افراد خاندان منتشر تھے۔ خاندانی متبہ بھی جو گزشتہ چودہ پشتوں سے متعلق تھا باقی نہ بچوڑا گیا تھا۔ وہابی کے بعد بھی ان کی نقل و حرکت پر سیاہی پھیل رہی تھی۔ ہر دو ہشتے پر چوبیس ہیں حد منہری نہ بچا پڑتی تھی۔

قید میں بیس برس وطن سے غیر حاضری کے بعد اب انھوں نے اپنے عزیزوں اور تمام شہر کی زندگی میں ایسا انقلاب پایا کہ تمیز و شناخت ناممکن معلوم ہوتی تھی۔ اس نئی دنیا پر متغیر ماحول میں جوان کی نگاہ میں غیر دینی اور غیر اخلاقی ہو کر رہ گیا تھا۔ وہ پشاپ کو تنہا اور افسردہ پائے تھے۔ اس لئے انھوں نے حکومت سے مندرجہ کی بھارتیہ مذہب کی جو بیڑی بڑی مشکلوں سے منظور ہوئی۔ بمبئی اور حجاز تک پابندیاں برقرار رکھی گئیں جو ان میں بھی ان کو برطانوی تفصل میں حاضری دینے کا حکم تھا۔ بعد میں تیس سال تک برٹش انڈیا سے مراجعت کے بعد انھوں نے اپنی خانگی زندگی کے ٹوٹے ہوئے رشتوں کو پھر جوڑا۔ اس زمانے میں ان کے کچھ اولاد ہوئی اور اپنی کئی اولاد کی شادیاں کیں۔ وہی زمانے میں انھوں نے اپنے خاندان کے ارکان کی سوانحی رودیں تیار کیں جو تذکرہ سادات کے نام سے زیادہ معروف ہیں اور جو تحریک کے اہم ترین مطبوعہ ماخذ میں سے ہے۔ وہ ۵۶ سال کی پختہ عمر میں ۱۹۲۳ء میں رحلت فرما ہوئے۔

باقی علی فتح علی کے بھائی بشارت علی کے بیٹے، اور ولایت علی کے چچا اور بھائی تھے۔ ان کی کم سنی میں ان کی والدہ کا انتقال ہو گیا اور چچا نے ان کی پرورش کی۔ سید محمد کے مرحلہ کے ابتدائی قیام کے دوران میں وہ رسد کی تقسیم پر متعین تھے۔ ذخیرہ کے حصول تحفظ اور تقسیم کے عام کاموں میں محدودی پھولتی کے معاون تھے۔ ان کو یہ امتیاز نصیب تھا کہ وہ پہلے مجاہد تھے جس نے اپنے مقصد معینہ کے لئے جان دی۔ وہ ۳۰ دسمبر ۱۹۲۳ء کو معرکہ کوہ میں لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔ اس وقت ان کی عمر صرف بیس سال تھی۔

فخر الدین حسین رکن الدین حسین کے بیٹے اور مطبوعہ (پٹنہ سٹی) کے رفیع الدین حسین خاں کے پوتے تھے۔ ان کی شادی حمدا شہ کی بہن سے ہوئی تھی۔ سید محمد کے ہم کاب سرحد گئے تھے۔ اور منظر ملی جب پشاور کے قاضی مقرر ہوئے تھے تو یہ بھی وہیں متعین کئے گئے تھے۔ وزیر علی نے ان کو تھوڑے دنوں میں شہر کے ناگہانی مسیح انقلاب کا شکار ہوئے۔ ان کی بیوہ کا اعتدالی وراثت علی سے ہوا۔

عبداللہ علی ردة اللہ صاحب دہلوی کے بیٹے تھے۔ وہ بڑوں کے نواب مشرف جنگ کے عہد میں

میں پٹنہ میں جے کے عہد پر مامور تھے۔ وہ زاہدانہ فطیرانہ اور فیاضانہ طبیعت رکھتے تھے۔ ان کے ان کو اعزاز کی خلعت اور بہت کچھ اعزازات بخشے، سب مسکینوں اور محتاجوں میں تقسیم کر دیئے۔ خود قرآن مجید کی تفسیر لکھ کر ان کی فروخت سے گزارا کرتے۔ سید احمد جب پٹنہ میں وارد تھے تو انھوں نے بھی ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ عداوت پور کے قائدین کے نام سید احمد کے مکتوبات میں ان کے نام بھی ایک مکتوب تھا۔ وہ ^{۱۸۲۵ء} شہرہ آفاق تھے۔ یہ تقریباً ایک سو سال کی عمر میں رحلت فرما ہوئے۔

مرزا علی گڑھ جو خاندان عداوت پور کے رہنے والے تھے، تحریک اہم مقامی قائدین میں سے تھے۔ دوران ابتدائی زندگی کا ایک مختصر تذکرہ یہاں سے نقل نہ ہو گا۔ انھوں نے سید احمد کے دورہ پٹنہ سے پہلے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ بہرحال سید احمد اپنے پٹنہ کے دورہ کے دوران میں کچھ دن ان کے ہاں رہے۔

مرزا علی تحریک کے ایک بدیشہ دور بہادر کا رہنے والے تھے۔ ایک جنوں کے نعرے کو نقل کرنا ان کے اندام میں ان پر مقدمہ قائم کیا گیا تو بھاگ کر گریہ پور پہنچ گئے۔ جہاں جب سید احمد ان کی رسالت ہوئی تو فرار ہو کر اپنے خاندانوں کو پریشانی میں ڈالنے پر ان کو نہ زبردستی و نہ پس جانے کی ہدایت کی جس کی انھوں نے تعمیل کی، مگر ان کے پٹنہ پہنچنے سے پہلے مقدمہ ختم ہو گیا تھا۔

وہ سید احمد کے ہمراہ رہے اور بہت سے محرموں میں حصہ لیا۔ شاہ اسماعیل نے غزوہ دہلی میں ان کی بہادری کا ذکر خصوصیت سے کیا ہے، ^{۱۸۳۰ء} میں جب پشاور پر قبضہ ہوا اور جس کے شکست خوردہ سردار سلطان محمد کو لوٹا دیا گیا تو سید احمد نے منظر علی کو اپنے نمایندہ کی حیثیت سے وہاں پہنچا دیا تھا۔ وہ قاضی اور اخلاق عالمہ کے محتسب بھی مقرر کئے گئے تھے۔ وہاں ہوں نے جو امور عارضی نظام حکومت قائم کر دیا تھا اس پر یہ عہد سہ کلیدی ہمت رکھتے تھے۔ ان کا یہ تقرر دلیل تھا ان کی پرہیزگاری، علمی نفسیت اور اس اعتبار سے جو سید احمد ان پر رکھتے تھے۔ پشاور کے قیام میں ان کو سلطان محمد غازی مندب اور متوقیہ پاشا کی جنگ ملی، شاہ اسماعیل کو پوری مسرت و کھپس شاہ صاحب ایک

طولی مراسلے میں سلطان محمد کے طرفداروں کے متعدد انتہاءات کا جواب دیا جن کی منہبر علی نے ان کو اطلاع دی تھی۔ وہ اپنی جان بچانے کے لئے وقت پر پشاور سے نکل جاسکتے تھے لیکن وقت ہاتھ سے نکل جاتے سے پہلے اس زبوں صورت حال کا پورا اندازہ کرتے اور اپنے سردار کو رپورٹ دینے کے لئے وہیں ٹھہر گئے۔ آخر وہ سلتان محمد کے اچانک غارت خانہ حملے میں نہایت بے رحمی سے قتل کئے گئے۔

(۲)

مسجد احمد کا ایک نایاب غیر منظر عام مکتوب

مسجد احمد کے مکتوبات کے شائع شدہ اور منظر عام مجموعے بہت سے موجود ہیں۔ مگر یہ مکتوب کسی مجموعے میں موجود نہیں۔ یہ بالخصوص خانہ انصاف پور کے ارکان کے نام سے اور اسی کی ایک نقل اسی خاندان کے ایک رکن کے پرانے کاغذات سے دستیاب ہوئی۔ اس کے مکتوب الیہ خانہ انصاف پور کے سارے اہم ارکان اور ضلع جیلہ کے دوسرے مومنین ہیں۔ سورۃ الفق سے اس میں تاریخ تحریر درج نہیں۔ مگر اس کے وقت کا کچھ اندازہ اس کے مضمون سے لگایا جاسکتا ہے۔ یہ مرحلہ ولایت علی دینیت علی کی رخصت کے کچھ بعد لگایا گیا۔ اور یہ واقعہ ۱۸۲۵ء کے بعد کا ہو سکتا ہے۔ ۱۸۲۵ء کے آخر کا۔ کیوں کہ ولایت علی کی محل ثانیہ حیدر آبادی سے عبداللہ کی پیدائش ۱۸۲۶ء ۱۲۴۶ھ کے قریب ہوئی۔ ولایت علی کے مرحلہ سے کن پہنچے، حیدر آباد میں قیام کرنے اور شادی کرنے میں صرف وقت کا اندازہ کر کے ہم حیدر آباد میں ان کے پہنچنے کا اندازہ وقت دیر سے دیر ۱۸۲۵ء قرار دے سکتے ہیں۔

۱۸۲۵ء مولوی عبدالغفر سے دقپوری متذکرہ بابا کے بیٹوں کے پاس ہے۔

پورے مکتوب کا انگریزی ترجمہ درج ذیل ہے۔

از امیر المومنین سید احمد سجدت جہا معین علم و فضل، مخدوم صدق و ایمان مولانا
عبد العالی، فتح علی، آہی بخش، اکرم الحق، واعظ الحق، منعم الحق، محمد حسین، شیخ علی حیان، سید جمال علی
دریگر مومنین عظیم آباد

بعد تحیات سلام و رعائے حسنت و امانت باد۔

آپ کے خط پڑھنے اور ان کے مضامین سے تمام حالات مجھ پر منکشف ہوئے۔ الحمد للہ
میں مع الخیر ہوں، دن رات مقصد کی ترقی کے لئے مصروف کار رہتا ہوں۔ اللہ کے فضل و کرم
سے جہاد کے قیام اور کفر کے خلاف جنگ کرنے کے لئے بہت کچھ ارادہ حاصل ہو گئی ہے۔
اس ملک کے مومنین، شرفاء، عوام اور مصادات، سب کے سب جہاد اور اپنی جانیں نثار کرنے
کے لئے تیار ہیں اور میری اطاعت کا عہد قبول کر رہا ہے، انشاء اللہ فتح کی خبر آپ کو جلد
مل جائیگی۔

ہر زندہ مخلوق، اللہ کی رضا جوئی اور خالق کے ستے جاں سپاری میں مصروف ہے۔ اس
کی نجات ہر ماہی کی محبت سے اعلیٰ و رفیع ہے۔ گو اس اعلیٰ درجے کے خدس ایمان
اور اس بلند روحانی مرتبہ کا حصول عوام الناس کے لئے دشوار ہے۔ مگر ہر شخص پر جو دین
الامدم کا متبع ہے اتنا تو فرض ہے کہ نہ لٹو نہ ہمت کے درمیان کشمکش و رکفر و اسلام کے
درمیان جنگ میں۔ اسلام کی آہ و کے جذبے کو بروئے کار لائے۔ ہر وہ شخص جو ایسے نازک
موقع پر خدا کی صف میں شامل نہ ہو وہ فتنے کا بھرم ہے، اور جو شخص جان کے خوف سے
اس نازک گمتری میں کتر سچائے اپنی بد بخت پیشانی پر اللہ سے عیحدگی کا داغ لگانے کا مرتکب ہے

اس مکتوب ایہم میں عبد العالی، فتح علی، آہی بخش و محمد حسین خاندان صادق پور کے ارکان میں ہیں جن کے مورخ
پیشے کے جہانگیر، اکرم الحق و واعظ الحق پہلے ہارہ کے باشندے تھے۔ سید احمد کے باڑھ کے دوٹے کے موقع
پر اکرم الحق نے ان سے بیعت کی تھی۔ سلی جون دہلی پور کے باشندے تھے اور سید احمد کے دانا پور کے دور کے موقع
پہ ان سے بیعت کی تھی اور بہت بعد تک تحریک کے لئے کام کرتے رہے۔ ان کے یہاں ایک خط لکھنا چاہتا تھا۔ عبارت کا
تسلسل منقطع رہا ہے کیونکہ اس کے بعد کی عبارت میں امام مول کے بیان سے ہیکہ یک یک خاتم اور ترسیل کا ذکر
شروع ہو گیا ہے۔

(۱۲)
غزوہ امبیلہ کے موقع پر عبداللہ اور سید عمران کا مشترک مکتوب
ایک سرحدی قبائلی سردار کے نام

(انگریزی ترجمہ)

سلام کے بعد کفار کی ایک بڑی فوج سلیم خاں، یار حسین اور شیخ جانا پر اس ملک کی غارتگری کی غرض سے آئی ہے۔ اس لئے تم کو لازم ہے کہ اس خط کے ملتے ہی اپنی کرسیوں اور چپوں کو طرف رو نہ ہو جو غزوہ اور درہ امبیلہ کے دوسرے حصوں میں اعلان کر دو کہ مہرٹی اور منڈائی یعنی وادی جہلم کی طرف قبضہ کر لیں، ورنہ اپنی (دفاعی) طاقت کو مستحکم بنالیں۔ اس ہدایت کی تعمیل میں تمہیں ایک خطہ بھی دیا نہ کرنا چاہئے۔ اگر اس میں تاخیر یا سستی ہوئی تو مفسد کفار تمام پہاڑی خطے، خصوصاً چتر، بنیر، روت وغیرہ کے صوبے کو شکر غارت کر دینگے اپنے علاقوں سے ان کا الحاق کرینگے۔ تب ہمارے دین و مذہب اور دنیاوی املاک سب کچھ تحس تحس ہو جائیں گے۔ اس لئے اسلام اور ایمان کے تقاضے اور دنیاوی مفاد کو مد نظر رکھا کر تم کو اس موقع پر غفلت نہ برتنا چاہئے۔ یہ کفار نہایت دغا کے باز اور عداوت ہیں، جس طرح بھی ممکن ہو گا ان پہاڑوں پر آج کھینکے اور ایک کے عوام میں سر کرینگے کہ ہمیں تم سے کوئی پریشانی نہیں، ہماری لڑائی ہندوستانیوں سے ہے ہم تمہیں کوئی نقصان نہ پہنچائینگے اتنی بھی نہیں کہ کسی کے سر کا ایک بال بھی بیکہ ہو، ہندوستانیوں کو فنا کر کے فوراً وہاں چلے جائینگے اور تمہارے ملک میں ہم کوئی مداخلت نہ کرینگے۔ وہ عوام کو ہاں و دوست کا دلچسپی رکھنے والے ہوتے ہیں واجب ہے کہ ان کے فریب میں نہ آؤ ورنہ جیسے ہی وہ موقع پائینگے وہ تمہیں ہل تباہ و برباد کر دینگے۔ ہزار پہنچائینگے طرح طرح کی رسوائیاں دینگے۔ تمہارے تمام راز و نیاز پر قبضہ کر لینگے اور تمہارے دین کو بھی ضرر پہنچائینگے۔ اس وقت تمہیں یا اس وسوسہ کے سوا کچھ نہ بلیگا۔ ہم اس معاملے کو تمہارے ذہن نشین کئے دیتے ہیں یہ

مہر سید عمران

مہر عبداللہ

(۵)

جے ایچ ریلی، این گھوش ڈی آئی جی اور سب انسپکٹر پولیس اسٹیشن ڈیپارٹمنٹ

صوبہ جات زیریں کے عیارانہ اور من مائے طریق کار کی روداد

اگست ۱۹۴۷ء میں نو بوسٹو گھوش سب انسپکٹر پولیس کے خدان ایک نالش کی گئی کہ اس نے ایک شخص تنوک سنگھ پر کچھ پتھریوں کی چوری کا الزام لگا کر مستغیث کو دق کرنے اور نقصان پہنچانے کی غرض سے اور عدالت سے ناجائز طور پر فوجداری مقدمہ قائم کر دیا تھا۔ ای ڈی وینڈ جج ٹریٹ پٹنہ کی عدالت میں نالش کی سماعت ہوئی۔ اس نے ۱۹ اگست کو ملزم گھوش کو عدالت مشن کے سپرد کر دیا۔

ڈیپارٹمنٹ مشن جج کی عدالت میں اس کی سماعت ہوئی۔ جج کی اعانت کے لئے ایک جوڑی بھی مقرر ہوئی۔ ملزم پر مستغیث کو نقصان پہنچانے کی غرض سے اس کے خلاف ناجائز مقدمہ قائم کرنے کا الزام عائد کیا گیا۔

جیوری نے بھی اسے مجرم قرار دیا اور اسے ایک سال کی قید سخت اور ایک مودو پے جرمانہ کی سزا دی۔ جج نے بھی جیوری کی تجویز سے اتفاق کیا۔

اس مقدمے میں انہی کا فیصلہ اس آزادانہ دیکر انہ ظرۂ عدالت کی بہترین روایات میں سے سب جن میں قذوف کے آگے تمام انسان امیر و غریب کی مساوات یکساں قائم رکھنے کے لئے بنیاد مستعدی اور باریک بینی سے کام لیا جاتا تھا۔ اس فیصلے کے کچھ ضروری اعتبارات ذیل میں اس لئے پیش کئے جاتے ہیں کہ یہ ریلی اور اس کے ماتحت پٹھوؤں کے عیارانہ اور من مائے طریق کار کی نشان دہی کرتے ہیں۔

”اس مقدمے میں کوئی حکم، خواہ وہ حکومت ہی کا کیوں نہ ہو، کسی ایسے فعل کے لئے نہیں ہو سکتا جو ملک کے تحریری قانون کے خلاف ہو، چاہے جیکہ وہ حکم کسی ادنیٰ حکم کا ہو۔ اگر مٹر ریلی نے ملزم کو بے داغ کھپانے کا بیڑا اٹھا رکھا ہے تو وہ اسے پورا کر کے اس

سے بچے کوئی بحث نہیں۔ مجھے جس چیز سے بحث ہے وہ یہ ہے کہ قانون کو اپنے راستے پر چلنا ہے اور یہ کہ اس عدالت میں ملزم کے خلاف جو الزام پیش کیا گیا ہے وہ اس عدالت کے احاطہ اختیار میں ہے، ورنہ اس کی جاپ کو آخر حد تک پہنچانا ہے۔ مجھے اس سے کوئی شکرکار نہیں کہ مقدمہ کے زور پر کمزوری سے ملزم سزا یا بے گناہ ہو جائے۔ میرا فرض ہے کہ میں اس عدالت کی جانچ کر دوں جس کی بنا پر اس عدالت کو کارروائی روک دینے کی درخواست کی گئی ہے۔ میں نہیں جانتا کہ کوئی ایسا مقدمہ انسانیت کے خلاف ہے کہ حکومت نے مسٹر زلی اور ان کے ساتھیوں کے جرم پر پتہ نہ لگا سکا۔ یہاں تک کہ وہ جس کو چاہیں لاکھ دوسو روپے جیسے مخبر کی اطلاع پر بے گناہ شہادت سے یہ اطمینان سکے بغیر کہ ایتریتہ مذاسب الزام درست ہے مگر نفاذ کر رہا ہے۔ اس کے بعد نہ کہ قبل، ایسا اقدام کر رہے ہیں ان کے ہوتے۔ کی جو قانون کے آگے ان کے بڑے ہیں آواز ہی نہیں بکھرتا کہ ضرر بھی ہو۔ ہو۔

اب میں اس کو جو مقدمہ بتاؤں کہ اسپیشل پولیس تو ان کے ان حقوق کی پابندی نہیں جس کا تعلق متعلقانے کے پولیس افسروں سے ہے۔ یہ نہیں کہتے ہیں کہ ان کے محکمہ کی کیا اختیار تھے اسے ہی وہ نہیں بتا سکتے، نہ وہ حکومت کے کسی ایسے حکم کا حوالہ دے سکتے ہیں جس سے یہ اختیار تھے ظاہر نہیں ہیں یہ نہیں مان سکتا کہ اگر وہ چاہتے تو مجھے اس سے آگاہ نہ کر سکتے تھے یا یہ کہ ان کا حافظہ کمزور ہے جیسا کہ اس مقدمے کی سماعت میں معلوم ہوتا ہے۔ اس لیے محکمہ کے صدر ہونے کے پیش نظر میں اسے پور نہیں کر سکتا۔

یہ روداد سماعت سیشن سے متعلق ہے جس میں گھوش سزا یا بے گناہ، لیکن بعد میں غالباً وہ رہا ہو گیا۔ گھوش نے عدالت میں وہ مذمت میں نہ ملتا، مگر ان کا عدالت میں اس کی رہائی کا کوئی ذکر نہیں۔

اس مقدمے کا کوئی تعلق وہابیوں سے نہ تھا۔ مگر یہ سلسلہ ۱۸۶۸ء میں ٹھیک وہابیوں کی لفٹیشنوں کے آغاز میں وقوع میں آیا۔ اس ڈراما میں دو ایکڑ تو وہابی جو وہابیوں کی تحقیقات میں تھے۔ اس مقدمے میں ان کے جس منہ نے اور انتقامی طریقہ کار پر جج نے اس سختی سے تہذیبی لگائے ہیں وہ ان کی بعد کی کارروائیوں کا بھی ٹھیک نمونہ ہیں۔ یہ مقدمہ ریکی کے جج بڑے مزاح کا کچھ پتہ دیتا ہے جس کا خیال تھا کہ اس کا اسپیشل محکمہ ملک کے تمام قوانین سے بلند ہے اور اس کو کامل اختیار حاصل ہے نہ جس کسی کو چاہے گرفتار کر لے اور اس پر مقدمہ چلا دے۔

یہ مقدمے پٹنہ کے ڈویژنل کمشنر کے غٹے وغیرہ مولیٰ برافروشی کی وضاحت بھی کرتا ہے کہ ریکی نے ایسے بدنام آدمی کو پٹنہ میں (جہاں وہ سزا یافتہ ہوا) وہابیوں کے خلاف لفٹیشن کے ارے متعین وقت پر مستعد کیا تھا۔

(۶)
سید احمد کے بعض مکتوبات شائع کردہ محمد جعفر دہندرجہ نسخہ خطی
کی مختلف تعبیرات

(ترجمہ بہ انگریزی)

نسخہ خطی دہندرجہ پٹنہ یونیورسٹی

سوانح احمدی

(۱) رنجیت سنگھ اور کپنی جیسی طاقت ور دہرائیں
میسر نہیں مگر تم سے کہیں کہ ام اس قیں طاقت سے
لاہور پر چڑھائی کرنے کا ارادہ رکھتا ہے اس کے برعکس
وہ دن رات مسنونوں کے وسائل میں اٹھانے کے
لئے کوشاں ہے۔ (صفحہ ۲۸۵-۲۹۰)

(۱) رنجیت سنگھ کی طرح ہمیں طاقت اور وسائل
میسر نہیں مگر تم سے کہیں کہ ام اس قیں طاقت سے
لاہور پر چڑھائی کرنے کا ارادہ رکھتا ہے اس کے برعکس
وہ دن رات مسنونوں کے وسائل میں اٹھانے کے
لئے کوشاں ہے۔ (صفحہ ۲۸۵-۲۹۰)

(۲) میرا اصل مقصد پنجاب کے سکھوں کے غلامانہاد
میں جاری رکھنا ہے اور مرز مین خراسانیوں کے غلامانہاد
(۳) عیسائی کفار ہندوؤں نے ہندوستان پر قبضہ کر رکھا ہے
بڑے عیار اور دعا باز ہیں (صفحہ ۳۹)

(۲) میرا اصل مقصد پنجاب کے سکھوں کے غلامانہاد
میں جاری رکھنا ہے اور مرز مین خراسانیوں کے غلامانہاد
(۳) عیسائی کفار ہندوؤں نے ہندوستان پر قبضہ کر رکھا ہے
بڑے عیار اور دعا باز ہیں (صفحہ ۳۹)

(۴) بدھانگہ اور بدبخت مشرکین نے دریائے سندھ
کے ساحل تک جو چھوٹے مہینوں کی مسافت ہے سندھ
رکھ ہے (صفحہ ۳۹)

(۴) بدھانگہ اور بدبخت مشرکین نے دریائے سندھ
کے ساحل سے وایکونیت دہرائیں ہندوستان کے
مغربی حصوں پر قبضہ کر رکھا ہے (صفحہ ۳۹)

وضیح رہے کہ نمبر ۱ میں دو معنی ہیں "کپنی" اور "کپنی" "رنجیت سنگھ" اور "کپنی" کے بعد
کردے گئے ہیں۔ نمبر ۲ میں "ہندوستان" کے معنی "مکتوں کے خلاف جہاد" اور "کپنی" کے معنی
میں عیسائی کفار کی جگہ "دہندرجہ" کے معنی "دہندرجہ" کے معنی "دہندرجہ" کے معنی
"دہندرجہ" کے معنی "دہندرجہ" کے معنی "دہندرجہ" کے معنی "دہندرجہ" کے معنی "دہندرجہ" کے معنی
گیا ہے ورنہ عبارت میں تضاد واقع ہو جاتا۔

(۷)

وہابی اور خلافت وہابی نگارشات پر تبصرہ وہابی نگارشات :-

وہابی تحریک نے اردو نثر نگاری کی رفتار کو بالخصوص بہار میں بہت ترقی بخشتی کیونکہ بہار ایک مدت دیر تک برطانوی ہند میں اس کا صدر مقام رہا۔ تحریک اصلً تبلیغی تھی اور ایسی نرم تر تحریکوں کی طرح اس نے عوام کے زیادہ وسیع حلقوں تک پہنچنے کے لئے زیادہ تر مقامی زبانوں سے کام لیا جن کو غیر مزید سمجھ سکیں۔ وہابی سربراہوں نے مختلف کثیر التعداد اور گناہ کے تحریروں کے ذریعہ ان میں سے زیادہ تر مذہبی اور سماجی موضوعات پر ہیں جن میں مختلف مذہبی نظریات کی تشریح آسان زبان میں کی گئی ہے تاکہ عوام ان میں سے ان کو بلا تردد وغیرہ سمجھ سکیں۔ انہوں نے اکثر مذہبی اور سماجی رسوم پر بھی لکھا ہے جن میں کچھ رسوم کی نمائندگی پیروی کے عوض ان کے حقیقی مفہوم اور روح معنی کو سمجھنے پر زور دیا گیا ہے۔

وہابی مصنفین اپنی تحریروں میں باغیانہ مضمون سے بہت احتیاط برتتے تھے۔ ایسے مضمون وہ دورہ کرنے والے واعظین کے لئے چھوڑ دیتے تھے۔ اس پر بھی بعض جو شیلے برکاتی افسر خالص مذہبی رہا ہوں ہیں۔ ابھی غلط معنی پیدا کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ تاہم بعض وہابی تصانیف جیسے جہاد نامہ اور حرق لاشراہ میں دین اور آزادی کے لئے جہاد کی نصیحت کی تعلیم دی گئی ہے۔

اکثر وہابی رسائل بنا پیدا ہیں۔ وہابی خود حکومت کے مخالف سمجھے جاتے تھے اس لئے ان کی تحریروں میں بھی مشکوک تصویق جاتی تھیں۔ لوگ اس بات سے خوف زدہ رہتے تھے کہ یہ خطرناک تصنیفات ان کے پاس پائی جائیں اس لئے ان کو علیحدہ کر دینے کی کوشش میں رہتے تھے چنانچہ رفتہ رفتہ یہ نتائج ہو گئیں۔

اپنی اس کتاب کی تالیف کے دوران میں پٹنہ کے ڈویژنل کمشنر کے دفتر میں مجھے

میں پروفیسر خیر احمد رینزی نے اپنی کتاب "بہار میں اردو زبان و ادب کا ارتقاء" میں اردو نثر کی ترقی

میں وہابیوں کی خدمات کا مفصل جائزہ لیا ہے۔ مضمون چپتر ۱۹۵

کچھ وہابی رسالے اور چند گناہ رسائل ملے جن پر یہ شبہ تھا کہ پھولادی شریف کے مجدد و تفسیر کے تحریر کردہ ہیں۔ ان سے متعلق کاغذات سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت نے ان کو قتل عام کرنے کا قرار دیا اور غالباً ممنوع بھی رکھا اور رسائل مطبوعہ و منسلکہ دونوں، پٹنہ اور رومہ سے شدت کے لوگوں کے ہتھی کاغذات سے دستیاب ہوئے۔ ان میں سے اکثر ناذان مذہب پر کے قریب کے لکھے ہوئے ہیں اور کچھ بے نام ہیں۔

کچھ وہابی کچھ مخالف وہابی رسالوں کی مختصر توضیحی فہرست ذیل میں دی جاتی ہے۔

اکابر ہمدانیہ کی تحریرات کا سب سے مشہور مجموعہ عام طور پر دستیاب ہے وہ رسالہ تسعة
مطبوعہ مکتبہ فاروقی دہلی ہے۔ صفحات ۵۶

جیسا کہ نام سے ظاہر ہے یہ نو رسالوں کا ایک مجموعہ ہے جو ولایت علی، عزیت علی
اور فیاض علی نے مختلف موضوعات پر لکھے تھے۔ ان میں سے کچھ اردو ہیں اور کچھ
فارسی ہیں (جن کا اردو ترجمہ بھی شامل کر دیا گیا ہے) ایک عربی ہیں ہے۔ اس
مجموعہ میں حسب ذیل رسالے ہیں :-

۱۔ رسالہ - وشمک فارسی صفحات ۱-۲۹۔ یہ ولایت علی کی تالیف ہے مع ترجمہ اردو
آپجیشن ڈیڑاگری۔ دونوں کے متن پہلو بہ پہلو ایک ہی ایک صفحے میں ہیں اور ان کے
درمیان میں ایک خط لکھنا ہوا ہے۔ زبان آسان اور بامعاور ہے۔ یہ شاہ اسماعیل کے
مشہور رسالہ تقویت الایمان کا خلاصہ ہے جو ہدایۃ المتوحید کے نام سے ۱۲۱۲ھ میں
مطبع دارالسلطنہ کلمتہ سے علیحدہ بھی شائع ہو چکا ہے۔ صفحات ۴۷

۲۔ رسالہ عمل بالحدیث فارسی۔ صفحات ۳۰-۴۵۔ مولفہ ولایت علی مع ترجمہ اردو از
آپجیشن ڈیڑاگری۔ آسان اور سستہ اردو میں۔ دونوں کے متن ا کی طرح ایک ہی صفحے
پر درج ہیں۔ یہ فقہ اسلامی کے مختلف مسائل پر ہیں۔

۳۔ ربیعین فی المہدین۔ عربی مع ترجمہ اردو۔ صفحات ۴۰-۴۵۔ مولفہ ولایت علی۔ یہ
مہدی یا مسیح کے ظہور سے متعلق احادیث کا مجموعہ ہے۔ یہ رسالہ سید احمد کے ظہور ثانی کے
اعتقاد سے کافیہ ہے جو کچھ عربی تک و بابوں کے ایک گروہ میں پھیلا ہوا تھا۔

۴۔ رسالہ دعوت اردو صفحات ۶۲-۶۷، مصنفہ ولایت علی۔ یہ ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف
فوتوں کو سید احمد کی تعلیمات قبول کرنے اور بیعت کرنے کی دعوت دیتا ہے اور ظہور ثانی کے عقیدے
کا بھی کچھ بیان ہے۔

۵۔ رسالہ تفسیر التسلوۃ، ۷۹-۸۷۔ مصنفہ ولایت علی۔ اس میں مختلف قسم کی

نمازوں کا ذکر ہے۔

اس رسالہ کا ایک غیر مؤرخہ مخطوط نسخہ مجھے فی اول سورج گتہ کے صاحب کے
بچی ذخیرے سے دستیاب ہوا ہے۔ مورخ گتہ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ مکتوبات علیہ ص ۵۰۹
اسم مرکز مد ہے۔

۱۸۔ رسالہ شجرہ با شجرہ۔ دو صفحات ۸۸۔ ۵۰۸ مکتوبات علیہ ص ۵۰۹ مکتوبات علیہ ص ۵۰۹
اور پیروں کی تعلیم میں غلو کے رو میں لکھا گیا ہے۔

۱۹۔ رسالہ بیت حسن اردو۔ صفحات ۹۲۔ ۱۰۶ مکتوبات علیہ ص ۵۰۹ مکتوبات علیہ ص ۵۰۹
سب اور ان لوگوں کی تضحیک کی گئی ہے جو تعزیریہ نکاسے اور ان کی پرستش کرتے
ہیں۔ اسی موضوع پر کچھ اردو اشعار بھی ہیں۔

۲۰۔ رسالہ منبع الفیوض۔ فارسی۔ صفحات ۱۰۶۔ ۱۲۸ یہ رسالہ سندھ جس میں انتہت مذہبی
مسائل پر فیاض علی سے سوالات اور ان کے جوابات ہیں پہلے یہ فیوض الفیوض کے عنوان
سے شائع ہوا تھا۔ بعد میں فارسی متن مع ترجمہ اردو ازاہن بخش (پڑا کر می)
منبع الفیوض کے عنوان سے شائع ہوا اور اس مجلہ میں شامل کر دیا گیا۔

۲۱۔ بیان الشرک۔ اردو صفحات ۱۴۲۔ ۱۵۶ مولفہ ولایت علی۔ یہ درجہ اول
کی نظر ثانی اور کچھ اضافہ ہے۔

۲۲۔ ابولوسی عبدالغفار نادر پوری کے ذخیرہ کتب میں مختلف مسائل جیسے زائے
عبادت، کتاب، بیوکان، جہاد وغیرہ پر کچھ رسالے ہیں۔ افسوس کہ ان
میں سے بعض نام نہ ہیں اور ان کے لکھنے والوں کے نام اور مقام و تاریخ
اشاعت کی دریافت ممکن نہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ رسالہ انصار۔ دو صفحات ۱۵۶۔ ۱۵۷ تفسیر سورہ فوج، اردو صفحات ۱۵۸۔ ۱۵۹

۲۔ [ب دستیاب نہیں] مترجم۔ سہ شاید یہ شجرہ با شجرہ مترجم

ایک مہینہ بعد میں اور پھر سترہ سالوں میں مہاراشٹر کی گنج پرنس ٹھاکرے نے
(۲) رسالہ ہمارا مہاراشٹر اور ہمارے محفلات اور ہمارا ادب اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
رسالہ ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق رسالہ ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
میں لکھ کر اپنے ہاتھوں سے اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
شکات کیا۔

رسالہ ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق

(۳) ان تینوں رسالوں میں ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
نکسے ہیں۔ ان تینوں رسالوں میں ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
ہر محفل کے پیرائے میں ان کے ہر موضوع پر مختلف ہیں۔ تو ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
کی شجہ و نسب اور ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
مکرمات سے اس کتاب کی اشاعت کو منسوب قرار دیا تھا۔ اس کا ایک نسخہ پٹنہ کے
ڈوینٹس کتب خانے کے دفتر میں محفوظ رہا ہے۔ اس کا ایک نسخہ پٹنہ کے

رسالہ ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
پیشہ سیکر کر اپنی روٹی آپ کمانے کی نصیحت پر آمادہ رہا۔ یہ اس وقت کی
رو سے مسلمانوں میں پھیلے ہوئے اس خیال کی تردید کرنا سب سے بڑا کام تھا
جیسے پارچہ پانی خیا علی وغیرہ گھنیا اور قہر بے ہوش ہیں۔ مصنف اس غلط خیال کی
کی تردید کرتے ہوئے دعویٰ کرتا ہے کہ خدا کی نگاہ میں ہمارے سب سے پہلے یہاں شہر این ہیں۔
وہاں سب سے پہلے اس تحریک کی تاسیس ہوا۔ ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
کے مقصد کا یہ بھی کہ ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
رسالہ ان طبقات کی حمایت میں نہایت دلچسپ تقریریں اور ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
میں ہمارے محفلات اور ہمارے فنکاروں کے طریقے سے متعلق
کی تصنیف تھی۔ مگر وہ ان کی کوئی اشاعت نہیں کرتے نہ کوئی اقتباس دیتے ہیں
اس لئے ان رسالوں کو عین مہر کی قرار دینا ممکن نہیں۔

دہلی اور خاندان پھلواری شریف

یہ نکتہ بھی دلچسپی سے خالی نہیں کہ قدیم اور مشہور و معروف مرکز صوفیہ پھلواری شریف، بھی ۱۸۶۵ء سے ۸۲ء کے دوران دہلیوں سے ہمدرز کی کیفیت میں مبتلا رہا۔ ترکوں کی اعانت کے لئے سجدہ نشین کے بعض اصناف و اشخاص مذہبی و دنیوی سے متعلق ان کی بعض مطبوعہ تصانیف بھی معرض اشتباہ میں آئیں۔ یہاں تک کہ دہلیوں کے ساتھ علماء پھلواری کی سارے بازار پر حکومت کے ستروں کے لئے ایک بسیط یادداشت تیار کی گئی۔ اس میں بتایا گیا کہ "پھلواری دہلی کی روش دہلیوں کی روش سے بہت مشابہت رکھتی ہے اور یہ کہ پھلواری سادگی بالکل مواد تپیر کے قدم بقدم چٹ شروع کر دیا ہے۔ اس نے یہ مندرجہ نامی کہ پھلواری کو بھی ایک صوبہ ڈویژن بنا دیا جائے۔ اور ایک تجربہ کار ریڈیوٹریٹ بابو ایشوری پرشاد جیسا (دہلیوں کا شہرہ آفاق) دہلی مقبض کیا ہے۔

علماء پھلواری کی بعض تصانیف جہنموں نے حکومت کو برا لکھنے کیا یہ تھیں:

تحفہ محبت - فارسی - پہلے کسی سنی صنفی مسم کی کھٹی جڑی ایک کتاب ہے۔ تحفہ محبت میں دہلیوں کے خلاف کچھ مذہبی الزامات عائد کئے گئے تھے۔ یہ کتاب دہلی کے رد میں لکھی گئی۔ اس کتاب کی اشاعت میں ایک رنچرپ بات یہ سب کہ پش کی دفعہ ۲۵ کی خلاف ورزی تھی۔ اس پر نہ مصنف کا نام درست تھا نہ شائع کنندہ کو۔ لیکن حکومت نے پھلواری شریف کے ایک بڑے عالم پر اس کے مصنف ہونے کا شبہ کیا۔ اور ایک اعلان شائع کیا کہ جو کوئی کتاب کے مصنف اور شائع کنندہ کی اعلانات دیگا اسے اشخاص متعلقہ کے جرمانہ کی ایک ہزار روپے کی رقم کا نصف ملے گا کیا جائیگا۔

معتبر المذہب فارسی مصنف مورانا سید علی الغفرانہ پھلواری پہلی بار شریف وردہ کی بار

۱۲۹۱ء میں مطبع نقاحی کا پتھر سے شائع ہوئی۔

اسوۂ حسنہ۔ فارسی۔ مصنفہ شاہ محمد علی حبیب چیلواری۔ ۱۲۹۲ء میں مطبع محمدی سے شائع ہوئی۔

یہ ساری تصنیفیں خاص طور سے مذہب اور فقہ کے مسائل پر ہیں۔ لیکن یہ بات قابل اعتراض سمجھرائی گئی کہ آخری دونوں کتابوں کے مصنفوں نے وہابیوں کے سرغنہ کو ”کتاب روحانیت“ ”امداد متقین“ اور ”مہتاب الہدایہ“ کی صفات سے یاد کیا تھا۔ وہابیوں کے خلاف نگارشات۔

انبارہ اور پٹنہ کے مستندات کی سعادت کے دوران میں جن لوگوں پر وہابیت کا شبہہ ہوتا ان کی دھمکے اور جبجہو شروع ہو گئی۔ مشتبہ وہابیوں کی نشان دہی ایک ذرا خیر مشغلہ بن گیا۔ بعض لوگوں نے یہ شیوہ اختیار کر لیا کہ بظاہر وہابی تعلیمات پر سنجیدہ تنقید کے ساتھ کتابیں شائع کرتے مگر درحقیقت گندہ مذاق کے ساتھ وہابیوں پر دشنام طرازیوں کا قریب۔

اس قسم کی تحریرات کا ایک خاص نمونہ امداد علی بیچ عداوت نفیہ ترمیم و ترمیمی بہار سائنٹیفک سوسائٹی کی کتاب ”وہابیوں کی تاریخ کا خلاصہ“ ہے اس میں مصنف نے یہ ثابت کرنے کی کوششیں کی ہیں کہ ”وہابی اسلام سے خارج ہیں“ ”اسلام سے ان کا کوئی واسطہ نہیں“ اور ”بے ایمان، شریک، دھوکے باز اور باغی“ لوگ ہیں۔ اس طبقہ کے مصنفین کی شامت یہ تھی کہ ان کی درپردہ نیت اتنی صاف اور نمایاں ہوتی کہ خود مہجور حرام جہن کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے یہ کبھی باقیں ایسے لوگوں اور ان کی تحریک و انتشار کی نظر سے دیکھتے۔ پٹنہ کے کمشنر نے امداد علی کی وہابیوں کے خلاف مجسٹریٹ کو یادداشت لکھتے ہوئے اسے زنی کی ”میرا اپنا خیال یہ ہے کہ امداد علی پھر فریب دے رہا ہے۔ وہ وہابیوں اور وہابیت کا پروردہ کشا بنکر اپنے آپ کو نمایاں کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔“

۱۵ مجسٹریٹ منظر پور کے ایک خط مورخہ ۲۸ فروری ۱۸۸۱ء پر کمشنر پٹنہ کا نوٹ
سنہ ہجری ۱۲۹۱ء کوٹ نے اس کا انگریزی ترجمہ کر لیا۔ اصل کتاب موجود نہیں مگر ترجمہ کا باقیہ سے لکھا ہوا نسخہ

بعض مقامی اخبارات و رسائل نے بھی دہائیوں پر گزند کی جہتی۔ ایک اردو اخبار مورخ میں ڈپٹی انسپکٹر ٹیپنہ نارمل اسکول نے چشمہ معلم کے ذریعہ سے شائع کیا تھا۔ اس کے شمارہ مورخہ ۱۶ اپریل ۱۸۷۷ء میں ایک مضمون دہائیوں کی ترقی چاہیے کے عنوان سے شائع ہوا اس کی ابتدا اس جملے سے ہوئی ”آج کل دہائیوں نے جو ہوں کی طرح ہوں سے سر نکالنا شروع کر دیا ہے۔۔۔۔۔“

ایک اور دہائیوں کا تذکرہ ایک مقامی رئیس نجم الدین پیر قصبہ ادین در (نواب) ولایت علی گندری ٹیپنہ سسٹی کا عزیز دوست تھا۔ اس نے جواب دو زدہ گنا کے عنوان سے ایک کتاب لکھی تھی جو ۱۸۷۸ء میں محمدان پریس ٹیپنہ سے شائع ہوئی۔ اس میں دہائیوں کے ردی کے رد میں بارہ جوابات درج ہیں۔ اس کا ایک نسخہ کونی پبلشر ٹیپنہ کی نذر کرتے ہوئے مصنف نے دعویٰ کیا کہ اس نے اسے ”دہائیوں کی برائی کو روکنے کے لئے لکھا ہے“ اور پبلشر کو تحقیر دینا کہ میں دہائیوں کے سردار کے متعلق سب کچھ معلوم کرنے کی کوشش میں کوئی کہہ نہیں رہا تھا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ (نواب) سید ولایت علی پور میں ہمیشہ ہی کرتے رہتے:

(۸)

مکتوب سید احمد بنام راجہ ہندو راو برادر نسبتی

مہاراجہ دولت اور ہندو پٹیا گوالیار

الہ امیر المومنین سید احمد بیٹے لد علی تبار اعلیٰ جہاد، منبع جود و کرم، داسے اہل
سیف و قلم، ایک خزانہ دونوں تر، صاحب افواج و شہر، بانی مصالحت و حکم ریاست و
نظم حکومت۔ خدا اس کی طاقت و اقتدار قائم رکھے اور اپنی زندگی میں خوشی
و خرم رہے۔

حزبات اتحاد و دوستی کے اظہار کے بعد واضح ہو کہ میں ایک غریب آدمی رہا ہوں
کے کچھ بندوں کے ساتھ پیشاور کے اطراف میں دین اسلام کی خدمات کی بجا آوری اور
سید المرسلین کی امت کے مقصد کی حمایت میں مشغول ہوں۔ اور اپنی مساعی کے ثواب کا
منعم حقیقی کی بارگاہ سے متوقع و آرزو مند ہوں۔

آپ کی نظر ساری میں ظاہر ہے کہ دور دراز ممالک سے اجنبی لوگ زمان و مکان کے
فرق نہ دیکھتے ہیں اور سوداگروں اور بینوں نے حاکمیت و سلطنت کا مرتبہ حاصل کر لیا
ہے۔ انہوں نے بڑے بڑے امراء کی شان کی زمین، اور ساری جہاں کی ریاستیں
پروردگاری ہیں اور ان کے وفور و اقتدار کو بالکل خاک میں ماریا ہے۔ چونکہ یہاں
مملکت و ریاست گوشہ نمول میں جا بیٹھے ہیں اس لئے چند غریب ادو و جزو لوگوں
نے مجبور ہو کر مکرہمت یا نہ ہونی ہے۔ عجزوں کی یہ جماعت رب العالین کے دین کے
مقصد کی انجام کے لئے اٹھ کھڑی ہوئی ہے، نہ کہ مال و دولت کے لالچ سے۔ جوں ہی
ہندوستان کی سرزمین ان اجنبی دشمنوں سے پاک ہو جائے اور اس جماعت کی مرئی
اس کے مقصد کے حصول میں کامیاب ہو جائیں، ریاست و نظام حکومت کے عہدے
و روزانہ تران کے منہ پر روں کے حوالہ کر دے جائینگے اور ان کی طاقت و اقتدار
کی جڑیں مضبوط ہو جائیں گی۔ یہ عجز جماعت عالی مرتبہ مقتدر و سادہ امراء سے صرف یہی
چاہتی ہے کہ وہ دل و جان سے اس مضم کے مقصد کی اعانت و حمایت کریں اور اپنے

تحت حکومت پر قابض و برقرار رہیں۔

اگرچہ بظاہر درویشوں کا یہ گروہ ساز و سامان سے قطعاً محروم ہے تاہم رب العزت کی ربوبیت و حفاظت سے جو اسے حاصل ہے راضی و مطمئن ہے۔ وہ جہاں و قہار کی خواہشوں اور آرزوں سے متنفر اور مال و دولت کی غمزدہی سے آزاد ہے۔ حال یا مستقبل میں ذاتی اور نفسانی خواہشوں کی تسکین کی ہوس نہیں رکھتا۔ وہ ان تمام پرستانہ رؤسایہ امرا کی جو اس کی اسانت و حمایت کر چکے حکومت کی جڑیں مضبوط کر دینگے۔

چونکہ حال مکتوب ہذا مقبول بارگاہ الہی حاجی بہادر شاہ اس عاجز کے رفیق و رفیقہ میں سے ہے اس لئے ان معروفات کی تفصیلات عرض کرنے کی خدمت اس کی بابت صادق البیان کے سپرد کر دی گئی ہے۔ اب کچھ عرض کرنا باقی نہیں بجز اس تاکید کے کہ آپ ان معروفات کی تہہ تک پہنچیں اور صورت حال کی اہمیت کا احسن سمجھیں۔

مزید گزارش یہ ہے کہ حاجی صاحب ایک مدت سے اللہ تعالیٰ کے دین و دنیا میں مصروف ہیں اس لئے اپنے گھروانوں کی ضروریات اور آسائش کی طرف توجہ نہیں کر سکے ہیں۔ انھوں نے مستقبل میں بھی اسلامی فوج میں شامل رہنے کا عزم نشہ کر لیا ہے اس لئے امید نہیں کہ وہ آئندہ بھی اپنے خاندان کی دستگیری کے لئے جھٹ سکیں۔ اس لئے خدمت عالی میں گزارش کی جاتی ہے کہ ان کے بھائی اور بیٹے کو آپ کی ریاست میں کوئی خدمت سپرد کی جائے تاکہ حاجی صاحب خدا کے کام میں اس جمعی سے مصروف رہ سکیں۔

ماخذ

مخطوطات :-

- ۱۔ امیرنامہ (سوانح نواب امیرخان والی ٹونک) مولفہ بساویں لال، ۳ جلدیں۔ نسخہ کتب خانہ کلکتہ یونیورسٹی
- ۲۔ مخزن احمدی مولفہ محمد علی ادلی آلی۔ منقولہ ۱۲۶۲ھ ہجری
- ۳۔ مشنوی شہر آشوب از حکیم عبدالحمید۔ میرا ذاتی نسخہ
- ۴۔ فہرست مستقیم نسخہ صادق پور مورخہ ۱۲۳۲ھ
- ۵۔ تاریخ ہزارہ مولفہ مہتاب سنگھ مورخہ ۱۸۵۴ھ میرا ذاتی نسخہ
- ۶۔ مکتوبات سید احمد کا بی نام مجموعہ۔ نسخہ کتب خانہ پٹنہ یونیورسٹی۔ مورخہ ۱۲۶۲ھ
- ۷۔ وقائع احمدی۔ ۲ جلد۔ نسخہ کتب خانہ رامپور
- ۸۔ فیشن ریکورڈ (قوی محافظ خانہ) خارجی سیاسی و داخلی خفیہ محکمہ جات کے مجموعوں سے تہہ بہ تہہ مرتبہ ہیں۔ ۱۳۱ھ سے آگے۔
- ۹۔ سنٹرل ریکارڈز آف انس کلکتہ۔ محکمہ عدالت کا مجموعہ دستاویزات ۱۸۳۱-۵۹ھ
- ۱۰۔ سنٹرل ریکارڈز آف انس پٹنہ۔ محکمہ عدالت کا مجموعہ دستاویزات (مطبوعہ) ۱۸۵۹ھ سے آگے
- ۱۱۔ دفتر ڈویژنل کمشنر پٹنہ :-
 - (۱) مجموعہ منجانب و بنام مجسٹریٹ ٹیال ۱۸۲۱ھ سے آگے۔
 - (۲) "غدر" اور باہم عدالتی کاغذات (بندلوں میں) ۱۸۳۵ھ سے آگے۔
 - (۳) کچھ غیر منسلک کاغذات ایک الماری میں علیحدہ رکھے ہوئے۔ یہ سب کاغذات ایک دفتری میں طوبانی خفیہ کاغذات کے عنوان سے رکھے ہوئے ہیں۔
 - مجسٹریٹ (۱) اور (۲) اب پٹنہ سنٹرل ریکارڈز آف انس میں منتقل کر دیے گئے ہیں۔

مطبوعات فارسی و اردو

یہ علیحدہ اور اہم محکمہ فراموش کردہ مآخذ ہیں۔ ان میں سے اکثر کتابیں اور رسائل، قرأت کے فوراً بعد سے ممنوع الاشاعت قرار دیئے گئے تھے۔ اور مختلف سرکاری دفاتر سے ان کی بنیاد کی گئی ہے۔ ان میں کچھ صوبہ کے مختلف مقامات خصوصاً سورج گڑھ (شیخ مونگیر سے جو تحریک کا ایک اہم مرکز رہا ہے) نجی ذخیروں میں پائے گئے تفصیل کیسے ملاحظہ ہو۔

۱۔ اختر احمد آرٹھوی۔ بہار میں اردو زبان و ادب کا ارتقاء۔ پٹنہ ۱۹۵۹ء

۲۔ اے احمد۔ ہندوستانی ماحول میں اسلامی ثقافت آکسفورڈ ۱۹۷۳ء

۳۔ مرزا حیرت۔ حیات طیبہ۔ طبع ثالث۔ لاہور ۱۹۵۸ء

۴۔ عبدالحق۔ درمقال

۵۔ فضل حسین۔ حیات بعد المات۔ آگرہ ۱۹۰۸ء

۶۔ جعفر تھانیسری۔ سوانح احمدی دہلی ۱۳۰۹ھ۔ ونداریج عجیب (کوالپانی) طبع ثانی ۱۳۰۲ھ

۷۔ ایس آر۔ کوہلی (پبلشر) ظفر نامہ رنجیت سنگھ مولفہ دیوان امرناتھ۔

۸۔ غلام رسول مہر۔ سید احمد شہید وغیرہ ۴ جلدیں۔ لاہور ۱۹۵۲-۵۲ء

۹۔ اے۔ ایچ۔ اے ندوی سیرت سید احمد شہید طبع ثالث۔ لکھنؤ ۱۹۳۱ء

۱۰۔ ایم اے ندوی۔ ہندوستان کی پہلی اسذمی تاریخ طبع ثانی۔ راولپنڈی ۱۹۵۸ء

۱۱۔ ایم مجید اللہ۔ شاہ ولی اللہ امدان کی سیاسی تحریک

۱۲۔ عبدالرحیم۔ تذکرہ سادقہ۔ طبع ثانی۔ الہ آباد (حکیم عبدالجبار نے ۱۸۲۳ء میں مع تہتمہ طبع تبرید

شائع کیا)

۱۳۔ ایضاً۔ رسالہ تسعہ (مجموعہ مقالات)۔ فاروقی پریس۔ دہلی

نفسِ تیرین لٹریچر

نایاب و نادر کتابوں کا بیش بہا خزانہ

وہ کتابیں جن کے بغیر کوئی لائبریری مکمل نہیں کہلا سکتی

پروڈیوسٹر: ————— چوہدری محمد اقبال سلیم گاہندی

مہتمم: ————— چوہدری خالد اقبال گاہندی

نفسِ اکیڈمی

اسٹریٹ ریلوے، بالمقابل ایس ایم آرٹس کالج کراچی نمبر ۱
فون: ۵۱۳۳۰۳

تاریخ الامم مصنفہ علامہ ابن جریر الطبری

تاریخ طبری

مکمل میت ۲۲/۰

مکمل گیارہ حصوں میں

تاریخ طبری حصہ اول سیرت النبی ﷺ

دولت رسول سے وفات رسول ۱۱ھ تک

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے ندوی

زیر نظر حصہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ کی تمام تفصیلات

معتبر اور اصل روایات تک مکمل مسند اسناد کے ذریعہ بیان کی گئی ہیں

وہ نایاب تاریخ ہے جو زمانہ قدیم سے لیکر عصر حاضر تک سیرت مبارکہ کی مستند

اور معتبر فہرہ ہے اور تاریخ اسلام کے تمام مؤرخین نے اس سے

غوث حسینی کی ہے۔ قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ دوم

خلافت راشدہ حصہ اول ۱۰ھ تا ۱۶ھ

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے ندوی، سید رشید محمد رشید ایم اے

اس میں عہدِ مدینتی کا مکمل دور خلافت راشدہ در عہدِ رضوی کے

ابتدائی دور (۱۶ھ) کے مفصل حالات حضرت ابوبکرؓ کے عہد و

انصاف اور نظامِ سلطنت کے حالات نہایت دلکش انداز

میں پیش کیے گئے ہیں۔ قیمت ۲۰/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ سوم

خلافت راشدہ حصہ دوم

خلافت حضرت عمر فاروقؓ و حضرت عثمان غنیؓ ۱۶ھ تا ۳۵ھ

ترجمہ: سید رشید محمد رشید ایم اے

اس میں سلطنت کسریٰ کے خاتمہ کا دور تھا اور عہدِ راشدہ میں

خراسان، ترکستان اور کابل کی وسیع فتوحات کے جبارانہ کارناموں کا ذکر

ہے اور اس میں حضرت عمر فاروقؓ کی بے نظیر بیرونی سیاست اور

انتظامِ سلطنت اور ان کا شمار قرطانی کے سبق و صورت اور

حضرت عثمانؓ کے دورِ خلافت کے نہایت بہت و بے انتہا بیان کے ہیں

صفحات ۵۱۲۔ قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ سوم کا حصہ سوم

خلافت راشدہ (حصہ سوم)

حضرت علیؓ تا حضرت امام حسنؓ ۳۵ھ تا ۴۰ھ

ترجمہ: مولانا حبیب الرحمن کاندھلوی۔

جس میں حضرت علیؓ اور حضرت حسنؓ کے دور کے تمام اہم واقعات

جنگِ جمل و صفین و خیبر کی جنگوں کے تمام واقعات بیان کیے گئے ہیں

اور حضرت علیؓ و امیر معاویہؓ کی باہمی اختلاف کے باب میں

ہیں اور کیا گیا ہے۔ صفحات ۵۱۲۔ قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ چہارم

امیر معاویہؓ سے شہادتِ حسینؓ تک ۴۰ھ تا ۶۰ھ

ترجمہ: علامہ سید حیدر علی بلالطیبائی

حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں دورِ حکمرانی کے تمام اہم واقعات

کابل و افغانستان کی فتح کر کے درویش کے قریب پہنچ گئے تھے۔

کے آخری فرمانروا کے حالات پر مشتمل ہے اور اموی خلفاء کی
تغزینوں کے رد عمل کا ظہور ابو مسلم خراسانی کی فتنہ سامانیوں
بنو امیہ اور بنو عباس کے نسلی تفصیلات اور اموی دور حکومت
کے حالات تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ قیمت ۲۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ ہفتم

عباسی دور حکومت

خلیفہ ابوالعباس تا خلیفہ مہدی

۱۳۲ھ تا ۱۷۰ھ

ترجمہ: مستبد محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

قیمت ۲۲ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ ہشتم

بارون ارشیہ اور اس کے جانشین

بارون ارشیہ تا واقع بائد

۱۷۰ھ تا ۲۳۱ھ

ترجمہ: مستبد محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

قیمت ۲۷ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ نہم

خلافت بغداد کا دور انحطاط (حصہ اول)

صفحات ۶۰۰، قیمت ۱۵ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ دہم

جعفر المستوکل تا المتضار بائد (حصہ دوم)

قیمت ۱۶ روپے

کمپسٹ : ۲۲۳ روپے

میں قیروان فتح ہوا اور تونس و سوڈان میں فتح و کامرانی کا پتہ نظر آیا
یہ کشور شامی و قسطنطنیہ کی حیرت انگیز تاریخ ہے۔ امیر معاویہ کی
وفات کے سات ماہ بعد رسول کا خونی حادثہ پیش آیا۔ اور تاریخ ہجری
کے صفحات پر خون شہادت کی تدریس مہر ثبت ہوئی۔ حضرت جعفر
دور حکومت یزید کے تفصیلات صفات ۵۶۴، قیمت ۲۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ دہم

اموی دور حکومت ۶۷۰ھ تا ۷۵۰ھ

ترجمہ: مستبد محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

تیسری ہجرت ملک بن مروان و ولید بن عبد الملک اور یحییٰ بن
عبد الملک کے قریب عہد حکومت کی تفصیل ہے۔ سی ہجری میں
بن نسیہ قتبہ بن مسلمہ بن قاسم و حازق بن زید کی فتوحات ہوئیں
شوارح کی وفات ابان بن لیث کی خوں آشامیاں و عبد اللہ
بن یزید کی خلافت بھی اسی دور میں ظہور پذیر ہوئی۔

صفحات ۵۶۴، قیمت ۲۲ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ ششم

عمر بن عبد العزیز سے مروان ثانی تک

۶۷۰ھ تا ۷۵۰ھ

ترجمہ: مستبد محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

تاریخ طبری کی چھٹی جلد عظیم الشان عہد بنو امیہ کے
آخری ۲۴ سال کے عبرت انگیز حالات پر مشتمل ہے۔ یہ
دور وسعت پذیر کی ویرانہ ل غروب کے بعد زوال کا دور ہے
حضرت عمر بن عبد العزیز جنہیں سب طور پر زوال ابن الخطاب کہا جاتا
سب ان کے دور سے غمزدہ ہو کر مروان بن محمد سلسلہ و فانیہ

کتاب الجبر و دیوان المبتدأ والخبر من احوال العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم
ہم من ملوک التتر یعنی علامہ ابن خلدون کی کتاب التواریخ کا اردو ترجمہ

تاریخ ابن خلدون (کمل گیارہ حصے)

اردو ترجمہ : علامہ حکیم احمد حسین آزاد آبادی — مکمل سیٹ : ۵۳ روپے

مقدمہ ابن خلدون حصہ اول

اردو ترجمہ مولانا رفیع رحمانی - قیمت : ۸/۰ روپے

مقدمہ ابن خلدون حصہ دوم

اردو ترجمہ مولانا رفیع رحمانی - قیمت : ۸/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون قبل اسلام

تاریخ الانبیاء (حصہ اول)

اس میں حضرت نوح علیہ السلام سے جناب عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام
کے بعد تقریباً چھٹی صدی عیسوی تک کے حالات اور انساب
درج ہیں۔ انبیاء بنی اسرائیل و عرب اور ملوک مصر و بابل و منوٹے
و موصل و فرانجہ مصر و حالات وغیرہ وغیرہ کے انساب و حکومت اور
ان کے سپے اور صحیح واقعات بیان کئے گئے ہیں۔

بڑا سا کڑا - اعلیٰ سفید کاغذ - صفحات : ۳۰۷ مجلد

قیمت : گیارہ روپے پچاس پیسے

تاریخ ابن خلدون قبل اسلام

تاریخ انبیاء (حصہ دوم)

اس میں دولت فارس و دیون و روم و ریشی و ملوک قیامہ
کیم و قیامہ و قسطنطنیہ و شام و قوم قورہ و ملوک اندلس کے
حالات و انساب و عرب کے بعد (یعنی عرب مستعمرہ)

بنو تیمر، بنو کھنات، بنو قضاہ، ملوک حیر و کھنات
اور ادس و خوزج ملوک، یثرب و قبائل بنو مدین
و مصر، قیس، یاس قریش وغیرہ کے نسب درج ہیں
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب تا نہایت تحقیق تک لکھا گیا ہے
بڑا سا کڑا - اعلیٰ سفید کاغذ - صفحات : ۳۰۷

قیمت : گیارہ روپے پچاس پیسے

تاریخ ابن خلدون حصہ اول

رسول اور خلفائے رسول

قبل ولادت باسعادت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
سے لے کر ۶۰ ہجری تک کے حواریت و ولادت حیات
طیبہ کے مبارک حالات و خلفائے راشدین کے بزرگ
زندگیوں کی تفصیل و مندرجہ کارنامے اور اس عہد زریں کے

تمام واقعات پوری تفصیل و توضیح کے ساتھ۔

بڑا سا کڑا - اعلیٰ سفید کاغذ - مجلد صفحات : ۵۶۰ قیمت : ۲۳ روپے

تاریخ ابن خلدون حصہ دوم

خداوند متعال و آل مراد

۴۴ھ میں حضرت حسن کی شہادت و خلافت و خلافت
عمر سے لے کر ۳۰ ہجری تک کے مکمل حالات اسلام و عرب کے

ہلا کو خاں کی صورت میں بغداد میں نووارد ہوا اور خواجہ نصیر الدین
طوسی کی آتش انتقام بھڑک کر سوا پانچ سو سال کے پرانے تمدن
و تہذیب خاک سیاہ کر گئی۔ بڑا سا نثر اعلیٰ سفید کاغذ۔

صفحات ۲۲۲ مجلد۔ قیمت ۱۶/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون - حصہ پنجم

امیران اندلس اور خلفائے مصر
امیر عبدالرحمن ال اخل سے لیکر آخری دور زوال تک گھٹسائی اندلس
کی کہانی ایک ہمیشہ تمدن کی ابتداء انتہا اور شرعی خلافت کے اندر
فرقوں کی پیداوار ترکوں کی یلغار اور فاطمیوں کے عروج و زوال کی
غیر تناکا داستان سفید کاغذ صفحات ۵۸۴۔ قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون - حصہ ششم

غز نوی اور دور سلاطین

فاتح سومنات سلطان محمود غزنوی اور ہندوستان میں پہلی سلطنت
کے بانی شہاب الدین غوری کی فتوحات کے مستند حالات۔ بڑا سا نثر
اعلیٰ سفید کاغذ صفحات ۵۶۸۔ قیمت ۱۸/۰ روپے۔

تاریخ ابن خلدون - حصہ ہفتم

سلجوقی اور خوارزم شاہی سلاطین

سلجوقی و خوارزم شاہی خاندانوں کے حالات و کوائف خانہ جنگیوں
عیسائیوں کا مقابلہ کفار کرج اور قفقاز کی جدوجہد ترکوں کی ترقی
تاجدار سلجوقیہ اور ملوک خوارزم کی مرافعات کوشش جنگیں خانہ خروج
- تارکوں عالمگیر طوفان، ممالک اسلامیہ کی تباہی و بربادی کی خبر ناک
داستان بڑی سا نثر اعلیٰ سفید کاغذ صفحات ۴۳۲۔ بہترین
کتابت و طباعت مجلد و پیر زین و رنگین ٹائٹل قیمت ۱۶/۰ روپے

سب درخشاں دور حکمرانی و کشور کشائی کا پورا نقشہ ۴۱۱ میں
زمان خلافت اپنے ہاتھوں میں لینے کے بعد سے رجب ۶۰
تک حضرت معاویہ حکمراں رہے۔ انہوں نے کس شان سے
حکمرانی یہ کتاب میں دیکھئے۔ حضرت معاویہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے انتہائی معتمد علیہ سیکرٹری اور وحی الہی کے کاتبوں میں
سے تھے۔ یہ حضرت امیر المؤمنین بی بی حبیبہ کے حقیقی بھائی ہیں
یہ میدان جنگ میں بہترین فوجی میں ان سیاست میں شہسوار
دانش و تدبیر انتظام مملکت میں بے مثال منتظم اور سب سے
بڑھ کر وہ ایک بہترین مسلمان ہیں اور آخری صحابی حکمران ہیں
صفحات ۵۱۲۔ قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون - حصہ سوم

خلافت نبو عباس (حصہ اول)

خلافت عباسیہ کے بانی المنصور السفاح کی سفاکی اسلامی
سلطنت کے دار الخلافہ عروس البیلا و بغداد کی تعمیر و توسیع خراسانی
کی سرکشی، نبوت کے دعویدار ابن مقفع کا خروج، مشرقی دنیا کے نامور
خانوادے امد کی تباہی ہارون کے بیٹوں امین اور مامون کی
کشاکش سے لیکر المعتضد کنتفی باللہ تک مسلمانوں کے تمدن آفرین
دور کے حالات و واقعات۔ بڑا سا نثر صفحات ۴۵۲۔ قیمت ۱۲/۰

تاریخ ابن خلدون - حصہ چہارم

خلافت نبو عباس (حصہ دوم)

اس جلد میں علامہ ابن خلدون نے زوال بغداد کی ابتداء سے اس
وقت تک کے واقعات اور حوادث کو اپنی خداداد قابلیت اور
حقیقت شناسی سے بیان کیا ہے جبکہ زوال اپنی انتہا کو پہنچے

تاریخ اسلام کا قدیم ترین ماخذ

طبقات ابن سعد

مکمل آٹھ حصوں میں

مصنف: علامہ محمد ابن سعد المتوفی ۲۴۰ ھ

اردو ترجمہ: علامہ عبداللہ العبادی

یہ شہرہ آفاق کتاب چند قدیم ترین کتابوں میں سے ایک متمم بالشان کتاب مصنف نے بڑی تحقیق کے بعد تمام واقعات حالات کو متحدانہ طور پر یہ سنجیدگی لکھا ہے اور ایسے جزئی واقعات بھی تحریر کئے ہیں جو کسی تاریخ میں نہیں ملتے۔ ابن سعد کے معاصرین کے علاوہ علامہ مشرقی و مغربی

مؤرخین کے لئے یہ تاریخ مشعل راہ ہے

حصہ اول اخبار النبی صلیع

ترجمہ: علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰/۰ روپے

حصہ دوم اخبار النبی صلیع

ترجمہ علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰/۰ روپے

حصہ سوم سیرت خلفائے راشدین

مصنف علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۱۶/۰ روپے

حصہ چہارم ہجرت بنی النصار

ترجمہ علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰/۰ روپے

حصہ پنجم تابعین و تبع تابعین

ترجمہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰/۰ روپے

حصہ ششم اصحاب کوفہ

ترجمہ مولوی نذیر الحق میرٹھی قیمت ۱۸/۰ روپے

حصہ ہفتم دور آخر کے صحابہ تابعین و فقہاء

ترجمہ مولانا راغب رحمانی قیمت ۲۰/۰ روپے

حصہ ششم صالحات و صحابیات ترجمہ مولانا راغب رحمانی قیمت ۲۰/۰ روپے

ہماری عظمت پارینہ کے زترین اوراق

تاریخ اسلام

مکمل تین حصوں میں

مصنف: مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی

یہ عظیم شہکار تین حصوں پر مشتمل ہے

پہلا حصہ: یہ عہد رسالت سے لیکر خلافت راشدہ تک ہے اس کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ ایک آن پڑھا اور غیر متہذبن قوم جب ہلاکت کے سرچشمے سے سیراب ہوتی ہے تو وہ کس طرح فلاح عالم بن کر ساری دنیا کو باغ و بہا بنا دیتی ہے قیمت ۲۲/۰ روپے

دوسرا حصہ: عہد بنی امیہ سے لے کر خلافت بنی عباس

مصر پر ختم ہوتا ہے یہ جلد مسلمانوں کے دور کشائی تمدن آفرینی

اور قیادت علمی کے عروج کی مکمل تاریخ ہے اور زوال اسباب

کی عبرتناک داستان بھی ہے اس کا مطالعہ سینکڑوں سالوں

بصیرت اور درس عبرت رکھتا ہے قیمت ۲۲/۰ روپے

تیسرا حصہ: بنو امیہ اندلس و دولت معاویہ سلجوقیہ عثمانیہ

مغولان جنگیزی، خوارزم شاہیہ اور اس دور کی تمام مسلمان

حکومتوں کے تفصیلی حالات پر مشتمل ہے اس طرح مصنف نے

مصر میں دولت مملوکیہ کے اختتام اور سلطان سلیم خان کی فتح

مصر اور خلافت تک ۹۲۳ ھ کے حالات شرح و بسط کے ساتھ

لکھے ہیں۔ یہ ہماری عظمت پارینہ کی درونماں داستان ہے۔

آج جب کہ مسلمان قوم ساری دنیا میں زندگی کی انگریزیاں

لے رہی ہے ماضی کی یہ تانناک داستان مستقبل کے لئے راستہ

کو روشن کرنے کا کام دیگی قیمت ۲۲/۰ روپے

صفحات: ۱ حصہ اول (۹۵۲) حصہ دوم (۹۷۲)

حصہ سوم (۶۰۸) مکمل سیٹ: ۶۶ روپے

